





وَمَا الْقِسْمُ وَكَانُوا بِحُكْمِهِمْ

الْمَأْمُونَةُ الْمَعْنَى

مِنْكَ أَمَّا حُكْمُهُ

الجزء الثاني

از رشحات قلام حبیبی لام فخر حکماء و اعلیاء الاعلام  
الحاج مولانا السید علی اظهر صاحب دامت برکاته

مطبع مطبعة دار الفکر



## فہرست مضامین مناظرہ امجدیہ جلد ثانی

صفحہ	فہرست مضامین مناظرہ امجدیہ جلد ثانی	صفحہ	فہرست مضامین مناظرہ امجدیہ جلد ثانی
۱۰۳	جہاد جناب امیر اپنے زمانہ میں حکم خاص رسول اللہ	۳	تقریف صحابی
۱۱۸	جواب رابع بحث لعن معویہ	۴	نزول خطاب الہی برہاجرین
۱۲۲	اصلیت لعن	۸	ذمت صحابہ زبانی خلیفہ اول و دوم و علما
۱۲۹	مسئلہ کف لسان	۱۰	اختصاصیت زمانہ بعد صحابہ
۱۳۳	رسول اللہ کا لعنت کرنا	۱۶	معاویہ صحابی نہیں ہے
۱۳۷	لعنت کافر الخن ایمان سے ہونا	۲۲	نسب نامہ معاویہ
۱۳۹	مطاعن ابو حنیفہ	۲۷	راے معاویہ بمقابلہ حدیث
۱۴۹	توثیق ابن قتیبہ مصنف کتاب الامامہ والسیات	۲۹	انکار اجتہاد معاویہ
۱۵۴	اصرار رسول اللہ لعنت پر	۳۱	وضیعت احادیث صحیحہ معویہ
۱۵۹	اختلاف اہلسنت لعن میں	۳۸	کفر و ارتداد معویہ
۱۶۰	سب صحابہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں	۴۲	وضیعت حدیث اللہم اغفر لاسلام بمراد ابی جہل
۱۶۵	دشمن الہییت طاہرین کا حرام مزادہ ہونا	۴۹	روایت گواہی شیر اسلام معویہ پر
۱۶۶	عمر کا نفع قرابت مندی رسول سے انکار	۵۳	حالات عمر بن عبدالعزیز خلیفہ
۱۷۰	ابوبکر کی دشنام دہی	۶۰	بغاوت معویہ
۱۸۰	آیہ وان طائفان من المؤمنین کی تفسیر	۷۳	جناب امام حسن کو زہر دینا
۱۸۵	صلح جناب امام حسن	۸۰	خصوصیت حدیث بنحو
۱۹۲	صلح و جنگ پر ایک محققانہ بحث	۸۹	آیہ وان طائفان من المؤمنین کا نزول نشان مختار
۱۹۵	عمر کا ترغیب دینا اطاعت معویہ پر	۹۳	عصمت جناب امیر قول شاہ ولی اللہ سے
۱۹۷	معاویہ و عثمان انتقام میں	۹۶	تہنیت الہیہ کی عبادت کی تصدیق شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ



# وَالشَّجَرَةُ الْمَعْقُودَةُ

المحمدية على احسانه كتاب للجواب سر ابا صادق وهو باب شيعت حق مشين  
از آيات قرآن واحاديث واقوال صحابه واتباعين معصيه

## مناظره محييه

الحكم جناب شمت ما خلافة نسل سلاطين اين فخر و ساز من  
الامير الاعظم والريس الاكبر عظيم القدر والاشان نواب محي على امجد نصاحب

## در مطلع الحكمة طيبة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ إِلَهَ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ

اتابعد

اس کتاب کا عہد بنام الهاویہ للعاویہ ہے مشہور مناظرہ مجید  
مولف اس کا بندہ ہیچوان محمد علی مجد خان ساکن وزیندار پرتھم پاسا ضلع سلہٹ ملک

آشام ہے

سبب تالیف یہ ہے کہ اس خاکسار کے آبا و اجداد کا شمار شیعیان جان نثار حیدر کرار  
مین و تدیم الایام سے مشہور ہے اور بجز میرے یا میرے بعض قرائت مندوں کے اس ضلع سلہٹ  
بلکہ ملک آشام میں کوئی شیعہ نہیں ہے جو اہلیت اہل ایک نام نامی کو بلند کرے بلکہ معاویہ  
شاہی خفی شہی کے سوا کسی دوسرے فرقہ اہلسنت کا بھی یہاں وجود نہیں۔ اسلئے تمام شیعوں نے  
یہاں کے قصد کیا کہ میں بھی سیطرہ اس راہ حق سے برگشتہ ہو کر اگاہم مذہب ہو جانوں  
مگر فضل خدا شامل حال رہا اور حقیقت مذہب شیعہ ایسی مجھ پر واضح تھی کہ برکت اہل اہل  
عقاید میں سیطرہ کا خلل نہ پڑا اور راہ حق پر ثابت قدم رہا



صفحہ	فہرست مضامین مناظرہ امجدیہ جلد ثانی	صفحہ	فہرست مضامین مناظرہ امجدیہ جلد ثانی
۲۶۶	تحقیق لفظ سید	۲۰۲	جنگ جمل کی ابتدا
۲۹۱	ابن عمر کا حمایت بڑھ کرنا	۲۰۶	مصلح صلح جناب امام حسین
۲۹۳	جہاد جناب امیرین معجزات رسول اللہ	۲۱۲	بیعت جناب امیر المومنین
۳۰۵	خلافت کا چپا بقول اہلسنت	۲۱۸	صلح جناب امام حسین پر اعتراض
۳۱۰	تفسیر آوہان ادوی لعلہ فقہ لکم	۲۲۰	شک حرثوت رسول اللہ من قصہ صلح حدیبیہ
۳۱۳	تفسیر آیت شجرہ طعونہ	۲۲۶	اقوال امام حسین صلح کے بارے میں
۳۲۰	وجہ سفتوک	۲۳۹	روایات شیعہ
۳۲۵	لغت رسول اللہ معویہ عمرو عاص بغیرہ پر	۲۴۹	ناراضی جناب امام حسین صلح سے
۳۲۸	وجہ طبع معویہ خلافت میں	۲۵۳	جہاد امام حسین
		۲۵۶	روایت صحیح بخاری پر مفصل بحث

## اعلان ضروری

اس کتاب مستطاب کا صفحہ ۳۷ لغایت ۸۰ غلط چھپ گیا ہے

مگر ہندسہ صحیح ہے اویس کے مطابق پڑھنا چاہئے کہ مضامین کا

تسلسل قائم رہے۔

غلط نامہ بھی علیحدہ سے شائع ہو گا جس میں ابھی تاخیر ہے



# اصلاح پرنٹنگ کمپنی

الحمد للہ الحمد للہ کہ اصلاح پرنٹنگ کمپنی کی یہ تیسری کتاب جو اس آب و تاب سے شائع ہو رہی ہے اس کتاب کا حجم ۲۰۰ صفحہ ہے جو پختہ کی شکل میں شائع ہوئی قیمت اس کی ۱۰ روپے علاوہ محصول ڈاک

اصلاح پرنٹنگ کمپنی کے قواعد و ضوابط شائع ہو چکے ہیں۔ سرمایہ بحسب ہزار روپیہ قرار دیا گیا ہے جس قدر سرمایہ بڑھتا ہے اس قدر کام میں اضافہ ہوگا اور منافع میں ترقی ہوگی۔ یہی نفع فیصدی سے قرار پایا ہے بشرطیکہ پورا سرمایہ اس کمپنی کو ترقی دینا قوم کی توجہ پر منحصر ہے جس سے امید ہو کہ ایسی نادرا و بلا جواب کتابیں شائع ہوں کہ قوم نے ادنیٰ نام بھی نہ سنا ہو۔

ضرورت ہے کہ قوم پوری توجہ سے کام لے۔ قواعد و ضوابط مفت ارسال ہو گا صرف ایک کارڈ لکھ بھیجئے۔

## فہرست کتب موجودہ دفتر اصلاح

مناظرہ امجدیہ حصہ اول - حصہ دوم - صرف مغربیہ کے متعلق پوری تفصیلی بحث ہے جس میں ہر کسی کتاب میں نہ ملے گی۔  
کتب مکتوم فی حل عقدا مکتوم - دفع الوثوق عن نخل الفاروق یہ دو کتابیں صرف ایک بحث میں ہیں۔  
جواب شکر حضرت سکینہ بنت الحسین کا ناول عبد الحلیم شرر نے لکھا تھا اس کا تحقیق جواب ہے۔  
رسالہ نوضو حکم العقلین - صرف مسجلین کے بارے میں ایسی جواب کتاب ہے جو علماء اہل حدیث کو بہت نفع دے گی۔  
مقدمہ شرح نہج البلاغۃ کا کلام جناب امیر سے ہونا اور ملک جناب سید رضی علماء اہل حدیث کے زبانی اور ابن ابی اکبر معتزلی کا مقدمہ علماء سے ہونا کلام علماء اہلسنت سے ثابت کیا گیا ہے۔

تاریخ الاذان حصہ اول جس میں بغیر فہرست اذان میں اور ایسے واقعات جو خاص ان سے متعلق ہیں ان کا ذکر ہے۔ اس کا دوسرا حصہ زیر طبع ہے۔

تصحیح تاریخ حصہ اول جس میں تاریخی ایسے واقعات درج ہیں جنکو مناظرہ کی روح کہنا چاہئے ہر بحث تحقیق ہے۔

تفہیم بکار لکھی حصہ اول جس میں صحیح بخاری کے ایک ایک لفظ سے بحث لکھی ہے اور بارہم اشتہاتے نت - ابھی صرف پہلا حصہ شائع ہوا ہے دوسرا حصہ صفحہ ۱۰۰ تک طیار ہے جو مقرب طیار ہوگا قیمت ۱۰ روپے۔

ابحیرہ - الیہ سئل کلون کا بدعت ہونا اور نسیم الشکناز کے ہر سورہ میں واجب ہونے کا یہ تفصیلی خبر بیان کیا گیا ہے۔

اصلاح ماہانہ پرچہ ۱۳۰۰ء سے جاری ہے سالانہ ۱۰ شمسی ماہانہ پرچہ ہی اسی دفتر اصلاح سے شائع ہوتا ہے جس میں صرف تعریف قرآن کی مکمل بحث کی گئی ہے کہ ہر کسی کتاب کی ضرورت نہیں سالانہ چندہ ہے۔

علی حیدر دفتر اصلاح کچھوہ ضلع سارن



آباؤ اجداد میرے جو نسل سلاطین میں سے مشہور ہیں موالیان اہل بیت اطہار سے تھے اور  
دنیاوی اقتدار و حکومت کیساتھ دولت علم و فضل و کمال سے بھی مالا مال تھے کہ بڑے بڑے  
علماء اور بزرگواروں سے ادب کرتے۔ جس سے خاص اسی پرگنہ **لنگھ** میں بہت کچھ مذہب حق  
رواج پایا۔

یہاں تک کہ میرے والد مرحوم مولوی علی احمد خان اعلیٰ اللہ مقامہ نے میری کم سنئی میں انتقال  
فرمایا اور میری تربیت و تعلیم ان حکام و الاثان انگریزی سے متعلق ہوئی جو میری جائداد و جان و  
مال کے قانونی محافظ تھے۔ اور میرا قیام زیادہ تر ضلع سلہٹ میں رہنے لگا اسلئے مخالفین دین  
اسکا موقع ملا کہ اپنا تسلط جائیں۔

یہ ملک آسام جو حقیقت میں جنگلی اور پہاڑی ملک ہے ہمیشہ سے ظلمت جہالت میں مبتلا تھا اور اسے  
اسلئے نہ یہاں کوئی نامی عالم ہوا نہ مجتہد۔ البتہ بزرگ سلطنت مذہب اہل سنت نے جیسا کہ تمام رواج  
پایا تھا یہاں بھی رائج ہوا۔ مگر اب تک ہزار ہا مسلمان ایسے ملیں گے جو نہ کلمہ جانتے ہیں نہ خدا و رسول کا  
نام۔ اسلئے ہندوستان کے ان جاہل سیروں کے جادو نے جو بطبع زر تمام گھوما کرتے ہیں۔ ایسا  
گہرا اثر کیا کہ تمام ملک خارجی المذہب بن گیا کہ معاویہ بن ابوسفیان کو اعلیٰ درجہ کا صحابی اور خلیفہ حق  
قبول کرتے ہیں اور زید علیہ السلام پر بھی لعنت کہنا ان کے نزدیک جائز نہیں بلکہ اسکو کفر سمجھتے ہیں  
حالانکہ ہندوستان میں ایسا نہیں ہوتا دوسرے بلاد میں بلکہ بقاعدہ کف لسان صوفی لعنت  
نہیں کرتے۔ ورنہ سطرچر او کے معائب و ظلم و ستم کے مقرر ہیں۔

اس جہالت کا یہ اثر ہوا کہ خود میرے چند دوستوں نے جو علما اور ملازمین سے میرے  
موروثی ریاست کے ہیں دوستانہ طور پر مجھے زبانی مناظرہ در باب معویہ شروع کیا۔  
حالانکہ اہل سنت کو معلوم ہے اس مسئلہ میں وہ کسی طرح شیعوں سے سر



نہیں ہو سکتے مگر یہاں کے سنیوں کو اسی میں غلو ہے۔

یہ مناظرہ پہلے زبانی رہا اور یہاں کے کل سنیوں نے جس میں عالم جاہل شریک تھے اپنی پوری قوت  
اس میں صرف کی کہ مسطح موعویہ کو خلیفہ برحق بنادین مگر بگڑی ہوئی چیز کیونکر درست ہو سکتی ہے  
ہمیشہ وہ لوگ منہ کی کھاتے رہے اور ہر بات میں ہر مسئلہ میں وہ مغلوب ہوتے گئے جس سے بہت سے  
عوام الناس بھی سمجھ چکے کہ مشک مذہب شیعوں پر اور مذہب اہل سنت باطل۔

لہذا اُس تدبیر سے کام لینا پڑا جس سے عمر و عاص نے موعویہ کی جان بروز صفین بچائی تھی  
یعنی ہمارے رفیق محمد عبدالنور صاحب تقریری مناظرہ کو تحریری مناظرہ بنادیا اور اپنے دو  
ایک مولویوں کا تحریری سوال جواب پیش کیا کہ اس کا جواب لکھو جسکی غرض سوا اسکے کچھ نہ تھی کہ  
اس زبانی مناظرہ سے پردہ مذہب اہل سنت کا کھلا جا رہا ہے حقیقت مذہب شیعوں ظاہر ہوئی  
جاری ہے۔ عوام الناس کے شیعوں کو جانکا خون ہو جس سے وہ سب آمدنیان بند ہو جائیں گی جو  
بذریعہ پیری مریدی کے ہزاروں کا دارہ نیارہ ہوتا ہے لہذا اسکو مسطح بند کرنا چاہئے۔

تقریری مناظرہ کو تحریری بنانا غرض سے کہ جاہل گنوار لوگ ان باتوں کو نہ سہیں جس سے اوپر مذہب اہل سنت کا بطلان ثابت  
ہو۔ اگرچہ بہت ظاہر ہو مگر اسکی سند بھی موجود ہو کہ تمام اہل سنت اسکی دھیت کرتے آئے ہیں اور اپنے خاص  
خاص لوگوں کو سمجھاتے رہے ہیں چنانچہ حافظ علی شاہ مجدد الداعی صاحب جنتی چشتی اپنے رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ میں  
اس مسئلہ کے متعلق کہ خدا پر کذب و دروغ جائز ہے یا نہیں فرماتے ہیں کہ جو طبع آزمائی کے لئے گفتگو ہی کرنا  
ضروری تو زبانی خلوت میں ہو۔ اور اگر تحریر کی حاجت ہو تو خط کافی ہے نہ کہ رسالہ اور کتابیں۔ اور اگر اسی کا شوق ہے  
تو عربی عبارت میں نہ چاہئے تاکہ عوام غراب نہ ہوں اور عوام کیلئے تو بالیقین سکوت ہی ضروری ہے۔ جس سے معلوم  
اہل سنت کہ تمام علماء کا یہ دستور رہا ہو کہ عوام الناس سے اصل حالات کو چھپائیں جسکے لئے کہیں تو یہ مصلحت معلوم ہوئی کہ زبانی  
گفتگو ہو۔ اور یہاں کے ملاؤں نے تحریر ہی میں مصلحت سمجھی کیونکہ تقریری میں عوام الناس کا ہر وقت مجمع رہا کرتا تھا ملاؤں  
لوگوں نے یہ سمجھا کہ گفتگو کا اثر صرف حاضرین میں ہی پڑتا ہے۔ اور تحریر جن کا اثر دور دور پھیلتا ہے۔ لیکن انکو بھی غفلت  
معلوم ہو کہ اس وقت تو مسطح یہ بلا لکھا ہے پھر دیکھا جائیگا ۱۲۷ ہجری



تحریری مناظرہ شروع کرنے کی چونکہ یہی غرض تھی کہ سید طرح عوام الناس کی روک تھام ہو  
اسوجہ سے ان لوگوں نے تحریری سوال جواب بھی جو لکھا تو اردو میں جو ہماری ملکی  
زبان نہیں کہ سوائے ہنگام کوئی دوسری زبان نہیں جانتا۔ تاکہ اگر یہ تحریری جواب  
سنایا بھی جائے تو عوام الناس جاہل لوگ کچھ نہ سمجھیں۔ ورنہ اگر کلارن کی جستجو  
ہوتی تو ملکی زبان میں لکھتے جس سے عوام بھی مطلع ہوتے چنانچہ اس کلام کی تصدیق آپکو  
بہت جلد اس سوال و جواب سے ہو جائیگی جو نمایاں لکھی گئی جس سے آپ سمجھ جائیگی  
کہ یہ مہمل باتیں تو ایسی نہ تھیں جو تحریر کی جائیں۔ تقسیم یہ میں بہت جلد اسکی  
صفائی ہو جاتی۔

میری غرض چونکہ ہندوگان خدا کی خیر خواہی سے تعلق تھی کہ سید طرح راہ حق اونپر  
واضح ہو جائے۔ لہذا بہت کچھ کوشش کی کہ عام جلسوں میں نہ بانی طور پر تصفیہ کر لیا  
جائے کتاب میں ہر قسم کی موجودہ میں اونے فیصلہ کیا جائے تاکہ عام و خاص سب سنین  
اور واقف ہوں۔ مگر انہوں نے نہ مانا اور اپنی ضد پر مصر ہے کہ تحریری ہی سوال و  
جواب ہے جسکی ایک خاص وجہ یہ بھی تھی کہ شیعوں کا کوئی عالم ان اطراف میں نہیں ہے اور  
اہل سنت کے جاہل ملائم ما بھرے ہوئے ہیں۔ لہذا انکو کامیابی کی پوری امید تھی  
حالانکہ الحق یصلو ولا یعلی علیہ شیء مشہور ہے۔

پہلی تحریر جواب اہل سنت نے پیش کی وہ جیسی کمزور تھی ویسی ہی مختصر بھی تھی جسکے وہ گوند  
مطالب یا خود مابین نہ کہہ سکے تھے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ بجز ذوق البقی  
کے اور کوئی مطلب نہیں تھا۔

اس تحریر کا جواب میری طرف سے نہایت آہستہ اور ہوش کے ساتھ دیا گیا اور عام طور پر



سنا گیا جس عوام پر بھی یہ راز اوکا کھل گیا کہ محض نملوک جہاں کے دھوکہ دینے سے اور اصلی حالات کے چھپانے کے لئے یہ سب بندش کی گئی ہو کہ تحریری سوال جواب ہو۔ اس عامیانہ شورش نے ان سرغناؤں کو بھی سپر آمادہ کیا کہ فریقین کے علماء جمع کئے جائیں اور ایک عام مناظرہ قائم کیا جائے۔ حالانکہ وہ جواب الحج اب اسکا زبان بندی خلافت کی غرض سے لکھ چکے تھے۔

میں نے بھی درخواست اوکی بخوشی منظور کی اور محض بخیال قومی ہمدردی و عام خیر خواہی اسکو قبول کیا کہ اسطر حکام عام جلسہ کیا جائے جس سے حق و باطل کا فیصلہ ہو جائے۔

اہل سنت نے اس راہ میں نہایت مستعدی ظاہر کی کہ علاوہ علماء ہندوستان کے وہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے علماء کو بھی زحمت دینگے اور اس جلسہ میں طلب کریں گے۔ جسکے بڑے حد جسرج کا میں بھی متکفل ہوا۔

اسی بنیاد پر کہ حسبِ ہر وہ پڑی علماء کو بلائی گئے میں نے عالیجناب مقدس القاب سیدنا و مرشدنا و مادینا فخر الحکما اشرق العلماء مولانا الحکیم سید علی اظہر صاحب قیلہ و کبد امت بکاتہ مصنف ذوالفقار حیدر دکنر مکتوم و تشفی اہل سنتہ و خواجہ سے بذریعہ اپنے بعض احباب کے درخواست کی کہ اس مناظرہ میں قدم نہ فرما کر ہلوگوں کی عزت افزائی کریں اور دین حق کی امداد فرمائیں۔ جناب مولانا سے باوصفہ گیسٹر کا نیاز مجھے حاصل نہ تھا جناب مدد معجیہ واقف تھے مگر حسبِ تہ نہایت اخلاق سے آپ نے اس استدعا کو قبول کیا اور زحمت سفر دور و دراز کو ادا فرمایا حالانکہ ابھی ابھی آپ ایک طویلانی علالت کے بعد صحت پائی تھی جیسا کہ بعد ملاقات

معلوم ہوا۔

جناب مولانا کی جمہادی الاولیٰ ۱۳۸۵ کو تشریف لائے اور اوس کے تیسرے روز اسکی تاریخ مقرر تھی کہ اہل سنت کے دوسرے جواب کا جواب الجواب شیعہ کی طرف سے دیا جائے۔ حالانکہ



ابھی جواب تیار نہ تھا جس سے مناسب تھا ہلوگ مہلت مانگتے۔ مگر حب حق کا اثر دیکھتے  
 کہ خود ہمارے حریف بلا ضرورت طالب مہلت ہوئے۔ اور دو ہفتے کے بعد سلی تاریخ  
 مقرر ہوئی کہ جواب ثانی سنایا جائے اس عرصہ میں مختلف خبروں سے نہایت شور و غل مخالفین کا  
 معلوم ہوا کہ سلہٹ ڈھاکہ۔ کلاہ کلکتہ وغیرہ مقامات سے علماء بلائے جائینگے۔ اسی غرض  
 سے یہ مہلت لی گئی ہے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ گھنٹہ۔ دہلی۔ سہارنپور۔ دیوبند کے علماء اہل سنت  
 تشریف فرما ہونگے اور اس مناظرہ کی شان و شوکت بڑھائینگے۔ مگر تاریخ معین پر ایک  
 متغیر بھی ان علماء کا نظر نہ آیا۔ خارج سے معلوم ہوا کہ کوئی آنے پر راضی نہیں ہوتا اور غرض  
 لنگہ کرتے ہیں۔ جس پر خود اپنے دوستوں سے تکرار فرمائش کی کہ تم اپنے علماء کو بلاؤ کہ فصل  
 ہو جائے۔ اس کے مصارف کے بجاری حصہ کا میں متکفل ہوتا ہوں مگر کوئی جواب معقول نہ ملا۔  
 جناب مولانا دام ظلہ فرما رہا تھا کہ جب تک قیام فرمایا اور ہر روزہ و عطا و پسند سے اونکے قلوب  
 ملائم کرتے رہے اور بتائید تمام فرماتے سمجھے کہ اپنے علماء کو طلب کرو تا کہ لطف کلام مناظرہ  
 حاصل ہو۔ اور ان لوگوں نے بھی ہر دفعہ زبانی اقرار کیا۔ مگر نہ کوئی عالم آیا نہ کوئی جلسہ ہوا  
 بلکہ ان ملاؤں نے ہر ہر مولود میں اسکو بیان کرنا شروع کیا کہ شیعوں کے پاس نہ جاؤ نہ  
 وہاں بیٹھو۔ نہ اونکا وعظ سنو۔ نہ اونسے کلام کرو۔ لہذا یہ مجبوری جواب تحریری لکھ کر اونکو  
 سنا دیا گیا اور ایک کاپی اونکے حوالہ کر دی گئی کہ شاید دیکھیں اور کسی پر راہ حق واضح  
 ہو جائے۔

چونکہ قومی ہمدردی ہر بشر پر واجب ہے اور خصوصاً مجسمہ کشمیریان پاک جناب  
 امیر المومنین سے ہوں جنہوں نے محض اسلامی خیر خواہی کی غرض سے سارے مصائب  
 ہے۔ اور نیز وجہ آباؤی ریاست کے مجسمہ اہل حق بدگان خدا پر لازم تھا اسلئے ان کو توجہ



پہلے اردو میں چھپواتا ہوں اور اسکے بعد ہنگامین چھپوانے کا انشاء اللہ جو ہماری اور ہمارے  
قوم کی ملکی زبان ہے

خداوند عالم سے دعا کرتا ہوں کہ وہ میری اس کوشش میں برکت دے گا اور قوم کے  
حق میں یہ رسالہ مفید ہوگا راہ حق واضح ہوگی۔ ولے اہل بیت اطہار ان کے دلوں  
میں جگہ پائیگی اور دشمنان دین سے نفرت ہوگی جیسا کہ حدیث الحب اللہ  
والبغض فی اللہ کا مطلب ہے۔

برادران اسلامی اور قومی بھائیوں سے امید ہے کہ اس رسالہ کے سیطرے  
کا نفع اوتکو حاصل ہو تو اس خاکسار کو دعا خیر فرمائیے۔

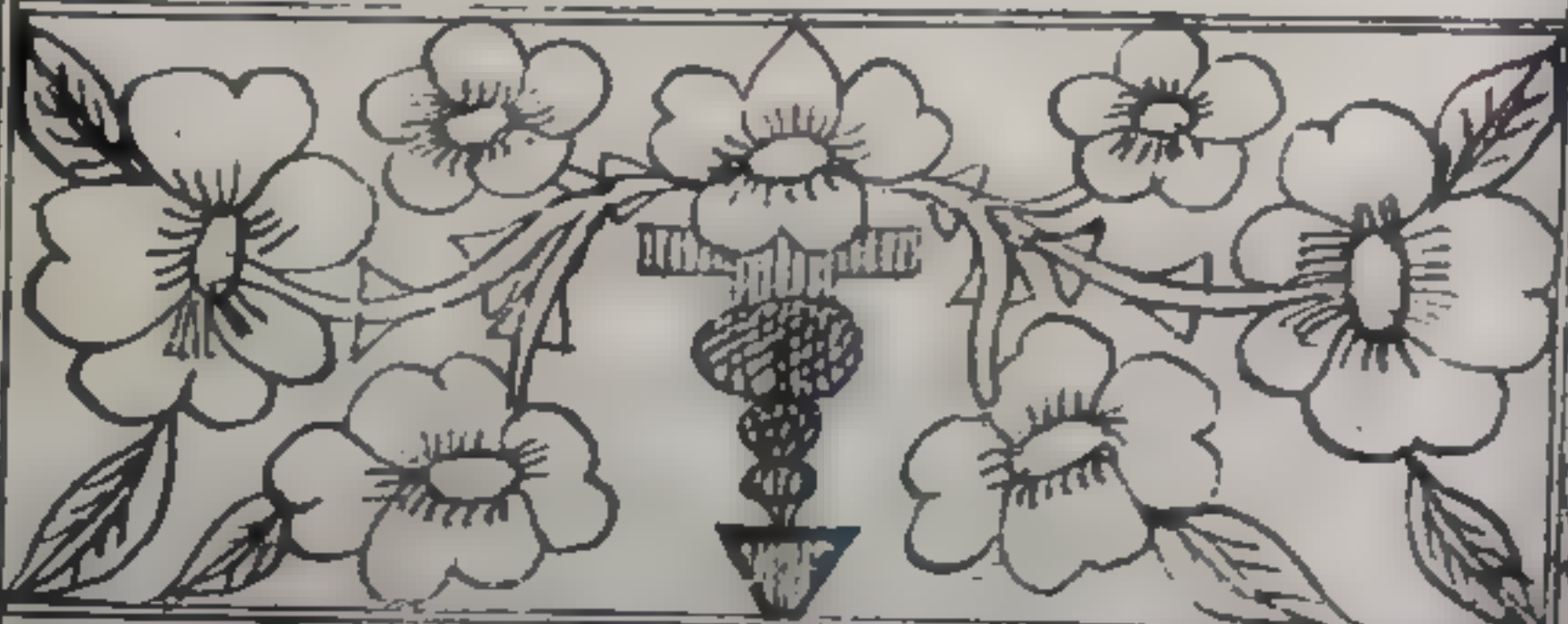
اللّٰهُمَّ اجْعَلْ خَاتَمِي بِالْخَيْرِ وَعَاقِبَتِي بِالْإِيمَانِ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْفَصِيحِينَ  
دین محمد النبی المبعوث علی الاثنس والجان اہل بیت علیہم  
الذین اذهب اللہ عنہم الرجس وظہر رحمہم

بنصر القرآن صلوات اللہ وسلامہ

علیہم ما دام الزمان والمکان

العباسی

محمد علی امجد خان عفی عنہ





تحریر اول از جانب محمد عبد رضا خفنی

سوال

حضرت معاویہ کو لعن کرنا جائز ہے یا نہیں اور آیا کریمہ و من یقتل مومنًا متعمداً  
فجزائہ جہنم خالدًا فیہا وغضب اللہ علیہ الخ کے مصداق ہو سکتے ہیں یا نہیں

الجواب بالصواب

حضرت معاویہ کو بڑا کہنا معاذ اللہ ہرگز جائز نہیں اس لئے کہ وہ صحابہ کرام میں شامل ہیں  
اور کسی کو صحابہ کرام سے یاد نہیں کیا جاتا ہے مگر ساتھ خیر کے جیسا کہ منسب فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لاتبیوا الصحابی والیفاء اذا ذکر الصحابی فامسکوا

اور اللہ جل جلالہ قرآن مجید میں فرماتا ہے قولوا للناس قولا حسنا اور مخالفت

حکیم خدا اور رسول کی عین نکراہی ہے لما قال اللہ تعالیٰ ومن یعص اللہ ورسولہ

فقد ضلّ ضللاً مبیناً خصوصاً حضرت معاویہ کی شان میں بہت حدیثیں وارد ہیں

کما فی الترمذی عن عبد الرحمن بن ابی عیمرہ الصحابی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لمعویہ

اللہم اجعلہ ہادیا مہدیا واعد بہ واخرجہ احمد فی مسندہ عن العرباض

بن ساریہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علم معویہ الکتاب والحساب

وقد العذاب وروی لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مائۃ وثلثۃ وستون حدیثاً

اور آیا کریمہ و من یقتل مومنًا الخ حضرت معاویہ پر اطلاق نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اول

ملوک المسلمین حضرت معاویہ ہے اور وہ افضل ہے سب بادشاہوں مسلمین سے جیسا

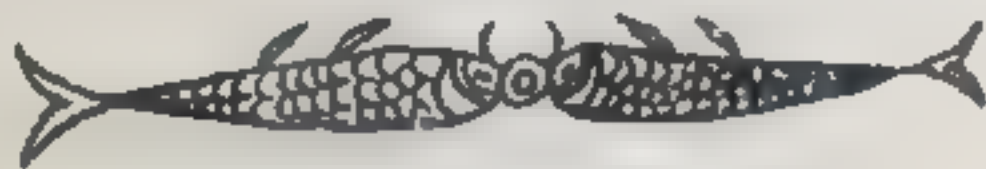
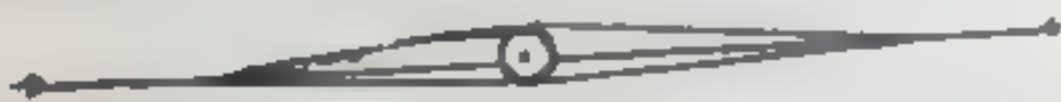
کہ تاریخ الخلفاء اور فقہ اکبر کی شرح میں ہے لکنہ اذا صار اماماً حقاً لما فوض الیہ

حسن بن علی الخلافة فان الحسن بايعه اهل العراق بعد موت ابیه

تقریباً ستہ اشہر فوض الامر الی المعویۃ پس اگر معاویہ مصداق اول



کریمہ کے ہوئے تو کیوں حضرت امام حسین اور چھپور صحابہ کرام کی موجودگی کی حالت میں  
 امام حسن علیہ السلام خلافت اور امامت کو ان کے سپرد کرتے اور آپ مذکورہ نازل  
 ہوئی شان میں مقیس بن ضبا کو کہ ایک مسلمان زہیر نامی کو بیگناہ قتل کر کے مرتد  
 ہو کر مکہ معظمہ میں فرار کیا تھا چنانچہ قسطلانی شریعہ صحیح بخاری اور بیضاوی شریعہ  
 میں اس آیت کی تفسیر میں مذکور ہے اور مومنین کے مقابلہ کے باب میں حق سبحانہ  
 تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے چنانچہ فرمایا وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا  
 فاصالحوا اب ان عبارات اور دلائل مذکورہ بالا سے صاف صاف معلوم ہوا  
 کہ دو مسلمان آپس میں گشت و خون کرنے سے حد ایمان سے باہر نہیں نکلتے ہیں  
 چہ جائے مورد لعنت و عذاب مخلص ہو نعوذ باللہ من ذالک سو اس کے اور بھی  
 بہت سے دلائل قرآنی اور حدیث نبوی وغیرہ دلائل عقلی و نقلی موجود ہیں فقط





مستحضة لهم يقول لو سمع الجبان  
لقاتل والمدبر لا قبل - والمسالمة  
للعارب والفار لكر والمتزلزل لا  
فقال لهم معاوية رضي الله عنه  
ايكم يحفظ كلامها فقالوا كلنا  
نحفظه قال فما تشيرون علي فيها  
قالوا نشير بقتلها فانما اهل لذلك  
فقال لهم معاوية رضي الله عنه  
بئسما اشر نمرية وقبيلها قلم يحسن ان  
يشكر عني اني بعد ما ظفرت وقد  
قتلت امرأة قد وقت لصاحبها اني  
اذ التيمع لا والله لا فعلت ذلك وابها  
ثم ردعا بكاتبه فكتب كتابا الي واليه  
بالكوفة ان انفذ الي الزرقاء بنت  
عدى مع نفر من عشيرتها وفرسان  
من قومها ومحدث لها وطاء لبينا  
ومركبا ذلولا فلما ورد عليه الكتاب  
ركب اليها وقرأ عليها فقالت بغير  
قراءة الكتاب ما انا بمرثعة عن ابطا  
فحملها فحودج وجعل غشاوه خرا  
صبطنا ثم احسن صحبتها فلما قد

آئیں کہو تلوگ رحمت ہو خدا کی تلوگوں پر  
اسے معویہ اس سے نہ ایک حرف زیادہ  
کہوں گا نہ کم اگرچہ میری جان جاے  
معویہ نے کہا۔ تو اب ہم تمہیں کو معاف  
کرتے ہیں اے اباجر۔

معویہ کو جب خلافت مل گئی اور انتظام  
اسکا درست ہو گیا تو ایک روز اپنے مجمع  
خاص میں بیٹھا ہوا جنگ صفین کا تذکرہ  
کرنے لگا۔ یہاں تک کہ اسکا تذکرہ آیا  
اُس روز سب سے زیادہ کون ترغیب  
دے رہا تھا لشکر جناب امیر کو۔ تو لوگوں نے  
کہا کہ وہ کی ایک عورت تھی جس کا نام ندقا  
ہو عدی کی بیٹی جو درمیان صف میں  
اگر کھڑی ہوئی اور شکر علی کو اس طرح  
کی صدائیں دیتی کہ تلووار کا مقابلہ کرتی

اگر بزدل و نامرد بھی سنتا تو بہادر بن جاتا  
بھاگنے والا پلٹ پڑتا صلح جو بھی جنگ جو  
بن جاتا۔ فرار کر نیوالا بھی پھر پڑتا  
جسکا دل متزلزل ہوتا وہ مستقل ہو جاتا  
معویہ نے پوچھا تم سے کون شخص ہے  
جسے اُسکی تقریر یاد ہو سب نے کہا ہم سب



علی معویہ قال لہما مرحبا واهلا خیر مقدمہ  
 قدمہ وافد کیف حالک یا خالہ وکیف  
 رایت سیرک قالت خیر سیر قال  
 هل تعلمین لمریخت الیک قالت  
 لا یعلم الغیب الا الله سبحانہ و تعالیٰ  
 قال الست راکبۃ الجمل الامریوم  
 صفین وانت بین الصفوف توقدین  
 نار الحرب و معرضین علی القتال قالت  
 نعم فاحملک علی ذلک قالت یا  
 امیر المؤمنین انہ قد مات الراہ  
 وبترا الذنب والدھر ذ و غیر من  
 تفکر ابصر والامر یحدث بعدہ الامر  
 فقال صدقت فهل تعرفین کلامک  
 و تحفظین ما قلت قالت لا والله قال  
 الله ابوک فلقد سمعتک تقولین  
 ایھا الناس ان المصباح لا یتضمن  
 الشمس وان الکواکب لا یتضمن  
 القمر وان البغل لا یسبق الفرس  
 ولا یقطع الحديد الابا الحديد  
 الامن استرشد نار شدناہ ومن  
 سلطنا خبرناہ ان الحق حکاک

یاد ہو۔ معویہ نے پوچھا پھر اسکے پاس  
 میں تم لوگوں کی کیا رائے ہو کیا کرنا چاہئے  
 لوگوں نے کہا ہمارے رائے تو یہ ہو  
 کہ اسکو قتل کرنا چاہئے معویہ نے کہا  
 کیا مجھ پر مشورہ دیا تے کیا تمکو یہ اچھا  
 معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں میں یہ امر مشہور  
 ہو کہ بعد ظفر جب ہم مالک ہوئے اور  
 حکومت پائی تو ایک عورت کو قتل کیا جسے  
 اپنے صاحب کے ساتھ دفن کیا۔ اگر ایسا  
 کروں تو نہایت ہی لیم و ذلیل ہوں گا  
 واللہ میرا ایسا نہ کروں گا۔ اسکے بعد  
 معویہ نے حاکم کو نہ کو خط لکھا کہ نہ کہ  
 کو بار ام کعبہ سے حسب حکم جب وہ رہا  
 معویہ میں داخل ہوئی تو معویہ نے عزت  
 و حرمت اس کو مہمان کیا اور بعد مزاج  
 پرسی و تعارفات ظاہری مخاطب ہوا  
 کہ کچھ جانتی ہو مجھے کس غرض سے بلایا  
 ہوا ذرا غیب کا علم تو خدا ہی کو ہے۔ معویہ  
 تو ہی نہ وہ عورت ہے جو بروز منقین  
 سرخ رنگ کے اونٹ پر سوار تھی کہ  
 آتش حرب کو تیز کر دی تھی۔ اور لوگوں کو



يطلب خذ الة فاصابها قصيرا ايا  
 معشر المهاجرين والانصار فكم انكم  
 وقد التام شمل الشتات وظهرت  
 كلمة العدل وغلب الحق باطله  
 فانه لا يستوى الحق والمبطل فمن  
 كان مومنا لمن كان فاسقا لا  
 يستون وقال نزال القرآن والصبر  
 الصبر الاوان خضاب النساء  
 الخناء وخضاب الرجال الدماء  
 والصبر خير الامور عاقبة الثوار الحرب  
 خيرنا كصين فهذا يوم له مابعد  
 يا زرقاء ليس هذا قولك فخر بذك  
 قالت لقد كان ذلك قال لقد  
 تشاركت عليا في كل دمر سفكه  
 فقالت احسن الله بشارتك يا امير  
 المؤمنين وادام سلامتك مثلك  
 من يتخير بخير ويسر جلسه فقال  
 معوية او قد سر لك ذلك قالت  
 نعم والله لقد سر في قولك  
 واتي لي بتصديقه فقال لها  
 معاوية والله لوفاء كمر له

جہاد پر آمادہ کرتی تھی۔ زرقا مان۔ معویہ  
 یہ کیوں کیا۔ زرقا کیا پوچھتا ہو۔ سر و سر  
 مر گیا۔ قوم و قبیلہ سب پریشان ہو گیا۔ زمانہ  
 متغیر ہوا۔ جس نے سوچا اسکو بصیرت  
 حاصل ہوئی یوں ہی انقلاب ہوتا رہتا ہے  
 اور ایک امر کے بعد دوسرا امر حادث ہوتا  
 ہوتا ہے۔ معویہ سچ کہا کچھ اپنا کلام یاد ہے  
 زرقا۔ واللہ یاد نہیں۔ معویہ۔ اللہ اللہ  
 کیسے باپ کی بیٹی تو سہی مجھے خوب یاد ہے کہ  
 تو کہتی تھی۔ اے گروہ مردمان خیردار ہو  
 آفتاب کے روبرو چراغ نہیں مل سکتا۔  
 ستارے مانتاب کے سامنے روشن نہیں  
 ہوتے خیر معاویہ (فرس) (گھوڑے)  
 سے بڑھ نہیں سکتا۔ تو مالوسہ سے دبتا ہے  
 جو ہم سے ہدایت لے ہدایت کرینگے جو  
 سوال کرے گا اسکو بتائینگے۔ حق گم ہو گیا تھا  
 اب مالا جا رہا ہے۔ صبر کرو صبر کرو ہمارے جرنیل  
 انصار کہ اب قریب ہے وہ وقت کہ کھر مل  
 ظاہر ہوا فراق موقوف ہو حق غالب ہو  
 باطل پر کیونکہ حق و مبطل برابر نہیں  
 ہو سکتے ترجہ ایہ جو شخص مومن ہو



بعد موته احب الی من حبکم  
 له فی حیاته فاذا ذکری وایحک  
 نقض مستطرف جلال من  
 وقال الحسن البصری اربع خصال  
 کن فی معاویة لو لم تکن فیه  
 الا واحدة لکانت موبقة انتزاع  
 علی هذه الامة بالسیف حتی اخذ  
 الامر من غیر مشورة وضمهم  
 بقایا الصحابة وذا ذی الفضیلة  
 وامنح لافه بعد وامنح سکیرا  
 اخبر ایلیس الحریر یخرب بالطنا  
 وادعاده زیاد ویدان رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم اولاد الفرائس  
 وللعاهر المحر وقله حرا واححاب  
 حجر فیا ویلا له من حجر ویا ویلا له  
 من حجر واحباب حجر من ۹۲ کالبد  
 فقال محمدان فعلت فی ذلک  
 فطال ما فعلتم ذلک یا ایها الله  
 وای لا حیوان یبصر علیک وعلی  
 اولیائک و معاریة وحم و نار  
 وکما خبت زادها الله سعیرا  
 صلی الله علیه وسلم

اگر کا مقابلہ فاسق کیونکر کر سکا ہو (اثر و  
 اثر و) میدان جنگ میں) صبر کرو صبر کرو  
 کا خطاب منا ہو۔ اور مردوں کا خطاب  
 دشمنوں کا خون پر ثبات و استقلال بہت  
 ہی عمدہ ہو میدان حرب میں۔ آؤ ڈٹ کر  
 مقابلہ کرو بھانکے کا نام نہ لو کہ آجکے بعد  
 بھڑوہ دن آیا ہو مسویہ نے اس کے بعد  
 کہا۔ کیوں زرقا یہ تیرا کلام تھا یا  
 زرقا بیشک یہ کلام میں کرتی تھی  
 معتبرہ زرقا کی شریک ہوئی تو دن  
 جو اس روز بھا گیا۔ زرقا خدا سے ابعھا  
 کرے کیسی عمدہ بشارت دی تو نے خدا  
 تجھے زندہ رکھے کہ تو اسی لائق ہو کہ اس  
 قسم کی بشارت دے اور اپنے منبشین کو خوش  
 کرے۔ تصویر کیا میرے کلام سے تو  
 ہوئی ۹ زرقا۔ وانشد مجھے بڑی مسرت  
 مگر اے اس کا نام ہی کہ تو علی کی  
 شریک ہوئی جہاد میں۔ تصدیق کیونکر ہو  
 سکتی۔ تعذیر۔ وانشد تم لوگوں کا مسحت  
 علی۔ وانشد بعد موت زیادہ عجیب و  
 نسبت اسے کہ تم ان کے زمانہ حیات میں

کلام

کلام

محرم الی



خط محمد بن ابی بکر

خط محمد بن ابی بکر  
 وانت اللعین ابن اللعین لو نزل  
 انت وابوک بغیان لرسول الله  
 صلی الله علیه وسلم الغوائل  
 ونجهدان فاطما و نورا لله جمعا  
 علی ذلک المجموع وبتذلان فیہ  
 المال و تولیان علیہ القبائل  
 علی ذلک مات ابوک وعلیہ خلفتہ  
 لشہید علیک من تدنی و یلجا  
 الیک من بقیة الاحزاب و ساء  
 النفاق والشاھد الحق مع فضلہ  
 المبین القدیم انصارہ الذین  
 معہ الذین ذکرہم الله بفضلہم  
 واثنی علیہم من المهاجرین والانصار  
 وھم معہ کتائب و عصائب  
 یرون الحق فی اتباعہ و المشقاء  
 فی خلافہ فکیف بالک الویل  
 تعدل نفسك بعلی وھو وادب  
 رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 و آلہ ووصیہ و ابو ولدہ اول النبا  
 الہ اتباعا و اقربہم عہدہ بحبرہ

علی سے محبت رکھتے۔  
 حسن بصری نے کہا مغویہ میں چار تئیں  
 ایسی ہیں کہ ان میں سے اگر ایک بھی موعی  
 تو ہلاکت کے لئے کافی تھی ایک یہ کہ امت  
 پر حسرت کیا یہ تلوار یہاں تک کہ خلیفہ  
 بن بیٹھا بغیر مشورہ کے حالانکہ بہت  
 سے اصحاب و صاحبان فضیلت موجود  
 تھے۔ دوسرے یہ کہ اپنے بعد اپنے شرابی  
 بیٹے کہ جو نشہ میں چور رہتا تھا اور ریشمی  
 لباس پہنتا ہوا اور طنبور بجاتا۔ خلیفہ مقرر  
 کیا۔ تیسرے یہ کہ زیادہ کو اپنے نسب میں  
 ملا لیا حالانکہ رسول اللہ فرماتے ہیں الولد  
 للفراش وللعاہر الحجر (یہاں وہ حدیث  
 رسول اللہ ملائے جو ترمذی سے سابقہ  
 منقول ہوئی۔ چوتھے یہ کہ جو بن عدی  
 صحابی کہ مع اُس کے ہمراہیوں کے قتل کیا  
 و اسے ہوا سپرد بارہ مجر۔ و اسے ہوا سپرد  
 از جانب مجر و اصحاب مجر۔  
 کہا محمد بن ابی بکر نے اگر تو نے یہ کیا (مجھے  
 قتل کر کے جلادیا) تو ہمیشہ ہم لوگوں کا  
 یہی دستور رہا ہوا لیا خدا کے ساتھ

خط محمد بن ابی بکر  
 خط محمد بن ابی بکر



بسرہ و یطالع علی امرہ وانت  
عدوہ وابن عدوہ فتمتع فی دنیاک  
ما استطعت بباطلک ولیمدک  
ابن العاص فی غوایتک فکان  
اجلک قد انقضی وکیدک قد  
وہی ثم تبین لک لمن تكون  
العاقبة العلیا واعلم انک انما تکاید  
ربک الذی امنت کیدہ وینت  
من روحہ فهو لک بالمرصاد  
وانت منه فی غرور و السلام علی  
من اتبع الهدی من مروج الذہب  
علی حاشیة الکامل جلد  
و قد کان معویہ کتب الی زیاد  
حین قتل علی یتہدہ فقام خطیبا  
فقال الحجب من ابن اکلہ الا کباد  
وکہف التفان رئیس الاحزاب  
یتہد دنی و بیئ و بینہ ابن عمر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ص ۱۶۶ کامل ج ۳

میں اور ان کی مخالفت و نافرمانی کو شقاوت جانتے ہیں۔ اسے جو تجھ پر ایمان ہے کہ جو تو  
تو دعوائے برابری کرتا ہو علی کے ساتھ حالانکہ وہ وارث رسول میں اور وصی اس کے

ہم کو امید ہو کہ خدا اس آتش کو بجھ دے  
اور تیرے دوستوں پر اور معویہ و عمرو  
نہ اس پر مصداق اس آیت کا کر لگا جو تعریف  
میں آتش جہنم کی ہو کہ بھڑکنے والی آگ ہے کہ  
جب خاموش ہونے لگے تو خدا اس کے  
شعلہ کو اور تیز کر دیا ص ۱۶۲

محمد بن ابی بکر نے معویہ کو خط میں لکھا  
تو ملعون ہو گیا ملعون کا کہ ہمیشہ تم دونوں  
باپ بیٹے لڑتے رہے رسول اللہ سے اور  
کوشش کرتے تھے بھگانے میں نور  
خدا کے اس پر مجمع فراہم کرتے اور مال خرچ  
کرتے اور قبائل کو بھڑکاتے اسی حالت  
پر تیرا باپ مر گیا اور تو اس کا خلیفہ ہوا  
کہ بقیہ اس لشکر کا تیرے پاس جمع ہوتا  
اور روساء نفاق کا مجمع رہا اور علی ابن  
ابی طالب کے فضائل و مناقب کے شاہد  
وہ مہاجرین و انصار میں جن کی بزرگیوں کا  
ذکر خدا نے قرآن میں کیا ہو وہ لوگ ہیں جو  
سعادت کو منحصر جانتے ہیں نعلی کی پیروی



اور باپ اُن کے فرزندوں کے اور اول وہ شخص جو ایمان لایا ساتھ رسول کے  
اور سب سے زیادہ پیرو احکام رسول اور قریب العبد ساتھ رسول کے کہ اپنے اصرار  
و علوم و احکام سے برابر مطلع کرتے رہے تو دشمن اور پیرو دشمن رسول جو پس جب قدر  
جو سکے اپنے امور باطلہ سے اس دنیا میں لذت اٹھالے اور عمر و عاص تیری گمراہی میں  
مدد کر لے کہ وہ زمانہ بھی قریب ہو جب دنیا سے چل بسے اور مکر و کید تیرا باطل ہو جائے  
اُس وقت تجھے معلوم ہوگا عاقبت کا حال یہ بھی واضح رہے کہ یہ سب قریب و مکاری  
تیری خدا کے ساتھ ہو تجھ سے غافل نہیں اور تو اس غرور میں پڑا ہوا ہو۔

محبوب نے جب زیادہ کو بعد شہادت جناب امیر تہجد یہ آمیز خط لکھا تو زیادہ نے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا اور کہا تعجب پر پیر مہند، مگر خوارہ کہف الغفاق، و رئیس الاغزاب کہ وہ ہم کو دھمکی دیتا ہے حالانکہ درمیان ہمارے اور ایک ابن عم رسول اللہ ہیں۔

این عبارتوں سے جو سب تابعین اختیار کے کلمات ہیں اور اہل سنت کے یہاں ہمسر  
 حدیث رسول اللہ۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ معویہ ان لوگوں کے نزدیک کس خطاب کا مستحق  
 تھا خود زیاد جو آگے چل کر بھائی بنا بائیا۔ کہف انفاق کہتا اور دیگر ائمہ دین اہل سنت  
 نے تامل لعنت کرتے بت پرست پسریت پرست خطاب دیتے۔ حالانکہ سب کو معلوم  
 کہ اہل سنت کے یہاں لعنت کرنا کسی متنفس پر جائز نہیں حتیٰ کہ پیغمبر اور شیطان  
 کے لعن میں بھی ان کو تامل ہے مگر معویہ کی شان یہ تھی کہ کسی کو اس میں تامل نہ تھا۔

کلام امام شافعی روی عن الشافعی رحمه الله اسر الى المربع ان اربعة من الصحابة  
لا يقبل لهم شهادة معوية وعمر وعاص والمغيرة وزياد ووض المذاطل  
صفحة ۱۰۱ علی حاشیہ کامل ج ۱۱: امام شافعی نے بطور مازرربع سے کہا جو ان کے  
رازدار تھے کہ صحابہ سے چار بزرگوار ایسے ہیں جن کی گواہی قابل قبول نہیں ایک معویہ  
دوسرے عمر وعاص تیسرے مغیرہ چوتھے زیاد۔

کلام زیاد

445

مقام تاجی  
از دیب معارف  
مجلس صفیاء  
ادعای علم و ادب  
کتاب



اب اہل سنت کے سامنے احادیث رسول اللہ و احادیث جناب امیر مومنین  
کے علاوہ اقوال حضرت عائشہ و دیگر صحابہ کبار و تابعین اختیار و امام شافعی موجود ہیں پیر  
غور کریں کہ ان کے امام معویہ کس لائق ہیں جبکہ گواہی تک قابل قبول نہیں۔

## کلام خلفا

مزید اطمینان اہل سنت کیلئے کچھ اور خلفاء کے اقوال بھی بیان لکھے جاتے ہیں  
جو علت خلافت میں معویہ کے مساوی ہیں اور اہل سنت ان کو اپنے امراء اثنا عشر میں سے  
جانتے ہیں خطبہ یزید فکان دون من قبلہ وخیر اھم یا قی بعدہ ولا  
ازکیۃ وقد صاد الی یہ فان یعف عنه فبرحمۃ وان یعذب بہ فبذنبہ  
عند الفرید ج ۲ ص ۲۴ یعنی یزید نے بعد مرنے معویہ کے خطبہ پڑھا اس میں کہا  
کہ معویہ اپنے ماقبل لوگوں سے کمتر تھا مگر اپنے بعد والوں کے بہ نسبت اچھا تھا اس  
کی تعریف نہیں کرتا وہ گیا اپنے رب کے پاس اگر بخشے تو اس کی رحمت ہر نہ بخشے  
تو سبب گناہوں اس کے نہ بخشے گا۔

### خطبہ معویہ بن یزید بن معویہ

<p>حیوة الیوان میں ہو کہ بعد مرگ یزید اس کا بیٹا معویہ تخت نشین ہوا جو صاحب عقل و دین تھا۔ بعد موت یزید اس کی بیعت کی گئی یہ خلافت بعض لوگوں کا بیان ہو کہ وہ چالیس روز تک خلیفہ رہا اور بعض کہتے ہیں پانچ مہینہ چند یوم خلیفہ رہا اس کے بعد خلع خلافت کیا مگر بہترین کا</p>	<p>شرقا بالامر بعد لا ابنہ معاویہ وکان خیرا من ابیہ فیہ دین و عقل یوید لہ بالخلع لا فتر یوم موت ابیہ فاقام اسربعین یوما قتل واقام فیہا خمسۃ اشھر وایام اخلع نفسہ و ذکو غیر واحد ان معاویہ بن یزید لما خلع نفسہ صعد المنبر</p>
--	---



فجلس طویلا ثم حمد الله واشنى  
 عليه بابلغ ما يكون من الحمد الشان  
 ثم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 باحسن ما يذكر به ثم قال ايها  
 الناس ما انا بالراغب في الانتار  
 عليكم بعظيم ما اكرهه منكم  
 واني لاعلم انكم تكرهوننا ايضا لانا  
 بلينا بكم وبليننا الا ان حدى  
 معوية رضى الله تعالى عنه قد نازع  
 في هذا الامر من كان اولى به منه ومن  
 غيره لقرايته من رسول الله صلى  
 عليه وسلم وعظم فضله وما يقته  
 اعظم لها جرين قد راوا اشجعهم  
 قلوبا واكثرهم علما واولهم امانا  
 واشرفهم منزلة واقدمهم  
 محبة ابن عمر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وصحبه واخوة زوجة  
 صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة  
 وجعل لها بعلا باختيار لها و  
 جعل لها زوجة باختيارها <sup>سبط</sup> ابو  
 سبوي شيبا باهل الجنة وافضل

یہ بیان ہو کہ معویہ بن یزید پر وز خلع خلافت  
 بالاسے ممبر گیا اور دیر تک بیٹھنے کے بعد خطبہ  
 شروع کیا جس میں حمد و ثناء الہی کو خوب  
 بجایا پھر نعت نبی کو باحسن طرق انجام  
 دیا بعد اُنکے کہا ایہا الناس مجھے اسکی  
 خواہش نہیں ہو کہ تم پر حکومت کروں اور  
 امیر بنوں کیونکہ بہت عظیم ہیں وہ باتیں  
 تمہاری جسے مجھے کراہت ہو۔ اور یہ بھی  
 جانتا ہوں کہ تم بھی مجھ سے کراہت رکھتے  
 ہو کیونکہ ہم تم لوگوں میں مبتلا ہوئے اور  
 تم لوگ بسبب ہمارے جان رکھو کہ میرے  
 جد معویہ نے امر خلافت میں نزاع کی ایسے  
 شخص سے جو کہیں بہتر تھا اس سے اور  
 دوسروں سے بھی بسبب قرابت رسول اللہ  
 کے۔ اور اپنی بے حد فضیلتوں اور سابقہ  
 اسلامی کے کیونکہ وہ اعظم ہاجرین ہو  
 ازراہ قدر و منزلت کے اور شجاعت قلبی  
 و کثرت علوم و اولیت ایمان و شرافت  
 و منزلت و قدامت صحبت رسول اللہ کے  
 یہ ابن عمر و برادر و داماد رسول ہیں جن سے  
 حضرت نے اپنی بیٹی یا بی با اختیار خود کہ



هذه الامة تربية الرسول وابني  
فاطمة البتول من الشجرة الطيبة  
الطاهرة الزكية فركب جدى معه  
ما تعلمون وركبتم معه ما لا تجهلون  
حتى انتظمت لجدى الامور فلما  
جاءه القدر المحتوم واخترمته  
ايدي المنون بقي مرتضيا بعمله فريدا  
في قبره ووجد ما قدم عليه والوراء  
ما ارتكبه واعتداه ثم انتقلت الخلافة  
الى يزيد ابى فقلت امركم لهوى  
كان ابوه فيه ولقد كان ابى يزيد  
يسوء فعله واسرافه على نفسه غير  
خلق بالخلافة على امة محمد صلى  
الله عليه وسلم فركب هواه واغتنم  
خطاه وادم على ما قدم من جرأته  
على الله وبغيه على من استحل حرمة  
من اولاد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلت مدته وانقطع اثره  
وضايع عمله وصار حليف حفرته  
حين خطبته وبقيت اوزاره و  
بنتاته وحصل على تقدم وندم حيث

حضرت نے پسند کیا انکو شوہری کے لئے  
اور فاطمہ کو انکے لئے زوجہ بنایا یہ حضرت  
علی بابا ہیں فرزند ان رسول کے جنکے  
حق میں حضرت نے فرمایا یہ دونوں میرے  
فرزند سردار جوانان بہشت میں بہترین  
امت میں کہ خود رسول اللہ نے انکی تربیت  
کی۔ پس انکے ساتھ جنگ کی مغویہ نے  
اور تم لوگوں نے اسکا ساتھ دیا جسکو  
تم لوگ خوب جانتے ہو جاہل نہیں جسب  
مغویہ مرا تو اپنے اعمال و افعال میں تنہا  
رہیں بلکہ اپنی قبر میں اور پالیا اسکو جو دیکھا  
تھا اور دیکھا ان امور کو جسکا مرتکب ہوا  
تھا اسکے بعد خلافت یزید کو ملی جس نے  
تمھاری حکومت کا طوق اپنے گلے میں  
ڈالا بسبب خواہش اپنے باپ کے حالانکہ  
یزید اپنی بد افعالی و بد اعمالی کے سبب  
کسی طرح قابل خلافت نہ تھا کہ امت  
محمدیہ کا خلیفہ ہوا پس اسنے بھی ہوا پرستی  
کی اور اپنی خطاؤں کو اچھا سمجھا جس  
مرتکب ہوا ان باتوں کا جسکا مرتکب ہوا  
اور اقدام کیا ایسی جرأت پر اور بغاوت



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## باب

من جانب مولوی محمد علی امجد خالص صاحب بقلم احقر بنندگان محمد الیاس علیخان  
 ثبتہما اللہ علی الایمان برطبق عقاید شیعہ مطابق قواعد اہل سنت  
 خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ بموجب حدیث کاتبی ارا صحابی سب لعنت  
 کسی صحابی پر جائز نہیں ہم شیعوں کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ کوئی شخص صحابی مکرم  
 یا مرد صالح امت سے ہمارے سید المرسلین صلعم کے بلکہ قدیم انبیاء کی امت سے  
 بھی جو مومن ہے ہم شیعوں کی نظر میں معظّم اور مقدس ہے انکی شان میں تحقیر اور  
 طعن و تشنیع نہیں ہو سکتی مگر اوسکا مومن ہونا اور تادم مرگ ایمان پر رہنا ضرور ہے  
 کیونکہ بہت سے لوگ بعد ایمان بھی مرتد ہوئے ہیں جنکے بارے میں خداوند عالم  
 فرماتا ہے وَمَنْ يُرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قُتِلَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ  
 حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاولئك اصحاب النار  
 وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ترجمہ اور جو لوگ تم میں سے مرتد ہو جائیں اپنے  
 دین سے اور بحالت کفر مرے پس ضائع ہو گئے اعمال اونسکے دنیا اور آخرت میں  
 اور وہ لوگ ہونگے اصحاب جہنم سے اور وہیں ہمیشہ رہینگے پھر فرماتا ہو سوۃ آل علی  
 کیف ینہدی اللہ قومًا کفرًا وابعدا یمانیہم و شہدوا ان  
 الرسول حق و جاء ہم بالبینت واللہ لایہدی القوم الظالمین  
 اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنت اللہ والملائکۃ والناس  
 اجمعین خالدين فیہا لا یخفف عنہم العذاب ولا ہم ینظرون  
 ترجمہ کب ہدایت کریگا اللہ اس قوم کو جس نے کفر کیا بعد ایمان کے اور گواہی دی  
 کہ رسول برحق ہیں اور اونسکے پاس نشانیاں خدا کی آئین اللہ عین ہدایت کریگا



لا يشفعه الندم وغفل الحزن عليه  
 غلبت شعري ما ذا قال وما ذا قيل  
 له هل عوقب باساءته وجوزى  
 معناه دكن للى ظنى ثم اختفت <sup>للعبرة</sup>  
 منك طويلا وعلا نجيبه ثم قال  
 وحسرت انا ثالث القوم والساخط  
 على احث من الراضى وما كنت لا  
 تحمل اثمكم واذى الله جلت  
 قدرته متعلدا اذ زاركم والمعا  
 يتبعنا ثم فشاكم امركم فخذوه من  
 اخيرته عليكم فولو <sup>خلعت</sup>  
 ميعون من اعداؤكم والسلام فقال  
 له مروان بن الحكم وكان تحت المنبر  
 استه عمر به يا ابا ليلى فقال اخذ  
 اخن دى فخذ من فوائده ما ذقت  
 حلاوة خلا فكم فاما اخرج مرارعا  
 اتنى برجال مثل رجال عمر رضى الله  
 تعالى عنه على انه ما كان من حين  
 جعلها شورى وعرفها عن الاشياء  
 في عدالة ظلموا والله لئن كانت  
 الخلافة مقبولة نال ابى منها مفرما

کیا اور عقلان جان خون کو اور لاد رسول  
 کے اسبوجہ سے اُسکی مدت کم ہوئی اور  
 اُسکا اثر منقطع ہوا اپنے اعمال کا تماشا  
 دیکھ رہا ہوا اپنی گڑھی میں پڑا ہوا لپٹے گناہوں  
 میں گرو ہو چکے آثار و عوارف باقی میں اب  
 ندامت کرتا ہر گھر سے سو دیکھ اس ندامت  
 سے اُسکو کوئی نفع نہیں۔ پس ہم کو تو  
 اُسی کے غر و فکر نے مشغول کر رکھا ہو  
 نہیں جاننے اُس نے کیا کہا۔ اور اُس سے  
 کیا کہا گیا آیا امیر علماء ہوا اور اُسکی  
 بدکاریوں کا نتیجہ لاجساکہ نیچے گمان  
 ہو کہ ضرور وہ بہکتا ہو گا اسکے بعد خوب  
 رویا اور کہا۔ اب میری باری آئی حالانکہ  
 میں جانتا ہوں ہم سے خوش ہو پوا لے  
 کم ہیں اور ناراض زیادہ سمجھتے نہیں  
 ہو سکتا کہ تمہارے امور کا میں مشغول ہوں  
 اور تمہارے دُور و وبال کا بوجھ اپنی  
 گردن پر رکھوں۔ تم جانو اور تمہارا کام  
 جسکو چاہو اختیار کرو کہ میں نے اپنی بہت  
 تمہاری گردنوں سے اُٹھالی مروان نے  
 نیچے سے کہا کیا سخت عمری کی ہدایت



وما ثاولن کانت سوا فحسبه منها  
 ما اصابه ثم نزل فدخل عليه اقراره  
 وامة فوجد ولا یسکی فقات له  
 امة لیثک کنت حیضة ولما سمع  
 بمنبرک فقال وددت والله ذلک  
 ثم قال ویلی ان لم یرحم فی یوم  
 ان بنی امة قالوا المود بکما انقصو  
 انت علمته هذا ولقنته ایسا  
 وصد دتہ عن الخلافة وزینت  
 له حبلی واولاده وعلته علی ما  
 وسمنا به من الظلم وحسنت له  
 الیہ حتی نطق بانطق وقال ما  
 قال فقال والله ما فعلتہ ولکنہ  
 مجبول ومطوع علی حب علی فلی  
 یقبلوا منه ذلک واخذوا ودقوا  
 حیاتی مات ونوفی معویہ بن  
 یزید رحمہم الله بعد خلعه نفسه  
 باریعین لیلۃ وفیل بسبعین  
 لیلۃ وکان عمرہ ثلاثا وعشرین  
 سنۃ قبل ثانی عشرۃ وام یعقب  
 من حیوة الحیوان ج اول

کرتے ہو کہ شوری قرار دیں۔ معویہ بن یزید  
 نے کہا دور ہو مجھ سے کیا تو مجھے میرے  
 دین میں فریب دیا جا بتا ہے و اللہ تمہارا  
 خلافت کی شیرینی میں نے نہیں چکھی جو  
 اسی لمحے کا ٹھونڈا پیوں۔ کیا عمر کے زمانہ  
 کے لوگ: بکل بھی مل سکتے ہیں عاذا لکم  
 خوب جانتا ہوں کہ عمر نے جو شوری  
 کی بنیاد قائم کی اس غرض سے کہ اصل کسر  
 کو محروم کریں جسکی عدالت میں مطلقاً تک  
 نہ تھا تو عمر اس کارروائی میں بڑا ظالم تھا  
 اسکے بعد منبر سے اتر آیا اور اس کی پادشاہی  
 اور دیگر اقارب اسکے پاس آئے مان  
 کہا کاش تو نہ عیض ہوتا کہ پیدا ہی نہ ہوتا  
 جو اس قسم کی بات میں مجھ سے سنتی  
 معویہ نے کہا میں بھی تو اسی کی تمنا کرتا ہوں  
 یہ بھر کہا ولس جو مجھ پر اگر خدا نہ بخشے اسکے  
 بعد ہی امید جمع ہوے۔ معویہ کے استاد  
 عمر مقصود کے پاس اور کہا کہ تو نے یہ سب  
 باتیں کی گئی ہیں اور قبول خلافت سے  
 روکا اور محبت علی و اولاد علی کی تعلیم  
 دی کہ ہم لوگوں کے ظلم و ستم کو اس پر

اس عہد کے  
 کی صحبت  
 ظاہر ہو گئی

عمر مقصود کی  
 سے معاویہ  
 جو اتفاقاً  
 عمر مقصود  
 افراد حکام  
 فطری طور  
 علی سے گزرتا



آشکارا کیا اور ان بدعتوں کی خبر دی جس سے اُس نے خلع خلافت کیا۔ عمر مقصود نے  
 ہر چیز سمجھایا کہ میرا قصور نہیں محبت علی اُس کی فطرت میں داخل ہو مجبور ہو اس  
 بارے میں۔ مگر کسی نے قبول نہ کیا اور اُسکو بڑا کر زندہ دفن کیا جسکے بعد وہ مر گیا۔ اسکے  
 ۴۸ یا ۵۰ روز کے بعد مغویہ بن یزید نے بھی وفات کی اُسکا سن اُسوقت ۲۳ برس  
 تھا یا ۱۸ برس۔ رحمہ اللہ

## کلام خلیفہ مادی مارول شید

<p>وقال لا ابراهيم الحرائق اعرض          عليه ما في الخزان من مالنا وما          اخذ من اهل بيت اللعنة يعني بني          امية فليأخذ منه ص ۳۳ ج ۲ کامل</p>	<p>خلیفہ مادی نے کہا ابراہیم حرائق سے کہ          جو کچھ خزانہ میں میرا مال ہو۔ یا وہ مال جو          خاندان لعنتی سے یعنی بنی امیہ سے لیا          گیا ہو رو برو ماروں کے لا۔</p>
--	--

## کلام مامول

<p>ان المعتضد امر باخراج الكتاب          الذي كان المأمون امر بانثائه          بلعن معويه فاخرج له من الديون          فاخذ من جوامع نسخة هذا الكتاب          تاديه طبري حصه ثالثة</p>	<p>معتضد باللہ خلیفہ عباسی نے حکم دیا کہ دفتر          سے وہ کتاب نکلوائی جائے جو امویوں شید          نے دربارہ لعن معویہ لکھوائی تھی۔</p>
---	--

تفصیل اس مضمون کی انشاء اللہ آئندہ مذکور ہوگی۔ مگر اس عبارت سے اس قدر  
 تو یقینی طور پر ظاہر ہوا کہ خلیفہ مامول شید نے بھی ایک کتاب اس مادہ میں لکھوائی  
 تھی۔ پس اہل سنت غور کریں کہ لعن معویہ کیسا واجب امر ہے۔



# کتاب معتضد باللہ خلیفہ عباسی فی باب معویہ بن سفیان

تاریخ طبری حصہ ثالثہ صفحہ ۲۱۶۲

حوادث ثلثہ

وفی هذه السنة عزم المعتضد بالله  
على لعن معوية بن أبي سفيان على  
المنابر وامر بانشاء كتاب بذلك  
ليقرأ على الناس فخوفه عبید اللہ بن  
سليمان بن وهب اضطراب العامة  
وانه لا يامن ان تكون فتنة فلم  
يلتفت الى ذلك من قوله وذكر ان  
اول شئ بداهه المعتضد حين اراد  
ذلك الامر بالتقدم الى العامة بلزوم  
اعمالهم وترك الاجتماع العصبية  
والشهادات عند السلطان الا ان  
يسئلوا عن شهادة كانت عندهم  
ويمنع القصاص من القعود على  
الطرقات وعملت بذلك ففتح قريش  
بالجانبين مدينة السلام في  
الاربعاء والمحال والاموات ففوت  
يوم الاربعاء الست بقين من جمادى

معاذ معوية بن أبي معوية طبری اپنی تاریخ میں  
ہذیل واقعات سن ۲۸۲ھ لکھتے ہیں دیکھو  
صفحہ ۲۱۶۲ حصہ ثالثہ مطبوعہ لندن۔  
کہ اس سال قصہ کیا معتضد باللہ خلیفہ  
عباسی نے کہ لعن معویہ بن ابوسفیان  
جاری کیا جائے منبروں پر۔ اور حکم دیا کہ  
اس مضمون کا فرمان لکھا جائے جو عام  
طور سے لوگوں کو سنایا جائے۔ عبید اللہ  
بن سلیمان بن دہسبے (جو وزیر تھا) یہ  
خوف دلایا کہ اس امر سے عوام میں جوش  
و خروش پیدا ہو گا اور فتنہ و فساد و خونریزی  
کا خوف ہو۔ مگر معتضد نے نہ مانا اور اپنے  
ارادہ پر قائم رہا۔ پس پہلی کارروائی اس کے  
لیے یہ کی کہ عوام الناس کو حکم دیا اپنے اپنے  
کاروبار و اعمال میں مشغول رہوں یا اور  
جلسہ کرنا ایک جگہ بیٹھ کر بات چیت کرنا  
اور مقام کے نزدیک گواہی دینا چھوڑ  
دیں جب تک سلطان خیر و عافیت کرے۔  
اور عظیموں کو قید گہروں کو بھیجے۔



من هذه السنة ثم منع يوم الجمعة  
لاربع بقين منها القصاص من القعود  
في الجامعين ومنع اهل الحلق في  
المقبتا او غيرهم من القعود في  
المسجدين ومنع الدابة من القعود  
في رسابهما وفي جادى الاخرة  
نودى في المسجد الجامع بنهى الناس  
عن الاجتماع على قاص او غيره ومنع  
القصاص واهل الحلق من القعود  
وفي يوم الحادى عشر وذلك يوم الجمعة  
نودى في الجامعين بان الذمة بركة  
ممن اجتمع من الناس على المناظرة  
وجدل وان من فعل ذلك احل  
بنفسه الضرب. وتقدم الى التراب  
يسقون الماء في الجامعين الا بترحموا  
على معاوية ولا يذكروا بخير وتحدث  
الناس ان الكتاب الذى امر المعتضد  
بانشائه بغير معاوية يقرأ بعد  
صلاة الجمعة على المنبر فلما صلى الناس  
الجمعة بادروا الى المقصورة لسمعوا  
قراءة ان كى: اب فلم يقروا

کیا کہ سڑکوں پر نہ بیٹھیں اور وہاں وعظ و  
پند نہ کریں۔ چنانچہ اس مضمون کے  
فرمان جاری کئے گئے اور بغداد کے ہر جامع  
سمت منائے گئے اور بازاروں میں بھی  
اس کی منادی کی گئی یہ کارروائی ۲۴۔  
جمادی الاولیٰ ۳۲۷ء کو عمل میں آئی۔  
۲۶ روز جمعہ کو حکم دیا کہ قصہ گو اور واعظ  
لوگ مسجد جامع میں کبھی بیٹھیں اور حلقہ کو  
بھی منع کیا جو لوگ حلقہ کر کے بیٹھا کرتے  
اور علم کی باتیں سنتے یا فتوے لیا کرتے  
کہ مسجد میں کسی طرح کا مجمع نہ رہے۔ یہاں تک  
کہ دوکانداروں کو بھی منع کیا جمادی الثانی  
میں منادی کی گئی مسجد جامع میں کہ کسی قصہ  
گو یا واعظ کے پاس مجمع نہ ہو اور اہل ملکہ بھی  
نہ جمع ہوں۔ ۱۱ جمادی الثانی روز جمعہ کے  
منادی کی گئی کہ ذمہ (شاہی) بری ہو اس  
جو شخص بغرض بحث و مباحثہ و مناظرہ جمع ہو  
اور جو اس کا ترک ہو گا وہ مستحق تعزیر ہے  
پھر سقاؤں کو اور ان لوگوں کو جو مسجد  
جامع میں پانی پلاتے ہیں ممانعت کی گئی  
کہ پانی پلانے میں معویہ کے لئے



فذلکمران المعتضد: مر باخراج الکتاب  
 الذی کان المامون امر بانثائه  
 بلعن معویة فاخرج له من الدیوان  
 فاخذ من جوامعه نسخة الکتاب  
 وذلکمرانها نسخة الکتاب الذی انشأ<sup>هذه</sup>  
 للمعتضد بالله بسم الله الرحمن  
 الرحیم الحمد لله العلی العظیم  
 الحلیم الحکیم العزیز الرحیم المتفرد  
 بالوحدانية الباقی بقدرته الخالق  
 بمشیتة وحکته الذی یعلم سوابق  
 الصدور وضمائر القلوب لا یخفى  
 علیه خافية ولا یغیب عنه متقال  
 ذرة فی السموات العلی ولا فی  
 الارضین السفلی وذا حاط بکل شی  
 علما واحصی کل شی عدد اذ ضرب  
 لکل شی امداد وهو العلیم الخبیر  
 والحمد لله الذی برأ خلقه عبادة  
 وخلق عباده ليعرفته علی سابق علمه  
 فی طاعة مطیعهم وما اشی امره  
 فی عصیان عاصیهم فبین لهم ما  
 یاتون وما یتقون ونهیهم

دعائے رحمت نہ کریں اور اس کو  
 بخیر و خوبی یاد نہ کریں۔ لوگوں نے باخود  
 گفتگو شروع کی کہ جس کتاب کو معتضد  
 نے دربارہ عن معویہ لکھوایا ہے وہ بعد نماز  
 جمعہ منبر پر پڑھی جائیگی پس جب نماز  
 جمعہ پڑھ چکے تو دوڑے طرفہ مقصورہ  
 کے کہ نہیں اس کتاب کو مگر اس روز  
 نہ پڑھی گئی وہ کتاب ذکر کیا گیا ہے کہ معتضد  
 نے حکم دیا کہ وہ کتاب نکالی جائے جو  
 ماموں رشید نے دربارہ عن معویہ  
 لکھوائی تھی چنانچہ جب دفتر سے وہ  
 کتاب نکلی تو معتضد نے اسی سے بکر  
 یہ کتاب تیار کرائی اور بعض نے کہا ہے  
 کہ یہ وہ کتاب ہے جو بکر معتضد لکھی گئی۔  
 بعد حمد و نعت طویلانی کے لکھا کہ معلوم  
 ہوا ہے امیر المومنین (معتضد بالله) کو  
 حال اعتقاد عوام اہل سنت کا جس پر  
 آج انکا عقیدہ ہوا اور وہ شیے بھی علیہ  
 ہوئے جو ان کے ذہن میں داخل ہیں  
 جس سے ان کا عقیدہ فاسد ہوا اور  
 عصبیت و تعصب نے ان پر طبع کیا۔

کتاب مامون  
 لعن معویہ



سبیل النجاة - وحذرهم مساكن  
 الهيكله ونظامهم المحجة - وقدم  
 اليهم المعدية واختار لهم دينه  
 الذي ارتضى لهم واكرمهم به  
 وجعل المعتصمين بحبه والمتمسكين  
 بعروته اذناؤه واهل طاعته  
 والعائدين عنه المعتصمين بالمخالفين  
 له اعداؤه واهل معصيته ليهلك  
 من هلك عن بينته ويحيى من  
 حي عن بينته وان الله ليمع علمه  
 والحمد لله الذي احبطه محمد رسول  
 من جميع برينه واختاره لرسالته  
 وابتعته بالهدى والدين المتقنى  
 الى عبادة اجمعين وانزل عليه  
 الكتاب المبين المستبين وتاذن له  
 بالانصار والفقير وايدوا بغزو البرهان  
 المنين فاهتدى به من اهتدى  
 واستقذبه من استجاب له من العبي  
 واهل من ادبر وتولى حتى اظهر الله  
 امره وانصره وقهر من خافه  
 وانجز له وعده وختومه رسوله

جسکو وہ لوگ بے سمجھے ہو جسے بیان کرتے  
 ہیں اور تقلید کرتے ہیں گمراہوں کی بلا کسی  
 دلیل و بصیرت کے۔ اور مخالفت کرتے  
 ہیں سنت قابل اتباع کی۔ اور پیروی کرتے  
 ہیں خواہش نفسانی کی جو بدعت ہو  
 جسکے بارے میں خدا فرماتا ہو۔ ترجمہ  
 ایہ اور کون زیادہ گمراہ ہوا اس سے  
 جس نے اپنی خواہش نفسانی کی خلاف  
 ہدایت خدا کی متابعت کی تحقیق خدا نہیں ہوتا  
 کرتا ہو قوم ظالمین کو۔ یہ سب کارروائیاں  
 اہل سنت کی اس غرض سے ہیں کہ جماعت  
 اسلامی سے علیحدہ ہوں اور فتنہ کے طرف  
 دوڑیں اور خدا پیدا کریں۔ فرقہ ڈالیں۔  
 اتحاد اسلامی کو متفرق کریں۔ ان لوگوں کے  
 دوستی کریں جنکی دوستی کرنے کو خدا  
 نے منع کیا ہو۔ اور اسکو کالہ یا پر ملت اسلام  
 سے۔ اور واجب کیا ہو خدا نے اُس پر  
 لعنت کو۔ یہ سب کارروائیاں عوام  
 کی اس غرض سے ہیں کہ جسکو خدا نے  
 ذلیل و حقیر کیا ہو اُسکو عزت دیں اور اُسکی  
 قدر و منزلت بڑھائیں حالانکہ ان پر عیب



قبضہ مودیا لامرہ، مبلغا رسالۃ  
 ذاعمالا متہ، مرضیا محمدیا الی  
 اکرم ماب المنقلبین و اعلى منازل  
 انبیائہ المرسلین و عبادہ الفائزین  
 فصل فی اللہ علیہ افضل صلاۃ و  
 اتمہا واجلہا واعظمہا وازکاہا و  
 اطہرہا وعلی اللہ الطیبین والحمد  
 للہ الذی جعل امیر المومنین و سلفہ  
 الراشدین المرتدین و رثۃ خاتم  
 النبیین و سید المرسلین والقائمین  
 بالادین و المتقوین لعبادۃ المومنین  
 والمستغفین ودائع الحکمة وموارد  
 النبوة و المستغفین فی الامۃ والمنفک  
 بالفرز والمنعہ والتأید والغلبۃ حتی  
 یظہر اللہ دینہ علی الدین کلہ  
 ولو کراشرکون۔  
 وقد انتخب لی امیر المومنین ما علیہ  
 جماعۃ من العامۃ من شیعہ قد  
 دخلتہم فی اديانہم وفاد قد  
 لحقہم فی معتقدہم وعصبیۃ  
 قد غلبت علیہا امواؤہم و

کو خدا نے شجرہ ملعونہ کہا ہے۔  
 اس معویہ کی عزت افزائی صرف بغرض  
 مخالفت خدا و رسول پر کہ جن لوگوں کے  
 ذریعہ سے خدا نے ہمیں نجات دی اور ہمارا  
 بچایا اور نعمت انبیاء نازل کی اور اہل بیت  
 برکت و رحمت فرمایا۔ گھٹائیں حالانکہ  
 خدا قاص کرتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ  
 جسکو چاہتا ہے اللہ صاحب فضل عظیم ہے  
 یہ حالات جو امیر المومنین (معتضد) کو ملے  
 ہوئے تو نہایت عظیم سمجھا اس امر کو کہ تم  
 لوگوں کو اس امر منکر میں مبتلا دیکھیں اور  
 تم لوگوں کی فہمائش نہ کریں جو ہمارے  
 تدبیر اور دینداری کے خلاف ہو کہ باوجود  
 اختیار کرنے خلافت مسلمین کے ہم اس  
 حق کو ادا کریں جسے خدا نے ہم پر واجب  
 کیا ہے۔ کیونکہ مخالفوں کی اصلاح اور  
 گمراہوں کی ہدایت کرنا اور حجت کو تمام  
 کرنا شک کرنے والوں پر اور بسطاید کرنا  
 معاذیں پر خدا نے خلیفہ پر واجب کیا ہے  
 لہذا تہم ظاہر کرتا ہوں کہ خدا نے جب  
 حضرت رسول اللہ کو مبعوث فرمایا کیا



نظانت بها السننهم على غير معرفة  
ولا روية قلل وافيهما قادة الضلالة  
بلا بينه ولا بصيرة وخالفوا السنن  
المتبعة الى الاهواء المبتدعة قال  
الله عز وجل لا ومن اضل من اتباع  
اهواءه بغير هدى من الله ان الله  
لا يهدي القوم الظالمين اخروجا  
من الجماعة ومسايرة الى الفتنه و  
ايشارا للفرقة وتشبها للكلمة واطها  
لموالاة من قطع الله عنه الموالاة  
وبرء منه العصمة واخرجه من الملة  
واوجب عليه اللعنة تعظيما لصغر  
الله حقه واوهن امره واضعف  
ركنه من بنى امية الشجرة الملعونة  
ومخالفة لمن استنقذهم الله به من  
المهلكة واسبع عليهم بالنعمة من  
اهل بيت البركة والرحمة قال الله  
عز وجل يختص برحمته من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم فاعظم  
اضرا للمؤمنين ما انتفى اليه من  
ذلك وراى فى ترك انكاره حرجا عليه

اورا شاعت دين اسلام کے ساتھ ہاموہ  
کیا تو حکم دیا کہ پہلے اپنے اعزاء و اقارب کے  
شرع کریں چنانچہ حضرت نے اپنے اہل و  
عشیر کی دعوت کی طرف خدا کے اور  
ہدایت و بشارت نصیحت کے ساتھ کام  
لیا اور راہ حق ان کو دکھایا پس جس نے  
اجابت کی انکے دعوت کی اور تصدیق کی  
انکے قول کی۔ وہ بہت ہی تھوڑے لوگ  
تھے انکے خاندان سے جسے بعضوں نے  
پورے طور پر ان کا دین قبول کیا اور  
انکی اعانت و حمایت پر آمادہ ہوئے۔  
اور بعضوں نے گوا سلام کو تو نہیں قبول  
کیا مگر نصرت و محبت و شفقت و حمایت  
رسول میں پوری طرح متوجہ ہوئے (اشارہ  
پر طرف حضرت عباس و دیگر بنی ہاشم کے  
جو ابتداء اسلام میں مشرف بہ اسلام  
نہ ہوئے تھے) کیونکہ علم خدا میں جاری ہو چکا  
تھا یہی لوگ خلیفہ اور جانشین ہوئے  
رسول اللہ کے۔ پس ان بنی ہاشم سے جو  
مومن تھے وہ جہاد کرتے تھے بغرض نبرد  
و حمیت کے کہ دفع کرتے تھے ان کے

خود را  
در این  
قبول نمود  
کیا  
میں



فی الدین وفساد المرن قلده الله امر من  
المسلمین واهلکالما اوجبہ الله علیہ  
من تقویہ المخالفین و تبصیر الجاہلین  
واقامة الحجۃ علی الشاکین و بسط المیدۃ  
العائدین۔ و امیر المؤمنین یرجع الیکم  
معشر الناس بان الله عز وجل لہما  
اتبع محمد ابدا ینہ وامرہ ان یصدع  
بامرہ بد اباہلہ و عنبرۃ فذہ  
الی ربہ و انذرہم و یشرہم و نصع  
لہم و ارشدہم فکان من استجاب  
لہ و صدق قوۃ و اتبع امرہ فزیسیر  
من بنی امیہ من بین مومن بما اتی بہ  
بہ من رتبہ و بین ناصر لہ و ان لم یتبع  
دینہ اعزاز لہ و اشفاق علیہ لما مضی  
علم الله فیمن اختار منہم و نفذت  
مشیتہ فیما یتودعہ ایاہ من خال  
وارث نبیہ فمومنہم مجاہد بنصرۃ  
و حیمۃ یدفعون من نابذہ و ینہون  
من عادۃ و عاندۃ و یتوثقون لہ من  
کافہ و عاصدۃ و یبايعون لہ من  
صح بنصرۃ و یخسرون لہ اخبار

دشمنوں کو اور دفع کرتے تھے اُن کے  
معاندوں کو اور ہر طرح کی نصرت و امداد  
کرتے۔ دشمنوں کی خبر لیتے دوستوں  
سے عہد و پیمان لیتے (یہ بھی اشارہ ہی  
حضرت عباس کی طرف جنہوں نے شب  
عقبہ انصار سے عہد و پیمان لینا چاہا  
حالانکہ خود اسلام نہ لائے تھے اس وقت  
تک) یہاں تک کہ وہ وقت آیا کہ لوگ دین  
خدا کو قبول کریں۔ پس یہ لوگ داخل ہوئے  
دین خدا میں اور اُسکی اطاعت میں اور  
تصدیق رسول میں کمال ایمان و بصیرت  
جس سے خدا نے اُن کو اہل بیت رحمت  
قرار دیا اور مصداق آیہ اذہب الله  
عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا  
بنایا یہی لوگ معدن حکمت و ورثہ نبوت ہیں  
اور موضع و محل خلافت جنکی فضیلت اور  
بزرگی کو واجب کیا خدا نے اور سلیقے  
بند و پیر انکی اطاعت لازم کی (پڑھو آیہ  
اطیوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم کو)  
اب دیکھو اُن لوگوں کو جنہوں نے تکذیب  
کی رسول کی اور جنگ کی ان سے حالانکہ وہ



قوم ظالمین کو انکی جزای ہے کہ انپر لعنت خدا اور ملائکہ اور آدمیوں کی ہو اگر یہی اور  
 وہ داخل رہیں گے دوزخ میں ہمیشہ نہ کم کیا جائیگا انکا عذاب اور نہ کوئی نظر کریگا  
 انکی طرف جس سے معلوم ہوا کہ اس طرح کے مرتد یا منافق و ظالم ہدایت خدا  
 سے محروم ہیں اور مستحق ہیں لعنت خدا اور ملائکہ اور سب آدمیوں کو اب اسکے  
 بعد صحابہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتد ہونے کی تصدیق صحیح بخاری  
 سے ملاحظہ فرمائیے ابن عباس سے مروی ہے میسجاء و برجال من امتی الخ  
 فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میرے اصحاب کو ملائکہ عذاب الہی میں گرفتار کر کے  
 جانب شمال لیجاویں گے اور وقت میں ملائکہ سے کہو لگا کہ یہ میرے اصحاب ہیں  
 ملائکہ جواب دیں گے کہ یہ ہمیشہ ارتداد پر تھے جس وقت اپنے دنیا کو ترک کیا  
 یہ لوگ مرتد ہوئے اپنے امٹے پیر و پسر پھر گئے۔ اور نیز صحیح بخاری میں ہے  
 قال عبد اللہ ابن مسعود قال النبی انا فرطکم علی الخوض  
 لیرفعن الی رجال منکم حتی اذا هویت لانا ولهم اختلجوا  
 دونی فاقول ای رب اصحابی فیقول لا تدری ما احد ثوا  
 بعد لک ۵ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ ملائکہ میرے اصحاب کو دوزخ کی جانب  
 کھینچ کر لیجاویں گے اور وقت میں کہو لگا کہ یہ میرے اصحاب تھے تب ملائکہ جواب دیں گے  
 کہ آپ نہیں جانتے کہ بعد آپ کے کیا کیا ان لوگوں نے دین میں احداث کیا  
 ان حدیثوں سے بخوبی معلوم ہوا کہ کل صحابہ حقتی نہیں ہیں بہت سے جہنمی بھی ہیں  
 پس معویہ بقول آپلوگوں کے اگر اصحاب ہے تو بسبب اپنے اعمال کے اصحاب لانا  
 اور اسپر لعنت کرنا عین تعمیل حکم خدا ہے کہ فرمایا جزاء ہم ان علیہم  
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعین

حدیث کا نسخہ اصحابی کے بعد اپنے آریہ ومن یحضر اللہ ورسولہ فقد



اعدائہ ویکیدون لہ یظهر الغیب  
 کما یکیدون لہ برای العین حتی یبلغ  
 المدی و حان وقت الہدی فہ خلوا  
 فی دین اللہ و طاعنہ و تصدیق رسولہ  
 و الایمان بہ باثبت بصیرۃ و احسن  
 ہدی و رغبتہ فجعلم اللہ اہل بیت  
 الرحمہ و اہل بیت الذین اذہب  
 عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا  
 و معدن الحکمۃ و ورثۃ النبوة و  
 موضع الخلافۃ و واجب لہم  
 لفضیلۃ و الزم العباد لہم الطاعة  
 و کان من عاندة و نابذہ و کذبہ و  
 حاربہ من عشیرۃ العدد الا اکثر  
 و السوا حاکم اعظم یتلقونہ بالکذیب  
 و التزویب و یقصدونہ بالاذنیۃ  
 و التخویف و یبادونہ بالعدا و یر  
 و ینصبون لہ المحاربة و یسدون  
 عنہ من قصدہ و ینالون بالغدۃ  
 من اتبعہ و امشدہم فی ذلک عداؤہ  
 و اعظمہم راہ مخالفۃ و اولہم  
 فی کل حرب و مناصبہ لا یرضون

سب بھی حضرت ہی کے قوم و قبیلہ سے تھے  
 (اشارہ پر بنی امیہ کی طرف) تعداد انکی زیادہ  
 جماعت انکی کثیر تھی جو سب تکذیب رسول  
 پر آمادہ ہوئے اور انکو برباد کرنا چاہا کہ  
 ازیت دین اور خوف دلائیں ان لوگوں کو  
 اور انکی عداوت پر لوگوں کو مستعد کریں  
 اور انکی پیروی سے روکیں اور انکے  
 جنگ پیکار پر آمادہ کریں اور ان کے  
 پیروں اور مریدوں کو انواع و اقسام  
 کے عذاب میں مبتلا کریں۔ ان کافروں  
 اور شرکوں کا سردار ابوسفیال تھا  
 پیر مغویہ جو سب زیادہ دشمن رسول  
 بنا۔ اور سب سے زیادہ حضرت کا مخالف  
 اور ہر لڑائی کا سرگروہ کہ بغالفت اسلام  
 جو علم بلند ہوتا تھا اسکا علم بردار ہی ہوتا  
 اور اسکا قائد فریسیں ہر جگہ پر بھیجنے  
 جتا۔ بدر۔ احد۔ خندق۔ فتح مکہ۔ کہ ان  
 سب کا بانی مسابی ابوسفیال تھا اور  
 تمامی بنی امیہ اس کے ساتھ ہوتے جنگی  
 لعنت سے تمام قرآن پھرا ہوا ہے  
 اور رسول اللہ نے ہر مرتبہ میں ان پر



الاسلام رایتہ الاکان صاحبھا  
وقائدھا ورئیسھا فی کل موطن  
الحرب من بدروا احد والحق د  
الفتح ابوسفیان بن حرب واشیاعہ  
من بنی امیۃ الملعونین فی کتاب اللہ  
ثم الملعونین علی لسان رسول اللہ  
فی عدۃ مواطن وعدۃ مواضع لما  
مضی علم اللہ فیہم وفی امرہم  
ونفاقہم وکفر احلامہم غادب  
مجاہد اودا فمکاندا واقام منادا  
حتی فہرہ السیف وعلی امر اللہ واما  
کارہون فتقول بالاسلام غیر  
منطوی علیہ واسر الکفر غیر مقلع عنہ  
فعرض بذلک رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم والسلمون ومیزلہ المولفہ  
قلوبہم فقبلہ وولادہ علی علم منہ  
فما الضمیر اللہ بہ علی لسان نبیہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وانزل بہ کتابا  
قولہ والشجرۃ الملعونۃ فی القرآن  
ونحو فہم فما یزیدہم الا ضغیاننا  
کبیرا ولا اختلاف بین احدانہ

لعنت فرمائی۔ کیونکہ علم خدا اُنکے باب میں  
جاری ہو چکا تھا اور اُنکے کفر و نفاق سے  
عالم تھا لہذا محاربہ کیا اُنسے جہاد کرتے  
ہوئے اور دفع کیا اُنکے مکائد کو یہاں تک  
کہ تلوار (ذوالفقار) نے اُنکو مقہور کیا  
اور قبول کیا انہوں نے حالانکہ دل اُنکے  
کراہت کرنے والے تھے پس اقرار کیا ساتھ  
اسلام کے مگر صرف زبانی اور پوشیدہ  
رکھا اپنے کفر کو جیسے یہ خوب  
پہچانتے تھے رسول استراورد تمام مسلمان  
پہلے مولفہ القلوب میں شامل ہوا وہ اور  
اُسکا بیٹا (مغویہ) جسے حضرت نے ہر صفت  
علم قبول کیا پس منجملہ اُسکے کہ خدا نے اُسپر  
لعنت کر لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الملعونۃ فی القرآن جو جیسے کسیکے ختلان  
نہیں کہ یہ آیہ بنی امیۃ کے بارے میں نازل ہو  
اور منجملہ اُسکے کہ رسول اللہ نے اُسپر لعنت  
فرمائی یہ ہے کہ ابوسفیان کہ ہے پر مبارک تھا  
مغویہ و یزید ہنکاتے تھے اور کھینچتے جس پر  
حضرت نے فرمایا خدا لعنت کرے راکب  
سابق قائم پر۔ منجملہ اُسکے یہ قول ابوسفیان



اراد بنی امیہ ومنہ قول الرسول  
 علیہ السلام وقد رآه مقبلا علی حمار  
 ومعاویة یقودیه ویزید ابنہ یسوق  
 بہ لعن اللہ القائد والراکب و  
 السائق ومنہ ما یرویہ الرواة من  
 قوله یا بنی عبد مناف تلقفوا  
 تلقف الکفر فاما ذاک جنة ولا نار  
 وهذا کفر صراح بل یقہ بہ اللعنة من  
 کما لحقت والذین کفروا من بنی  
 اسرائیل علی لسان داؤد وعیسی بن  
 مریم ذلک بما عصوا وكانوا یضدون  
 ومنہ ما یروون من وقوف علی ثنبہ  
 احرر بعد ذهاب بصرہ وقوله لقا  
 ۱۳۳ ہنا ذینا محمد او اصحابہ ومنہ  
 الروایا التي راها النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم فوجہ لها فمارأی ضاحکا  
 بعد ہا فانزل اللہ تم وما جعلنا  
 الروایا التي ادیناک الا فتنة للناس  
 فذکروا انہ راى نفر من بنی امیہ  
 یبتزون علی منبرہ ومنہ طرد رسول  
 علیہ وسلم الکلم بن ابی العاص الحاکم بن

کہ اور فرزند ان عبد مناف نے لو اس خلافت  
 کو باخود یا مثل گنبد کے کہ نہ جنت نہ نہ نار ہے  
 یہ کفر صریح ہے جس پر لعنت لاحق ہوتی ہے  
 جیسا کہ لاحق ہوئی لعنت آیہ والذین کفروا  
 میں۔ منجملہ اسکے یہ ہے کہ ابوسفیان نے آخر  
 عمر میں جب آنکھوں سے معذور ہو چکا  
 تھا ثنبہ احرر پر لوگوں کو بتایا کہ میں گرایا تھا  
 ہم نے محمد اور ان کے اصحاب کو۔ منجملہ اسکے وہ  
 خواب ہے رسول اللہ کا جس میں اپنے نبی  
 کو اپنے منبروں پر مثل بندروں کے اُچھلے  
 دیکھا جس کے بعد پھر کسی نے حضرت کو منبر  
 نہ دیکھا اور خدا نے آیہ وما جعلنا الروایا  
 التي ادیناک تسکین کے لئے نازل کیا  
 منجملہ اسکے یہ ہے کہ حضرت نے حکم بن العاص  
 کو مدینہ سے نکلوا یا جب وہ حضرت کی نقل  
 کرتا تھا اپنے چال میں اور حضرت نے بد  
 دعا دی کہ تو ہمیشہ ایسا ہی رہ کہ وہ دعا حضرت  
 کی قبول ہوئی اور مدۃ العمر ویسا ہی رہا پھر  
 کوئی فتنہ کوئی خونریزی ایسی نہ ہوئی اسلام  
 میں جس میں بسا کا بیٹا وراثت کی منجملہ اسکے یہ ہے کہ  
 خدا نے سورہ حد نازل کیا جس میں ظاہر



أَيَا وَلَدِ الْحَقِّهِ اللَّهُ بِدَعْوَةِ رَسُولِهِ آيَةٌ  
بِأَفِيَّةٍ حِينَ رَأَاهُ يَتَخَلَّجُ فَقَالَ لَهُ كُنْ  
كَمَا أَنْتَ فَبَقِيَ عَلَى ذَلِكَ سَائِرَ  
عُمُرِهِ إِلَى مَا كَانَ مِنْ مَرُوانَ فِي  
اِفْتِتَاحِهِ الْوَقْتَنَةِ كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ  
وَاحْتِقَابُهُ لِكُلِّ دَمٍ حَرَامٍ سَفَكٍ  
فِيهَا أَوْ أَرِيقَ بَعْدَ مَا وَصَّاهُ مَا أَنْزَلَ  
اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ فِي سُورَةِ الْقَدَرِ

لَيْلَةِ الْقَدَرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ  
مِنْ مَلَائِكَةِ بَنِي أَمِيَّةٍ وَمَنْهَ انْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
دَعَا بِمَعَاوِيَةَ لِيَكْتُبَ بِأَمْرِ بَيْنَ  
يَدَيْهِ فِدَا فِجَ بَأَمْرِهِ وَاعْتَلَّ بِطَعَامٍ  
فَقَالَ النَّبِيُّ لَا أَشْبِعُ اللَّهَ بَطْنَهُ  
فَبَقِيَ لَا يَشْبِعُ وَيَقُولُ وَاللَّهِ مَا أَتْرَكَ  
الطَّعَامَ شَبْعًا وَلَكِنْ أَعْيَا وَمَنْهَ انْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ يُطْلَعُ مِنْ هَذَا الْفَجْرِ رَجُلٌ مِنْ  
أُمَّتِي بِمِشْرِ عَلَى غَيْرِ مِلَّتِي فَيُطْلَعُ مَعُوذَةً  
وَمَنْهَ انْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَعَاوِيَةَ عَلَى

کیا کہ ملک بنی امیہ جو ہزار راتیں ہوئیں اُس سے  
ایک شب قدر بہتر ہو۔ منجملہ اُسکے یہ کہ حضرت  
نے معویہ کو بلوایا کچھ لکھنے کے لئے اُس نے  
کھانے کا عذر کہا۔ یہ بھی جیسر حضرت نے  
بدو عادی لا اشبع الله بطنه خود معویہ  
بیان کرتا ہے کہ میں کبھی کھانے سے سیر نہیں  
ہوتا مگر تھک جاتا ہوں تو پھوڑ دیتا ہوں  
منجملہ اُسکے یہ کہ حضرت نے فرمایا اُس  
جے (گڑھے) سے ایک شخص نکلے گا جو غیر  
ملت اسلام پر محسور ہوگا۔ معویہ ہی وہ شخص  
تھا جو وہاں سے برآمد ہوا۔ منجملہ اُسکے یہ  
کہ حضرت نے فرمایا جب معویہ کو میرے  
منبر پر دیکھو تو اسے قتل کرو۔ منجملہ اُسکے  
یہ کہ حضرت نے فرمایا معویہ آتش جہنم  
کے ایک تابوت میں ہوگا جہاں یہ یا خان  
یا منی کہتا ہوگا جیسر فرشتے وہ آئیں پھر  
گئے جو فرعون کے غرق کے وقت پڑھا گیا  
تھا اَلان وقد عصبت قبل یہ حدیث  
مرفوع مشہور ہے۔ منجملہ اُسکے جنگ کرنا ہے  
معویہ کا ساتھ جناب امیر کے جو فضل مسلمین  
میں اندر سے ایمان و محبت اسلام کے



منیری فاقتلوه ومنه الحديث  
المرفوع المشهور انه قال انما ویت  
في تباوت من نار في اسفل درك  
منها ينادي يا حنان يا منان الا ان  
وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين  
ومنه انبأوه بالمحاربة لافضل  
المسلمين في الاسلام مكانا واقد  
اليه سبقا واحسنهم فيه اشرا  
وذكر اعلیٰ ابن ابی طالب ینازع صفة  
بباطله ومجاهدا نضارة بضلاله و  
غلویتہ ومجاول مالہ یزل هو و  
ابوہ یجاولانہ من اطفاء نور اللہ  
و تجود دینہ ویابی اللہ الا ان یتم

انوارہ ولو کثرۃ المشرکون  
یساکفون اهل الغباوة ویموءہ علی  
اھل الجھالة بکفرہ وبغیہ الذین  
قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الخبر عنہما فقال لعمار تقتلک الذمۃ  
الباغیۃ تدعوہم الی الجنۃ ویدعو  
الی النار موثر اللعاجلة کافرا بالاجلۃ  
خارجا من ربقة الاسلام مستحالا

اسنے منازعت کی انکے ساتھ بسبب اپنے  
باطل کے اور جنگ کی انسے ساتھ غواہت  
وضلالت کے اور ارادہ کیا اس امر کا جسکا  
ہمیشہ متمنی رہا وہ اور باب اسکا کہ مجاہد  
نور خدا کو حالانکہ خدا فرماتا ہے یریدون  
لیطفوا نورا اللہ - وہ اپنے مکر و فریب  
سے لوگوں کو دھوکھا دیتا حالانکہ خبر  
دے گئے تھے رسول اللہ اسکی حدیث  
فیہ باغیہ میں کہ اے اے عمار تجھے قتل کرے گا  
فیہ باغیہ کہ تو انکی دعوت کرے گا جنت کی  
طرف اور وہ بلائنگے تجھے جہنم کی طرف -  
بسبب کارروائیاں بطبع دنیا تمھیں اور  
ازراہ کفر بہ آخرت کہ خارج ہوا اسلام سے  
اور حلال کیا اسنے دم حرام کو جسکا  
بہانا جائز نہ تھا یہاں تک کہ اس فتنہ میں  
اسقدر لوگ ہلاک ہوئے کہ انکا حد و شمار  
بجز خدا کسکی معلوم نہیں ایسے ایسے خیار  
مسلمین اس میں شہید ہوئے جو دین خدا کے  
محافظ تھے اور حق کے ناصر جو محض  
اس غرض سے جہاد کرتے تھے کہ ایسا نہ ہو  
معصیت خدا رائج ہو جس سے پھر



للدّم الحرام حتى سفك في فتنته  
وعلى سبيل ضلّالته ما لا يحصى عدّه  
من خيار المسلمين الذّابّين عن دين  
الله، والناصرين لحقه بما هداه الله مجتهد  
في أن يعصى الله فلا يطاع وتبطل  
حكامه فلا تقام، وبخالف دينه فلا  
يُداين وان تعلوا كلمة الضلالة  
وترفع دعوة الباطل وكلمة الله  
هي العليا ودينه المنصور وحكمه  
المتبع النافذ وأمره الغالب وكيد  
من عادة المغلوب الداحض حتى  
احتمل أوزار تلك الحروب ورائعها  
وتطوق تلك الدماء وما سفك  
بعدها وسن سنن الفساد التي عليه  
أثمها وأثم من عمل بها إلى يوم القيامة  
وآباح المحارم لمن ارتكبها ومنع  
الحقوق أهلها وأغتره الإملاء و  
استدرجه الأملال والله له بالمرصاد  
ثم ما أوجب الله له به اللعنة قتله  
من قتل صبّرا من خيار الصحابة والأتا<sup>بعين</sup>  
وأهل الفضل والديانت مثل عمرو

کوئی اسکی عبادت نہ کرے۔ پس جتنی خون  
ریزیاں ہوئیں یا آئندہ ہوئیں ان سب کا  
وزرہ و وبال اسی ہوگا جو جس نے عمر  
خدا کو صلا کر دیا اور اہل حق کو محروم کیا  
اور منجملہ اُسے جس سے لعنت کرنا اُسپر  
واجب ہوا ہے کہ خیار صحابہ و تابعین کو  
جو اہل فضل و دیانت سے تھے مثل عمرو  
بن الحمق اور حجر بن عدی کے اسنے محض  
اُمّ غرض سے قتل کیا کہ سلطنت حاصل ہو  
اور طلبہ و اقتدار ملے حاصل ہو حالانکہ خدا  
فرماتا ہے جو شخص قتل کرے کسی مومن کو  
ازراہ تعذیر اسکی جہنم ہے جس میں ہمیشہ  
رہے گا اور خدا غضب ناک ہوا اسپر اور  
لعنت کی اسپر اور یہاں اس کے لئے عذاب  
ایم اور منجملہ اُس کے یہ امر کہ زیاد کو اپنے  
باپ کا بیٹا قرار دیا ازراہ کمال جرأت برخدا  
و رسول حالانکہ خدا فرماتا ہے بخارو ان کو  
انے باپ کے لئے جو مطابق عدل ہے  
نزدیک خدا کے اور فرمایا رسول اللہ  
نے ملعون ہے وہ شخص جو بخاراجات اپنے  
غیر باپ کی طرف۔ یا نسبت کرے اپنے



بن الحنفی و حجر بن عدی فمن قتل امثالهم  
فی ان یکون له العزة والملك والخلبة  
والله العزة والملك والقدرۃ والله  
عز وجل یقول (ومن یقتل مومنا  
متعدا الحزاء جهنم خالدافیهما و  
غضب الله علیه ولعنه واعد له  
عذابا عظیما) ومما استحق به اللعنة  
من الله ورسوله اذ عاؤۃ زیاد بن  
سمیۃ جزأ لا علی الله والله یقول ایعو  
هم لا بانهم هو اقسط عند الله ورسوله  
الله صلعم یقول ملعون من ادعی الی  
غیرابیہ وانتمی الی غیر موانیہ ویقول  
الولد للفراش وللعاهر الحجر فخالفت  
حکم الله عز وجل وسنة نبیہ صلعم  
جودارا وجعل الولد لغیر الفراش والعاهر  
لغیرة عمره فادخل بهدۃ الدعوة  
من محارم الله ومحارم رسوله فی ام  
حبیبہ زوجۃ النبی صلعم فی غیرها  
من مناور وجوه مافہ حرمہ الله  
وانتبت بما قربی قد باعدھا الله وابع  
بها ما قد خطرۃ الله مما لم یدخل

طرف غیر مولا کے۔ اور پھر فرمایا ہر ولد  
واسطے فراش کے ہواور زانی کے لئے  
سنگساری ہے۔ پس صریح مخالفت کی معویہ  
نے حکم خدا و رسول کی ظاہر بظاہر کہ  
ولد کو غیر فراش کے لئے قرار دیا اور ظاہر  
کیا کہ زانی کو اسکا زنا کرنا ضرر نہیں پہنچایا  
اسی ادعا باطل کے ذریعہ سے داخل کیا  
معویہ نے زیاد کو محارم خدا و محارم رسول  
میں کہ ام حبیبہ زوجہ رسول کا محرم بنایا  
اور اس کے سوا بہت سے نامحرموں کو  
اس کے روبرو کیا۔ اس کا ردوائی نے ایسا  
رخنہ ڈالا کہ اسلام میں کہ اسکا کوئی نظیر  
نہیں معلوم ہوتا منجملہ ابی اساب لعن کے  
یہ بھی کہ معویہ نے یہ خواہش نفس اپنے  
بڑے شراب خوار یزید کی بیعت لی بندگان  
خدا سے اور سب کو مجبور کیا اسکی خلافت  
پر۔ حالانکہ اسکی شرارتیں معویہ پر بخوبی ظاہر  
تھیں۔ کسی پر بھی اسنے نیکو کاران اسلام  
کو مجبور کیا اسکی بیعت پر بسبب اپنے سطوة  
و غلبہ اور تو عید و تہدید کے حالانکہ خوب  
جانتا تھا اسکی سفاہت و خیانت کو



على الاسلام خلل مثله ولم ينل الدين  
تبدیل شبیه و منہ ایشادہ بدین اللہ  
و دعاؤہ عباد اللہ الما بنہ یزید المتکبر  
الحمید صاحب الدیو لثوالفہود والقرود  
واخذہ البیعہ لہ علی خیار المسلمین  
بالقصر والسطوة والتوعید

اور اسکی مخموری و مخموری و کفر سے بخوبی مطلع تھا  
جبکہ انہیں ہوا کہ جب یزید تمکین خلافت ہوا اور  
اپنے باپ کے بیچاٹے تھے فرس پر بحالقت خدا و  
رسول بھیجوا تھے فکر کی اپنے اجداد و مشرکوں کے  
انتقام لینے کی جو جنگ بدر و احد میں اسکے خاندان  
قتل ہوئے تھے پس قتل کیا اہل حرا کو جو ایست

واقعہ ہوا کہ اسلام میں اسکا مثل نظیر کوئی واقعہ نہیں کہ ہزاروں مومنین صاحبین کو قتل کیا اور اپنا وہ  
ولی بنماز کالاجو اسکو رسول اللہ و مسلمانوں سے تھاکہ انہوں نے کفار و مشرکین فریش اجداد یزید کو  
قتل کیا تھا جسکے بعد اسنے ظاہر کیا اپنے کفر کو اور صاف و اف ظاہر کیا اپنے شرک کو چنانچہ اسنے فرزند  
رسول امام حسین علیہ السلام کو شہید کیا جسکو وہ جانتا تھا کہ فرزند رسول ہیں اور فرزند طاہرہ راتبول کے  
مبارک و مراتب کے بھی واقف تھا جو رسول اللہ کے نزدیک رکھتے تھے اور انکے فضل و عین سے بھی واقف  
تھا جب رسول اللہ نے شہادت دی کہ دو فرزند میرے حسن بن سوار جو انان بہشت ہیں۔ سبب  
میں میں سے کہا کہ خدا کا کچھ اسکو نبوت نہ تھا اور رسول اللہ کی کلی عداوت رکھتا تھا جسکے قتل کیا اور انکی  
اولاد کو اور تنہا صحت کیا اور قتل و غارت اسنے اسطرح کیا کہ گویا کفار و یک دہم کو قتل کرتا ہوا قول  
واضح ہو کہ اتفاق موافق و غیر موافق واقعہ حرا بعد واقعہ کربلا ہو مگر چونکہ افعال شیعہ یزید کو عام طور پر بیان کرنا منظم  
تھا اسنے ترتیب کا لحاظ نہ رکھا اسبب ترتیب تاریخ یوں ہونا چاہئے کہ پہلے واقعہ کربلا ہو پھر واقعہ حرا  
یزید نے اسباب میں کہے۔ پھر واقعہ حرا۔ اب میں ان اشعار کا بھی ترجمہ کئے دیتا ہوں جو یزید نے واقعہ کربلا  
پہلے میں کہے ہیں۔ کاش دیکھتے ہمارے وہ بزرگ جو بدر میں قتل کیے گئے کہ ہم نے اسکا کیسا بدلایا ہوا ان بزرگوں کے  
قتل سے جس سے واقعہ کربلا ہوا۔ تو البتہ وہ بزرگ ہمارے ہوش ہونے اور مسرور ہو کر کہتے اسے یزید تیرے ہاتھ  
کبھی تمکین میں اولاد خدو سے نہ ہوا۔ اگر اولاد احمد سے ان کے کئے ہوؤ نکا انتقام نہ لوں۔ بنی ہاشم  
و شاد ہو رسول اللہ کی طرف نے صرف دنیا کیلئے عیب بچھڑا پھیلا دیا حالانکہ نہ کوئی نیرانی تھی نہ دمی نازاں  
ہوئی تھی۔ مقصد کہتا ہے کہ پھر کفر ہے اور خروج ہر دین سے کہ نہ خدا کو ماننا ہے نہ اسکے دین کو نہ  
اسکی کتاب کو نہ اسکے رسول کو نہ خدا یا ایمان لایا۔ بنما جاد من عند اللہ۔ یا ایمان رکھتا تھا یہی سبب افعال  
اعمال اسکے باعث ہوا کہ خدا اسکو جلد ہلاک کیا اور اسکی اہل و عیال کو برباد کیا اور انکے مالکے حکومت

یہ کہہ کر  
لقد سہا  
بیشا  
کو اسکند



کو چھین لیا۔ یہاں تک کہ اسکے بعد حکومت آل مروان قائم ہوئی جس نے کتاب اللہ اور احکام رسول میں تبدیلیاں  
 کیں اور مال خدا کو دولت اپنی بنایا اور خانہ کعبہ کو منہدم کیا اور حرمت خدا کو ضائع کیا اور خلیفہ کو نصب کیا خانہ  
 کعبہ پر اور حاجیوں کو آگ سے جلایا اور لوگوں کو قتل و غارت کیا یہاں تک کہ مستحق بھی کلمہ عذاب کے اور خدا اوند سے  
 انتقام لیا کیونکہ ان کے ظلم و جور سے تمام زمین بھر گئی تھی اور بندگان خدا مبتلا تھے انواع و اقسام کے ظلم و  
 جور میں۔ لہذا خدا نے پھر اس حکومت و سلطنت کو طرف خاندان رسالت کے (اشارہ ہے اپنی خاندان  
 نبی عباس کی طرف جو عم رسول کی اولاد ہیں) جو ابتدا سے اسکے مستحق اور قابل تھے پس ایسا اللہ تعالیٰ نے  
 جانو کہ خدا نے جو حکم دیا ہے وہ اس غرض سے کہ اس کی اطاعت کی جائے اور اس کی مشاؤون کا انتہال کیا جائے  
 اسکے احکام قبول کئے جائیں اور لازم کیا سنت رسول کو کہ اس کا اتباع کیا جائے مگر برخلاف اسکے جاہلون اور  
 گمراہوں نے اپنے جاہل عللو کو خدا سمجھا اور ان کے قول پر عمل کرتے ہیں حالانکہ خدا مذمت میں یہود کی فرماتا ہے کہ انہوں  
 نے اپنے عالم کو خدا مان لیا کہ جو کچھ وہ کہتے ہیں اس پر عمل کرتے ہیں بغیر حکم خدا کے۔ اور تم لوگوں کو حکم دیا ہے  
 خدا نے کہ جہاد کرو اللہ آخر کے ساتھ۔ پس باز آؤ اور مجاہدین اس ان باتوں سے جس سے خدا غضبناک  
 ہوتا ہے اور رجوع کرو طرف ان باتوں کے جس سے خدا راضی ہوتا ہے کہ جسے خدا نے پسند کیا اس سے تم بھی راضی  
 ہو اور اطاعت کرو اسکے فرمان کی اور پرہیز کرو اسکے منہیات اور پیروی کرو صراطِ مستقیم کی اور حقہ بنیہ اور سبیل  
 واضح کی اور اتباع کرو اہل بیت رحمہ کی جن کی ابتدا میں ہدایت ملی اور ان کے آخر کی ابتدا تکلو دین ایمان نصیب ہو  
 لعنت کرو اوسلما تو تم اس پر جس پر لعنت کی خدا اور رسول نے اور جدا ہی کرو ان سے جن کی قربت تمہیں کچھ نفع نہ  
 دیگی خدا کے روبرو بلکہ ان سے جدائی کرنا اور تبرا ہی کرنا نافع ہے پیش خدا خدا یا لعنت کر ابو سفیان میں  
 حربہ پر اور اسکے بیٹے مغویہ پر اور اسکے بیٹے زید پر اور مروان بن الحکم پر اور اس کی اولاد پر لعنت خدا ہو ان ائمہ کفر پر اور  
 سردار ضلالت و گمراہی پر جو اعدا دین ہیں اور جنگ کریں واسے ہیں رسول اللہ اور بدو اہل کتاب خدا کے  
 اور تغیر دین والے ہیں احکام کے اور بہتا والے ہیں خون حرام کے خدا یا میں سی ہوتا ہوں اور تبرا کر رہا ہوں دوستی سے  
 تیرے دشمنوں کی اور چشم پوشی کر خیسے اہل معصیت کے جیسا کہ خود تو نے فرمایا ہے (تو جہاد آید) نہ پاویگا تو کسی  
 ایمان والے کو ساتھ اللہ کے اور یوم آخر کے کہ دوستی کرتے ہوں وہ اوس سے جس سے دشمنی کی ہو  
 خدا و رسول نے۔ ایسا اللہ تعالیٰ نے پچا انو حق کو اور اہل حق کو اور غور کرو راہ ضلالت پر اور اس کی  
 راہ چلنے والے پر کہ آدمیوں کی پہچان ان کے اعمال سے ہوتی ہے پس خوف کرو علامت کا کسی  
 ملامت کرنے والے سے اور نہ پھر دین خدا سے یہ سبب بہکاتے اور گمراہ کرتے گمراہوں  
 کے جو سبب بنی کیا دی و مکاری کے تم سے اپنی اطاعت چاہتے ہیں اور معصیت خدا کرتے ہیں



ایہا الناس خدا نے بدولت خاندان رسالت کے تمھاری ہدایت کی اور ہم لوگ ہیں  
حفاظت کرنے والے احکام خدا کے اور ہم لوگ ہیں وارث رسول اللہ کے اور اقامت  
کرنے والے ساتھ دین خدا کے۔ پس فرماں برداری کرو ہم لوگوں کی اور بجا لاؤ اسکو جسکا  
حکم دین اطاعت ہو گی خلفائے اللہ کی اور ائمہ ہدایت کی اور پر راہ ایمان و تقویٰ کے  
المؤمنین (معتضد باللہ) خدا سے مدد چاہتا ہوں تم لوگوں کی حفاظت کے لئے اور دعا کرتا  
ہوں تمھارے لئے توفیق و ہدایت کی کہ تم لوگ کو رشد و صلاح حاصل ہو اور دیندار رہو  
تقویٰ پیدا ہو۔ جس سے تم ملاقات کرو خدا کے ساتھ درخائیکہ بسبب اپنی طاعت و  
عبادت کے مستحق ثواب ہو۔ اور خلیفہ خدا سے امید کرتا ہوں کہ جس بوجہ کو ہم نے اپنی  
کردن پر لیا ہوا ہے وہ ہمارا معین و مددگار ہو اور اسی پر ہر توکل میرا و کاحول و کلا  
قوة الا بالله والسلام علیکم بیان کیا گیا ہے کہ عبد اللہ بن سلیمان نے (جو وزیر تھا  
معتضد باللہ کا) بلایا قاضی یوسف بن یعقوب کو اور اُس سے کہا کہ کوئی ایسا جلا کرو  
جس سے یہ ارادہ معتضد کا پورا نہ ہو اور وہ بانہ۔ آئے اس فرمان کے جاری کرنے سے  
قاضی مذکور خدمت معتضد میں حاضر ہوا اور بہت دیر تک اس بارہ میں گفتگو کی اور کہا کہ مجھے  
خوف ہے عوام الناس کے بلوہ کا کہ اس فرمان کے سننے سے اُن میں جوش و خروش پیدا ہو  
اور ارادہ جنگ و پیکار میں معتضد نے کہا اگر کچھ شور و شش کی یا قیل و قال کیا عوام نے  
تو ہم بھی تلوار سنبھالیں گے اور انکو قتل کر دیں گے۔ تب کہا قاضی نے پھر اولاد ابو طالب  
کا کیا بندوبست کرو گے جو ہر جگہ پھیلے ہوئے ہیں اور ہر ذرہ فریج کرتے ہیں اور اہل اسلام  
بھی اُن کی طرف مائل ہیں بسبب اُنکے قرابت رسول اللہ کے کیونکہ اس فرمان میں تمام  
انہیں لوگوں کے فضائل و مناقب بھرے ہیں جب یہ فرمان اُنکے گوش زد ہو گا تو وہ  
بھی وہ لوگ ساتھ ہی ہو جائیں گے اولاد رسول کے اور زبانیں اُٹھیں گی۔ کیونکہ  
یہ پورا دست آور ہوا ہے۔ یہ کلام منکر معتضد خاموش ہو گیا اُس فرمان کے بار میں



ضلع ضللا لامینا لکھا ہے جسکی غرض یہ ہے کہ ہمارے اس فعل لعن معویہ کو خلاف حکم قولو اللہ میں قولاً احسن بنا کر آئیہ ومن یعصی اللہ من داخل کرین مگر افسوس یہ دونو آئیہ آپ حضرات اہل سنت کیلئے زیر ہلال ہے کیونکہ آپ کی صدا کتابوں سے ثابت ہے کہ معویہ لعنت کرتا تھا جناب امیر اور امام حسن اور امام حسین اور ابن عباس پر جو سب صحابی رسول تھے لہذا یہ فعل اوسکا یقیناً قولو اللہ میں قولاً احسن سے خارج ہوا اور بقول آپ کے مخالفت حکم خدا اور رسول کی عین گمراہی لقا قال اللہ تعویذ من یعصی اللہ آپس کاش انہیں دونو آیتوں پر آپ ایمان لا کر لعن معویہ کا فتویٰ دین۔ تو بہت کچھ ثواب مل سکتا ہے کیونکہ خود آپ کے یہاں سے کبھی گمراہ ہونا معویہ کا واضح و آشکار ہوا۔

کیون صاحب معویہ کا خلیفہ برحق سے لڑنا اور ہزاروں مسلمانوں کو قتل کرانا اور ہزاروں صحابیوں کو شہید کرنا تھے کہ حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کو قتل کرانا آپ کے نزدیک ومن یعصی اللہ ورسولہ میں نہیں داخل ہے جواب اس پر ایمان نہیں لاتے۔

باقی رہی وہ حدیث جسے آپ نے ترمذی سے نقل کی پس وہ مشک وضعی جیسا کہ تصریح کیا ہے شیخ عبدالحق دہلوی نے مدارج النبوة میں کہ در فضائل معویہ پیچ حدیث صحیح نیست اور یہ عبارت عربی کی جو نقل کی ورویہ عن النبی ماہ وثلثہ وستون حدیثاً۔ پس اوس سے تو آپ نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ معویہ کے بارے میں حضرت سے ۱۶۳ حدیثیں وارد ہیں۔ حالانکہ یہ نہیں ہے بلکہ آپ کے یہ مطلب ہیں کہ معویہ (۱۶۳) حدیثوں کی روایت کرتے ہیں۔ رسول اللہ سے۔ تو اگر یہ کلام صحیح مانا جائے تو لازم آتا ہے معویہ افضل ہوا بوجہ عمر سے بھی جنکے بارے میں کبھی کوئی مدعی نہیں ہے کہ اس قدر حدیثیں اونسے منقول ہوں۔ اور آئیہ

لہ ان حدیثوں کی پوری حالت دوسرے جواب میں قابل دید ہے



کوئی حکم نہ دیا۔ تمام ہوا ترجمہ تاریخ طبری۔

اب اہل سنت کو لازم ہو کہ اگر حکم خدا و رسول کو دوبارہ لعن معویہ نہیں قبول کرتے۔ تو اس حکم کو قبول کریں جو ان کے ایک ایسے خلیفہ کا حکم ہے جس کے خلافت میں کسی طرح کا عذر اہل سنت کو نہیں ہو۔ چنانچہ علامہ سیوطی نے جہاں وہ روایتیں نقل کیں جن سے حضرت نے رسول اللہ کی ناراضی اور رنج و ملال خلافت بنی امیہ سے ظاہر ہو۔ وہاں ان قسم کی کبھی بہت سی حدیثیں تاریخ الخلفاء میں لکھی ہیں جن سے رسول اللہ کی رضا مندی ظاہر ہو اس خلافت سے دیکھو یہ خلیفہ بھی اہل سنت سے ہونے شیعہ جسکی تصدیق اسی عبارت سے ظاہر ہو کہ معتضد نے ان سب اوصاف و حقوق کو جو مخصوص بہ اہل بیت ظاہرین تھے۔ اپنے خاندان کی طرف منسوب کیا اس بنیاد پر کہ بنی ہاشم سے تھا۔ پھر اب حضرات اہل سنت کیوں نہیں اس خلیفہ کے حکم کو مانتے۔ کیا خاندان رسالت سے انکو ایسی نفرت ہو کہ ائمہ اطہار کے جو لوگ مخالف ہیں ان کے حکم کو بھی نہ مانیں گے۔ اس جرم پر کہ وہ بنی ہاشم سے ہیں

دیکھئے یہ معتضد ایسا خلیفہ ہو کہ اس کی تعریف میں علامہ سیوطی فرماتے ہیں تاریخ الخلفاء میں وکان صلیحاً شجاعاً مہیباً ظاہراً مجرباً وافر العقل شدید الوطاة من افراد خلفاء بنی العباس پھر کہتے ہیں فقام بالامرا حسن قیاماً وھابہ الناس ورجبوا اعظم رعبہ وکنت الفتن فی ایامہ لفرط طیبہ وکانت ایامہ طیبہ کثیرۃ الامن والرخاء وکان قد اسقط المکوس ونشر العدل ورفع الظلم عن الرعیۃ کہ معتضد باللہ جب کانام احمد تھا خلیفہ عادل شجاع قاصد حب بیت ورجب واداب و سطوت رعیت پرور عاقل دانا زبردست جس نے خراج کم کر دیا اور عدل کو بھیلایا اور ظلم کو رعایا سے موقوف کیا یہاں تک کہ ابن الرومی اُسکو امام الہدے سے تعبیر کرتا ہے کہ صبح و شام اُسکے مشتاق تھے پیچھے پیچھے خلیفہ کے حکم کو بھی اگر اہل سنت نہ قبول کریں تو کمال درجہ کی انا انصافی ہو۔



پھر لکھتے ہیں وفی ذلک يقول ابن البر  
 مجدحه عن حنیث بنی العباس ان امامکم  
 امام الهدی والباس الجود احمد  
 کما بابی العباس انشی ملککم  
 کذا بابی العباس انیا یجدد  
 امام یظل الامس یعمل مخوۃ  
 تلطف ملهوف ویشفا الغد  
 اور حیوة الحیوان میں یہ خلافت ابی العباس  
 احمد المعتضد بالله بن الموفق بویح  
 له بالخلافة یوم مات عمه المعتد  
 فاستقل بالامر وکان شجاعا عادلا  
 ذاهب رته عظیمه مع سطوة وجیهة  
 وحزم وراى وذكاء مفرطه

احکامہ صرف جاذب  
 علامہ زبیدی تاج الفلکین نے لکھا ہے  
 قال ابن جریر ومیہا عزم المعتضد  
 علی لعن معویة علی المنابر فحوفه  
 عتید الله الوزير اضطراب  
 العامة فلم یلتفت وکتب کتابا  
 فی ذلک ذکر فیہ کثیرا من مناقب  
 علی ومثالب معویہ المصفیۃ ۵۸۷

جناب امیر کا زور بڑھ جائیگا جو ہر طرف سے

ہاں چونکہ تاریخ طبری چھپ جانے  
 پر کبھی نادر الوجود ہو اور قیمت گراں دوسرے  
 ملک سے منگائی جاتی ہو لہذا یہاں کے  
 اہل سنتہ عند کر سکتے ہیں کہ اصل کتاب نہیں  
 ملتی بلکہ وہ جمال دعوام میں ملے۔ علماء  
 ملقب ہیں اصل کتاب ہی سے انکار کر سکتے  
 ہیں یا اسکی بے اعتمادی کا دم بھر سکتے  
 ہیں۔ اسلئے پہلے اثبات اس مطلب کا  
 تاریخ الخلفاء سیوطی سے کرتا ہوں بعد  
 تاریخ طبری کی عظمت و جلالت دکھاتا  
 ہوں

یعنی اسی ۲۸۴ء میں لکھا گیا ہے ابن جریر نے  
 کہ قصہ کیا معتضد نے لعن معویہ کا ممبر  
 جس سے خوف دلایا عبد اللہ وزیر نے  
 کہ عوام الناس میں اضطراب پیدا ہو گا۔  
 مگر معتضد نے کچھ نہ خیال کیا اور ایک  
 کتاب لکھتی ہیں بہت کچھ ذکر کیا مناقب  
 علی کو اور مناقب معویہ کو تا آخرت۔  
 کہ قاضی یوسف نے اس حیلہ سے کہ اولاً  
 برہم خلافت میں ساعی ہیں اس کتاب کے



اعلاں کو رواد یا صحت ۲۸۴۔ تو اب اہل سنت کو کوئی چارہ نہیں ہو اس کتاب کے قبول کرنے میں اور اس پر عمل کرنے میں بشرطیکہ معویہ کے برابر بھی عزت کریں معتمد باقی خلیفہ کی جو اولاد حضرت عباس عم رسول سے ہیں اور بقول علماء اہل سنت امام ہے یہی آپ ان سب کے ساتھ اپنے امام محمد بن جریر طبری اور انکی تاریخ کے اوصاف بھی سنئے کہ کوئی عذر باقی نہ رہے۔

طبری وہ مورخ ہو کہ تاریخ دنیا میں اپنی نظیر نہیں رکھتا۔ اگر اسکی لائف لکھی جائے تو ایک دفتر تیار ہو۔ انساب معانی میں ہو کہ اسکی کنیت ابو جعفر اور نام محمد ہو۔ نسب نامہ انکا یہ ہو: محمد بن جریر بن یزید بن کثیر بن غالب طبری۔ ولادت ان کی قصبہ آمل میں ہو جو مضافات طبرستان سے ہو جو ممالک محروسہ ایران میں داخل ہو باب کی نسبت اس قدر ثابت ہو کہ بہت مالدار تھے اور کچھ اراضی کے مالک تھے جس سے طبری کی خبر گیری زمانہ طالب علمی میں اور اُس کے بعد بھی کرتے۔ طبری کا قیام بعد فراغ اکثر شہر بغداد میں تھا۔ تکمیل علوم بلکہ علمی عروج کے بعد ایک دفعہ اپنے وطن بھی گئے تھے مگر اُس زمانہ میں تمام طبرستان میں شیعہ پھیل چکا تھا۔ اسی خیال سے انہوں نے کچھ دنوں قیام کے بعد وہاں کی سکونت ترک کر دی بغداد چلے آئے اور تادم مرگ یہیں رہے۔ یا قوت حموی نے گیارہ بارہ ورق میں ان کی لائف لکھی ہو جسکا ایک جملہ یہ ہو: "کہ اسلام میں جتنے علوم کی جامعیت ان میں تھی کسی میں نہیں" ان کی تاریخ دنیا میں ان نادر چیزوں سے ہو جیسی نظیر نہیں، "خالص اہل سنت والجماعہ سے تھے کہ خلفاء اربعہ کی امامت کے قائل تھے مثل ائمہ اربعہ یہ مجتہد بھی تھے اور اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے کسی مذہب کا ہو جبکہ عقلی دلیلوں سے اسکا قول باطل ٹھہرے مثل مسئلہ قدر وغیرہ کے بمعانی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ان ائمہ علماء سے ہیں جنکے فتوے اور اجتہاد پر لوگ عمل کرتے اور مثل ائمہ اربعہ ان کی تقلید کرتے۔

یہ تاریخ جو جدید میں فی الحال بعض ممالک و دین میں چھپی ہوئی ہو اور اسی نسخہ مطبوعہ عبارت مرقومہ بالا نقل کی گئی ۱۲

یہ طبری  
کی کنیت  
ابو جعفر  
ہو



ابو حامد اسفرائینی فرماتے ہیں اگر انکی تفسیر کی جستجو میں کوئی ملک چین تک سفر کرے تو اپنے سفر پر ناز نہیں کر سکتا (کیونکہ یہ تفسیر ایسی ہی نادر چیز ہے) طبری نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ تفسیر کی نقل کرو گے۔ انہوں نے پوچھا کتنا حجم ہوگا۔ کہا ۳۰ ہزار ورق شاگردوں نے کہا اتنے میں تو ہماری عمر ہی تمام ہو جائے گی۔ تب ۳۰ ہزار ورقوں میں اسکو مختصر کیا پھر ایک دفعہ تاریخ کے بارے میں کہا اسکی نقل لو گے۔ پوچھا کتنا حجم ہوگا۔ کہا ۳۰ ہزار ورق شاگردوں نے پھر وہی جواب دیا کہ اتنے میں عمریں ختم ہو جائیں گی اور طبری نے کہا انا للہ کیا ہمیں تم سب کی مرگئیں۔ اس کے بعد طبری نے اسکو بھی مختصر کیا۔

امام نووی فرماتے ہیں طبری کا شمار امام ترمذی و امام نسائی کے درجہ میں ہے کہ بہت سے شیوخ بخاری و مسلم سے انہوں نے بھی حدیث کی سماعت کی۔ انکی تاریخ و تفسیر مشہور ہے علی بن عبید اللہ سمسار ناقل ہیں کہ طبری نے چالیس برس تک روزانہ چار ورق لکھا ہے (تو اس حساب سے طبری کی کتابت ۱۲۰ ہزار ورق ہوئی) علامہ ذہبی کہتے ہیں کہ شاگردان طبری نے حساب لگایا ہے کہ مصنفات طبری کا حساب یوں ہو سکتا ہے کہ اگر روزانہ بلوغ سے تارویذ وفات روزانہ دس ورق لکھتے تو اسکی لکھائی پوری ہوتی انکی تصنیفات سے ہے کتاب التفسیر کتاب تاریخ کتاب القراءۃ کتاب اختلاف العلماء کتاب تاریخ اہل بیت و التابعین کتاب احکام شراعیع الاسلام جو خاص انکے اجتہادات میں ہے کتاب الحقیقت اسکا مختصر کتاب التبصیر فی اصول الدین کتاب تہذیب الآثار جس میں خلیفہ سے لیکر عشرہ مبشرہ اور اہل بیت تک جتنی روایتیں منسوب ہیں سب لکھا ہے اور اسکی سند وغیرہ پر پوری بحث کی مگر نا تمام رہی۔ اور کتاب الوسیط جسکی کتاب الطہارۃ ۱۵۰۰۰ ایک ہزار پانچ سو ورق میں ہے اور کتاب المحاضرہ و السجلات۔ اور جب شاہ ابن ابی داؤد نے کچھ کلام کیا ہے حدیث ختم حدیث کے بارے میں تو کتاب الفضائل تصنیف کی اور اس حدیث کی صحت کو پورے طور پر ثابت کیا جس پر امام ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں

نہ پتھیر بھی ۳۰ جلدوں میں بکلام معجزہ لکھی ہیں



کہ میں نے ابن جریر کی ایک جلد اس حدیث غدیر کے بارے میں دیکھی جسکے دیکھنے سے  
مجھے دہشت معلوم ہوئی کہ اتنے طرق سے یہ حدیث وارد ہوئی ہو۔

علامہ سیوطی کو بہت افسوس ہو کہ طبری کو ہمارے علمائے مجددین میں کیوں نہ داخل کیا  
اسیوجہ سے انکو تیسری صدی کا مجدد قرار دیا بلکہ کتاب منہی العقول میں لکھتے ہیں میں  
سر علم کی انتہا ایک عالم کی طرف ثابت کی ہو،

امیر المعروف نہی عن المنکر عمر فاروق۔ کتابت قرآن عثمان بن عفان علم قضا  
علی بن ابی طالب۔ علم الفرائض۔ زید بن ثابت۔ علم الفقہ۔ معاذ بن جبل علم التفسیر

ابن عباس اطہار علم قرآن۔ نافع۔ علم السنۃ۔ امام مالک علم قیاس۔ امام ابو حنیفہ  
علم فقہ السنۃ۔ امام شافعی حفظ احادیث۔ امام احمد بن حنبل۔ عبادہ صوفیہ۔ فضیل  
علم تصوف۔ جنید۔ زہد۔ ابراہیم بن ادہم۔ سیداری۔ سری سقطی۔ صحت کتب

امام بخاری۔ علم تاریخ۔ طبری۔ شعر منہی۔ علم الاسما آدم تکلم مواسے  
روحانیت۔ عیسیٰ روح اللہ۔ فضل محمد مصطفیٰ علم لدنی۔ خضر جمال یوسف  
(میرے خیال میں اگر علامہ سیوطی انبیاء کو مقدم کرتے تو خوب ستھرا)

جہان بہت سے مسائل میں طبری نے دیگر ائمہ سے مخالفت کی ہر تلک الغرائض العلی  
میں بھی مخالفت کی ہو اور اسکو رد کیا ہو کہ محض غلط ہو اسی طرح وضو میں غسل رجلین کے  
بارے میں بھی انہوں نے کل ائمہ کی مخالفت کر کے مسیحی رجلائین کا فتوے دیا جو بہت  
مشہور ہو چیا نچہ امام بغوی اور نواب صدیق حسن خان صاحب نے لکھا ہو کہ فقہاء مسلمین  
سے محمد بن جریر طبری قائل ہیں مسیحی قد حنین کے امام زرقانی لکھتے ہیں کہ امام الامام  
ابن خزمیہ کہتے ہیں میری دانست میں روئے زمین پر طبری سے بڑھکر کوئی عالم نہیں گذرا  
سیوطی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ان دس مجتہدوں سے ہیں جنکا فتوے یا خیرو برس تک

۱۵ تفصیل اسکی ہمارے رسالہ الوضو میں قابل ملاحظہ ہو۔



جاری رہا مگر ابن فرعون کہتے ہیں کہ طبری کی تقلید جو تھی صدی کے بعد سے متروک ہو گئی کتاب الاعلام میں ہے کہ جب معتز عباسی کے بیٹے عبداللہ کی بیعت بخلافت ہوئی تو طبری نے پوچھا کہ اس کا وزیر کون ہو اکھا مصلح بن داؤد پھر پوچھا قاضی کون ہوا ابوالمثنیٰ اس کے سننے کے بعد دریتک سر جھکا رہے پھر کہا یہ خلافت نہیں چلیگی وہ جو جھپٹ کر کہا نہ مانا اور بار بار کہتا رہا یہ سب صاحب فضل و کمال میں اپنے اپنے رسوم کے خواہاں اس زمانہ کے مطابق انکی ریاست نہیں ہو سکتی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ چند روز کے بعد وہ خلافت سے معزول کر دیا گیا

علامہ یافعی لکھتے ہیں تاریخہ اصح التواریخ واثبتھا یعنی کل تاریخوں میں یہی تاریخ صحیح ترین تواریخ ہے اصح الکتاب کا لقب سوا صحیحین کے اور کسی کتاب کو نہیں حاصل ہے جو سیر اصح الکتاب بعد کتاب الباری صحیح البخاری کہا جاتا ہے مگر ہاں یہ تاریخ طبری بکلی اسی درجہ اور پایہ کی ہے جسکو اصح التواریخ کا خطاب ملا ہے۔

افسوس کہ یہ تاریخ جو ابتداء سے دنیا سے ہو سنہ ۶۳۲ء پر اس کا خاتمہ ہو گیا اور اسکے بعد پیرانہ سالی اور ضعف و امراض نے اس کو دریا ناپید اکنار کو زیر خاک پنہاں کر دیا۔ ولادت طبری کی ۲۱۴ھ میں بمقام آمل ہوئی اور ۹۶ برس کی عمر پر ۲۸ شوال ۳۲۰ھ میں وفات کیا رنگ انکا کاڑھا گھونا تھا بدن لاغر قد دراز فصاحت و گویائی کو ۳۰ھ میں وفات کیا رنگ انکا کاڑھا گھونا تھا بدن لاغر قد دراز فصاحت و گویائی میں طاق کبھی مضاب نہیں لگایا مگر مرنے وقت تک دائرہ کی اکثر بال سیاہ تھے انکو خالبہ نے (مقلدین امام احمد بن حنبل کی کچھ یادگار اجل اہل حدیث ہیں) بہت شایا ستھا و جہاں بھی کی یہ تھی کہ فرمایش خلیفہ مکتفی بائسہ انہوں نے فقہ میں کتاب اختلاف العلماء لکھی تو کل ائمہ کے اقوال لکھے مگر امام احمد بن حنبل کا کوئی قول نہ لکھا کیونکہ انکے بارے میں انکا یہ عقاد تھا کہ امام احمد محدث ہیں نہ فقیہ اسوجہ سے وہ سب برہم ہو گئے چونکہ شہر بغداد میں اس فرقہ کا بہت زور تھا جو چاہتے کر ڈالتے انکے پاس لوگوں کی

یہ تاریخ  
معتز عباسی  
وزیر اور قاضی  
یہ تاریخ  
یہ تاریخ

طبری کے  
امام احمد  
یہ تاریخ



آمدورفت بند کر دی تھی۔ کسیکو آنے نہیں دیتے چنانچہ مختصر تاریخ خطیب میں ہے کہ  
 انکے مرنے پر بھی خاں بلہ نے کسی کو اجازت نہ دی کہ انکے جنازہ میں کوئی شریک ہو یا انہیں  
 بہت سے لوگ آگئے اور کئی مہینہ تک رات دن انکی قبر پر نماز جنازہ ہوا کی۔ اپنے ہی  
 گھر میں جو محلہ رجبہ ابن یعقوب میں تھا مدفون ہوئے۔ امیر بھی جب خاں بلہ کا غصہ  
 فرو نہ ہوا تو انکو رافضی کا خطاب دیا جو آخری انتقام تھا۔ (دیکھو تتمہ المختصر ابن وردی)  
 ہمارے علم کی باخود ہائے انسانیت نے کیا کیا فتنے نہ دنیا میں پیدا کئے جسکا آخری نتیجہ  
 اضمحلال اسلام ہے۔ ہماری اس مختصر تحریر میں اتنی کتابیں داخل ہیں جسکی اصلی عربی عبارتیں  
 ہمارے پیش نظر ہیں۔

مختصر تاریخ خطیب بغداد۔ یحییٰ بن عیسیٰ بن حنبلہ۔ طبقات شافعیہ کبریٰ  
 تاج الدین عبدالوہاب بسکی معجم باقوت۔ انساب۔ سمعانی۔روض المناضر۔ زین الدین  
 محمد بن شحنہ۔ تہذیب الاسماء واللغات۔ محی الدین نووی۔ طبقات شافعیہ۔ تقی الدین  
 ابن قاضی تذکرۃ الحفاظ ذہبی۔ تتمہ المختصر ابن وردی۔ عبرۃ ذہبی  
 طبقات الحفاظ سیوطی۔ تہذیب۔ سیوطی۔ منتخب العقول۔ سیوطی۔ مرۃ الجنان  
 یافعی۔ طبقات المنسیرین۔ داؤدی۔ فیض القدر۔ منادی الاعلام۔ قطب الدین  
 احمد کی کتاب الجند۔ نواب صدیق حسن خاں۔

## مختصر احوال افعال مغویہ

(۱) نسب نامہ مغویہ کا کہ اسکی پردادی زرقا فاحشہ تھی۔ اور ماں اسکی بھی ایسی ہی تھی  
 کہ ولادت مغویہ چار آدمیوں کی طرف منسوب ہے تقریر بالبعد میں لکھا گیا ہے لہذا یہاں  
 نہیں لکھا جاتا (۲) جنگ بدر میں جو ستر سرداران قریش قتل ہوئے۔ اسوقت سے



سرداری فریش کی بغرض جنگ جناب رسول اللہ ابو سفیان بدر معویہ سے متعلق ہوئی  
 جنگ احد و خندق میں رسول اللہ کو اس نے خوب ستایا۔ یہاں تک کہ عہد میں صلح  
 ہوئی۔ مگر ابو سفیان کی بد عہدی سے رسول اللہ نے شہدہ میں خفیہ چڑھائی کر دی۔  
 اس میں ابو سفیان گرفتار ہوا حضرت عباس کے بھھانے سے کہ اگر سلمان نہ ہو گا قتل  
 کیا جائیگا اس نے اسلام جبر یہ قبول کیا۔ شہدہ میں جنگ حنین ہوئی اس وقت تک  
 ابو سفیان معویہ کا شمار مولفہ القلوب میں تھا۔ چنانچہ جنگ حنین میں جب لشکر اسلام نے  
 ہزیمت کھائی تو اس نے کہا الان بطل معویہ (۳) معویہ کی ماں ہندہ جگر خوار ہ  
 ہو جس نے حضرت حمزہ رسول اللہ کے چچا کا جگر نکلو کر کھایا جو جنگ احد میں شہید ہوئے  
 اور اعضاء تناسل و کان ناک کاٹ کر گلے میں مار بنا کر پہنا (۴) ابتداء سے سالہ میں  
 حضرت رسول اللہ نے وفات پائی عمر ابو عبید جراح کی بیعت سے حضرت ابو بکر خلیفہ  
 اہل قرار پائے دوسرے روز ابو سفیان مدینہ میں آیا۔ اس نے شور و غل مچا یا کہ بنی  
 عبد مناف کی سلطنت دوسرے قبیلہ میں کیوں کر جا سکتی ہے لاؤ علی ہاتھ بڑھاؤ ابھی  
 یہ میدان میں سواروں پیادوں سے بھر دیتا ہوں اسی شور و غل سے خلفاء ڈر گئے۔  
 اور اس سے ساز و باز کر کے بذریعہ خفیہ معاہدہ کے شریک خلافت بنایا۔ کیونکہ  
 اس فاندان سے بڑھ کر کوئی دشمن خاندان نہیں مل سکتا۔ بنیہ و معویہ  
 پسران ابو سفیان کو یکے بعد دیگرے ملک شام کی طرف سردار بنا کر روانہ کیا۔ ابو سفیان  
 کو بھی ایک عہدہ ملا اس جنگ میں شریک ہوا جب سلمان حملہ کرتے تو بنیہ ہوا کر  
 گئے بنی روم والے کہتا اور جب روم والے حملہ کرتے تو یہ خوشیاں مناتا۔ اور تعریفیں کرتا۔  
 (۵) چند روز بعد جب معویہ کا بڑا بھائی بزم گیا۔ معویہ اس کی جگہ پر کھال چھڑا۔ اور ابو  
 سفیان مدینہ رہنے لگا۔ ایک دفعہ ابو سفیان کچھ معویہ کے پاس سے مال لایا حضرت  
 عمر نے کہا کچھ ہم کو بھی دوا سنے انکار کیا۔ تب عمر نے کسی حیلہ سے اس کی



انگوٹھی مانگ لی اور اسی انگوٹھی کے ذریعہ سے ہندو زوہ ابوسفیان سے وہ مال  
منگالیا۔ جو دس ہزار درہم تھا۔ جب عثمان خلیفہ ہوئے تو ابوسفیان سے کہا کہ وہ  
مال بیت المال سے واپس دیں مگر اسے انکار کیا (۱۱) معویہ کی ذاتی اور خلقی شرارتوں  
نے عمر صاحب کو بھی چند دفعہ ناراض کیا لیکن پولٹیکل مصلحتوں نے خلیفہ صاحب سے  
آتش مزاج کو ابھرنے نہ دیا۔ ابوسفیان کی موجودگی دربار خلافت میں اور دوسرے  
ناجائز اغراض مانع رہے کہ یہ راز فاش ہو جس سے معویہ کی شوخی اتنی بڑھی کہ خود  
خلیفہ دوم سے کہہ پڑا کہ ہم شام میں بھی سنتے تھے اور یہاں بھی دیکھتے ہیں کہ تو ہمکو  
ایذا دیتا ہے۔ اس دفعہ عمر صاحب نے طرح دی مگر دوسری مرتبہ اس کا عوض لیا کہ چند  
کوڑے لگائے۔ دیکھو تطہیر الجنان۔ جانتے تھے خاندان رسالت کو پریشان اور  
عاجز کرنے کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں مل سکا اسلئے برابر اس کی  
عزت افزائی کرتے رہے اور یہ فرمایا کہ اگر تم لوگوں میں اختلاف ہو ملک شام میں معویہ  
کی طرف رجوع کرنا کہ وہ ان سب اختلافات کو مٹا دیگا (۱۲) اسلئے کہ معویہ مدینہ  
آگیا تھا۔ فقہ عثمان شروع ہو چکا تھا۔ لوگ صلاح کرتے تھے عثمان کے بعد کون خلیفہ  
ہوگا یہ کعب الاحبار رازدار خلیفہ دوم کہا معویہ والی خلافت ہوگا معویہ کی طمع  
خلافت نے اسی دن سے ترقی کی صفحہ ۱۳۸۔ ۱۳۹ میں جب حضرت عثمان  
محبور دار ہوئے تو ہر چند معویہ سے مدد طلب کی مگر عمداً پہلو نہی کی تاکہ اسی ذریعہ  
سے خلافت ہاتھ لگے۔ کیونکہ اس واقعہ کے قبل جب معویہ مدینہ گیا تھا تو کعب الاحبار  
کی زبانی سن چکا تھا خلافت کا مالک معویہ ہوگا۔ اور خلیفہ دوم کا فرمان معلوم ہی تھا  
جبھی سے معویہ کو خلافت کی فکر پڑی (۱۳) تاریخ بیعت جناب امیر شہید سے معویہ  
نے حضرت کو ۱۹ رمضان ۳۵ء تک ایک روز بھی آرام نہ لینے دیا ہمیشہ جنگ ہی تھا  
عالم میں شہور ہے کہ بقیہ لڑائیاں ہوئیں۔ اور آخر ذی الحجہ ۳۶ء میں پہلی کارروائی یہ

معاویہ  
کی طمع  
خلافت  
میں  
کعب کا  
ہاتھ



ہوئی کہ معویہ نے جناب امیر اور حضرت کے لشکر پر پانی بند کیا جسکو بزور تلوار حضرت نے  
 حاصل کیا اور پھر لشکر معویہ کو عام طور پر حکم دیدیا تم لوگ بے تامل پانی پو ص ۲۱ کا مل  
 پسمہر جنگ شروع ہوئی اور اس میں حضرت عمار باسٹر شہید ہوئے جسے بارے میں  
 رسول اللہ نے فرمایا تھا۔ مائے اے عمار تجھے فتنہ باغیہ قتل کر یگا تو انکو بلائے گا  
 جنت کی طرف اور وہ بلائے ہونگے جہنم کی طرف۔ اسی لڑائی میں ابو العیثم بن النہیاں  
 انصاری بھی شہید ہوئے جنہوں نے لیلۃ العقبہ سب سے پہلے بیعت جناب سالکاب  
 کی تھی اور بہت سے صحابی بحکم معویہ شہید ہوئے۔ معویہ نے حضرت عمار کی شہادت کو  
 فتح القلوب کا لقب دیا۔ ۳۳۸ء میں قصہ حکیمین ہوا۔ ۳۳۹ء میں حضرت امیر  
 نے مالک اشتر کو جو صحابی رسول و تھے حاکم مصر مقرر کیا۔ جب قلمزم تک پہنچے تو ایک  
 شخص نے جو معویہ کے سازش میں تھا اور بظاہر دوست اشتر تھا انکو اپنے یہاں  
 مہمان کیا اور شہد میں زہر دیکر مالک اشتر کو شہید کیا۔ ۳۳۹ء میں جناب امیر نے محمد  
 بن ابی بکر کو حاکم مصر مقرر کیا جنکو معویہ بن خدیج نے بحکم معویہ شہید کیا اور گدے  
 کی کھال میں رکھ کر حلب و ادیا حضرت عائشہ معویہ وغیرہ پر لعنت فرمائی (تقدیم و تاخیر  
 واقعہ میں مورخین نے اختلاف کیا ہے) اسی ۳۳۹ء میں معویہ نے بصرہ پر بھی حملہ کیا  
 جو زیر حکومت جناب امیر تھا۔ ۳۴۰ء میں معویہ نے جناب امیر کے ماتحت ملکوں پر  
 متفرق لشکر روانہ کئے جس میں نہایت درجہ فخر پزی ہوئی۔ یہاں تک کہ مکہ پر بھی چڑھائی کی  
 ۳۴۱ء میں بصرہ بن ارمطات معویہ کی طرف سے حاکم حجاز و مین مقرر ہو کر گیا اور عبداللہ  
 بن عباس کے دو کم سن بچوں کو اسے ذبح کیا اور بہت سے شیعوں کو جناب امیر کے قتل  
 کیا۔ اسی ۳۴۱ء میں جناب امیر علیہ السلام نے شہادت پائی جس پر عائشہ نے نہایت  
 درجہ خوشی ظاہر کی اور یہ شعر پڑھا خالفت عصاها و اشتقیرھا النور۔  
 کما قرعنا بالاکلاب المسافر۔ ۳۴۲ء میں جناب امام حسن نے مجبوری



من قتل مومنا متعمداً فجزا بہ جہنم کے بارے میں جواب لکھتے  
ہیں کہ معویہ پر اسکا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اول ملوک المسلمین ہے پس  
ان دونوں دعوے دلیل میں کوئی ربط نہیں معلوم ہوتا۔ کیا کہیں قرآن میں یہ بھی  
لکھا ہے کہ بادشاہ ناجائز اگر کسی مومن کو عمداً قتل کرے تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ  
ہوگا؟ اگر کوئی ایسا حکم ہو تو دکھائے اور اگر حکم قرآنی نہ ملے تو کوئی حدیث ہی اس  
مضمون کی پیش کیجئے جو یقینی غیر ممکن ہے۔ کیونکہ جہاں اس آیت سے  
بصراحت تمام معویہ کا جہنمی اور ناری ہونا ثابت ہے وہاں احادیث نبوی سے  
کفر معویہ بھی یقینی طور پر نمایاں ہے

تاریخ الخلفاء میں ہے اخرج احمد والحا کہ بسند صحیح عن ابی سعید  
الخدري ان رسول الله قال لعلي انك تقاتل على القرآن كما قاتلت  
على تنزيله۔ فرمایا جناب رسول خدا نے کیا علی تم لڑو گے اور پر تاویل قرآن  
کے جیسا کہ میں لڑا اور تنزیل قرآن کے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی سے  
لڑنے والے کافر تھے جیسا کہ رسول اللہ سے جنگ کرنے والے کافر تھے اور  
یہی مطلب ہے اس حدیث کا جو صواعق محرقہ وغیرہ میں منقول ہے۔  
قال رسول الله صلعم ان مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من  
دکما سبغوا ومن تخلف عنها هلك ترجمہ فرمایا رسول اللہ نے کہ  
مثال میرے اہل بیت کی مثل کشتی نوح کے ہے جو شخص سوار ہوا وہ سمین نجات  
پائی اور جو شخص روگردان ہوا وہ ہلاک ہوا کیونکہ سفینہ نوح سے روگردان  
ہونے والے سب کافر تھے نہ مومن پس معویہ بھی بسبب تخلف سفینہ نوح کے  
کافر ہو گیا بسبب کہ رسول اللہ نے صریحی لعنت معویہ پر فرمائی ہے جیسا کہ  
کتاب ربیع الازمان زنجیری میں منقول ہے کہ رای رسول الله

سیدنا  
الوہاب  
رضی اللہ  
عنه  
سیدنا  
ابو ہریرہ  
رضی اللہ  
عنه



معویہ سے صلح کی۔ شرائط صلح میں یہ بھی لکھا تھا کہ سب دشمن جناب امیر موقوف کیا جا  
 مگر معویہ نے قبول نہ کیا آخر درجہ یہ شرط پیش ہوئی۔ کہ اچھا عالم حسن بن کے رد و سب و  
 شتم نہ کرے معویہ نے اسکو قبول کیا۔ مگر ایفاء شرط نہ کی ص ۱۶۲ کمال ج ۳  
 اسی کسندہ میں مغیرہ بن شعبہ حاکم کوفہ منجانب معویہ مقرر ہوا جس نے سب دشمن جناب امیر  
 کو جاری کیا اور کثیر بن شہاب کو حاکم رنجو بنایا جو ممبر برجناب امیر کو بڑا کہتا۔ اسی کسندہ  
 میں بسر بن رطات حاکم کوفہ ہوا جس نے سب دشمن جناب امیر کو وٹاں جاری کیا۔  
 ص ۱۶۳ میں مغیرہ نے صعصعہ بن صوحان کو بلا کر کہا میں نے سنا ہے تو فضائل علی  
 کو بیان کیا کرتا ہے ہرگز ایسا نہ کیا کر کہ ہم لوگ تجھ سے زیادہ فضیلت علی کو جانتے ہیں مگر  
 خلیفہ وقت نے ہم لوگوں کو مجبور کیا ہے اظہار معائب علی پر ص ۱۶۴ کمال ص ۱۶۳ میں  
 معویہ نے زیاد کو ابوسفیان کا بیٹا بنایا حالانکہ ابن عمار نے کہا تھا کہ ہم قریش کی حلفی  
 گواہیاں پیش کر سکتے ہیں کہ ابوسفیان نے مادر زیاد کو کبھی دیکھا بھی نہ تھا علامہ ابن  
 اثیر لکھتے ہیں کہ اصلیت اسکی یہ ہے کہ سمیہ مادر زیاد لونڈی تھی ایک دیہقان کی۔ وہ  
 دیہقان مریض ہوا تو حرث بن کلدہ طبیب ثقفی نے علاج کیا۔ اُسکے صلہ میں دیہقان  
 نے اس سمیہ کو اُسکے حوالہ کیا طبیب کے گھر جا کر سمیہ سے پہلے ابو بکرہ پیدا ہوا بعد  
 نافع جرہ نے ان دونوں کے اپنے فرزند ہونے سے انکار کیا (یہ دونوں صحابی ہیں  
 جو اہل سنت کے یہاں نہایت معزز مانے جاتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا  
 محاصرہ کیا اور ابو بکرہ اسلام لایا۔ تو حرث نے نافع کے فرزند ہونیکا اقرار کیا۔ حرث نے  
 اس لونڈی سمیہ کا عقد ایک غلام سے کر دیا جسکا نام عبید تھا زیاد اُسی غلام سے  
 پیدا ہوا۔ اُسی زمانہ میں ابوسفیان کا بھی گزروٹاں ہوا ابو مریم سلولی کا مہمان ہوا۔ سلوی  
 کے غصہ نے جب خوب مست کیا تو اُس نے بھٹی ہالے سے کہا کوئی عورت کو بلا دو۔ اُس نے کہا  
 کہو تو سمیہ کو بلاؤ ابوسفیان نے کہا کیا ہوا اگرچہ اسکی... ڈھلی ہوئی ہیں اور

ماد  
 جہاویہ

صادر گراہ  
 کے حالات



پیٹ اسکا خراب ہے۔ بلاؤ۔ سمیہ آئی اُس سے منہ کالا کیا۔ لوگوں کا بیان ہے کہ اُسی نطفہ  
 سے زیادہ سلسلہ سجدی میں پیدا ہوا پھر ابو موسیٰ اشعری نے اُسکو بزمانہ خلیفہ  
 دوم اپنا کاتب بنایا۔ بعدہ خلیفہ دوم مغیرہ کی گواہی کے بعد سے اُسکی ترقی  
 کرنے لگے۔ جو قصہ ابو مریم کا بیان مذکور ہوا اُسکو خود ابو مریم نے تو یہودیوں سے بیان  
 کیا اور یہ بھی بیان کیا کہ میں نے دیکھا تھا سمیہ کو ابو سفیان کے پاس در حالیکہ منی  
 اُس سے رہی تھی ص، اگال۔ غرض جب سمیہ عبید کے نکاح میں تھی تو مطابق  
 حکم زیادہ کو اُسی کا فرزند کہنا چاہئے نہ ابو سفیان کا جو زانی تھا۔ اور تقاعدہ  
 اسلام اُسکو شکار ہونا چاہئے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ معویہ کا زیادہ کو اپنے نسب  
 میں داخل کرنا یہ پہلا معاملہ ہے جس سے سنت رسول و کو ظاہر بظاہر تغیر دی گئی  
 اور احکام شریعت علانیہ رد کر دی گئے۔ ۲۹ میں عبد الرحمن بن خالد سجالی کو  
 طیب یہودی کے ذریعہ سے معویہ نے زہر دلو کر قتل کرایا کیونکہ اہل شام اُسکو  
 بیت مانتے تھے اور بعض لوگوں نے لے دی تھی کہ بعد معویہ سے خلیفہ ہوگا۔  
 ۳۰ میں جناب امام حسن کو زہر دلو کر شہید کرایا اور خبر شہادت پر ثغرہ تکبیر بلند کیا  
 اور سجدہ شکر ادا کیا۔ ۳۱ میں آٹھ ہزار شیعوں کو قتل کرایا جس سے ۴۰  
 آدمی ایسے تھے جو حافظ قرآن تھے۔ اسی سبب میں معویہ نے منبر  
 رسول اللہ کو مدینہ سے شام کی طرف لیجانا چاہا جس سے آفتاب کو کہیں لگا اور معویہ  
 نے اس ارادہ کو ترک کیا۔ اور بعض لوگوں کا بیان ہے کہ سعد بن ابی وقاص کے کہنے  
 باز آیا۔ اسی میں معویہ بعد حج داخل مدینہ ہوا اور چاہا کہ منبر رسول پر چڑھ کر  
 لعنت کرے جناب امیر پر لوگوں نے کہا سعد بن ابی وقاص سے مشورہ لینا چاہیے  
 سعد نے جواب دیا اگر تو نے منبر رسول اللہ پر جا کر لعنت کی تو پھر میں کبھی مسجد  
 میں نہ آؤں گا۔ معویہ رک گیا اور بعد موت سعد منبر رسول پر بھی لعن جناب امیر



کو جانی کرایا اور اپنے تمامی اعمال کو کھینچ لیا کہ ہر گناہ منبر پر لعن کیا جائے۔ اس پر  
حضرت ام سلمہ نے معویہ کو خط لکھا کہ تم لوگ لعنت کرتے ہو خدا اور رسول پر کیونکہ تم لعنت  
کرتے ہو علی پر اور افسسے محبت رکھتے والے پر جس پر میں گواہی دیتی ہوں کہ خدا اور رسول  
افسسے محبت رکھتے تھے۔ مگر معویہ نے اس کی کچھ سماعت نہ کی اور لعن کو موقوف نہ کیا  
عقد الفرید ص ۲۳۹ ج ۲۔

حضرت عمر  
بن ابی  
بکر

۱۵ھ میں حجر بن عدی و عمرو بن الحمق اور ان کے ساتھیوں کو معویہ نے قتل کرایا یہ سب  
صحابی رسول اللہ تھے۔ جس پر عائشہ نے کہا میں جہاں تک جانتی ہوں حجر حج و عمرہ  
میں اپنی عمر صرف کرتا۔ اگر اس کا خوف نہ ہوتا کہ مجھے کوئی تازہ مصیبت آئے تو  
اس قتل مجر کا فرہ معویہ کو چلے جاتی۔ ابن عمر و حسن بصری نے بھی اس واقعہ پر افسوس  
و مبالغہ ظاہر کیا چنانچہ خود معویہ بوقت موت کہتا تھا اے مجھ میرا دن تجھ سے بہت طویل  
ہو گا۔ ۱۵ھ میں سمرہ صحابی کو معزول کیا جس پر سمرہ نے کہا لعن اللہ معویہ یہ ۱۵ھ میں  
معویہ نے یزید کے خلافت کی بنیاد ڈالی اور سب سے سازش کی اہل عراق و شام کے  
بیعت کے بعد ۱۵ھ میں یہ مدینہ گیا وہاں امام حسین سے ملاقات ہوئی تو معویہ نے  
کہا نہ مرجأ ہونکو۔ ہم خوب دیکھ رہے ہیں کہ تیرا خون بہا یا جائیگا۔ اس کے بعد عائشہ کے  
پاس گیا اور کہا امام حسین یزید کی بیعت نہیں کرتے اگر نہ کرینگے تو میں انہیں قتل کر دوں گا  
جس پر عائشہ نے فحاشی کی۔ اس کا جواب معویہ نے یہ دیا کہ ازراہ فریب و دغا حضرت  
عائشہ کو ایک گڑھے میں گروا کر ہلاک کیا جیسا کہ آئندہ مذکور ہو گا۔ بعد یہ انتظام  
کیا کہ اپنے لشکر شام سے چند آدمی منتخب کر کے سمجھا دیا۔ دیکھو میں خطبہ پڑھوں گا اور  
خلافت یزید کا تذکرہ کروں گا جو انکار کرے اسکو فوراً قتل کر دو انہیں سمجھا کر منبر پر جا کر  
کہا۔ دیکھو حسین و ابن عمر و ابن زبیر نے یزید کی بیعت کی تم لوگ بھی بیعت کرو چنانچہ سب  
نے بیعت کی اور یہ حضرات بخوف قتل کچھ نہ بول سکے ص ۱۵۱



علامہ سیوطی کتاب اوائل میں اوائل معویہ میں لکھتے ہیں

ان اول من ركب الصفا والمروة  
 واول من اظهر مشرب النبذ  
 والغنا واول من اكل الطين واما  
 وكان على منبر رسول الله يأخذ  
 البيعة لينريد فاخرجت عائشة  
 راسها من الحجرة وقالت صد صد  
 هل استدعى الشيوخ لبيته البيعة  
 قال لا قالت فمن تقصدى انت  
 فنجل ونزل عن المنبر وبني لها  
 حفرة فوقعت فيها وماتت

یعنی معویہ پہلا شخص ہو جو سوار مروہ  
 و صفا ہوا اور پہلا شخص ہو جو شرب  
 نبذ (ایک قسم کی شراب ہو) اور غنا کو  
 باعلان ظاہر کیا (کیونکہ خلیفہ دوم شام  
 اس نبذ کو باخفا بیٹے تھے) اور پہلا  
 شخص ہو جس نے مٹی کھائی اور معویہ نے  
 منبر رسول پر جا کر لوگوں سے یزید  
 کی بیعت لے اس پر عائشہ نے اپنے  
 حجرہ سے سر نکال کر کہا چہدہ کسی  
 نے خلفائے ثلاثہ سے اپنے فرزند کے

لئے بیعت نہ لی پھر تو کسکی تاسی کرتا ہوا یہ شرمندہ ہو کر منبر سے اتر آیا اور  
 اپنے فرودگاہ میں عائشہ کے لئے ایک گڑھا کھودا جس میں عائشہ گر کر مر گئیں۔  
 اور حبیب السیر میں ہر دو تاریخ حافظ ابرواز ربیع الاول بارہ کامل السیفہ منقول است  
 کہ در شہور ۳۵۸ ثمان خمین من الهجرة کہ معویہ بن ابوسفیان جہت بیعت  
 پسر لعین خود بجدینہ رفتہ امام حسین علیہ السلام و عبدالرحمن بن ابی بکر و عبداللہ بن زبیر  
 را بر بنجانید عائشہ زبان ملا مت و اعتراض پر دے بکشد و معویہ در خانہ خویش  
 چاہے کندہ سر آزا بنجا شاکی پوشید و کرسی آبنوس بر زیر آن نہاد و انگاہ عائشہ را  
 بضیافت طلب داشتہ بر کرسی نشاندا و در آن چاہ افتاد و معویہ سر آن چاہ را  
 بہ آبک مضبوط نموده از مدینہ بکے رفت انتہی حکیم سنائی جو بقول شاہ صاحب  
 کبد اولیای سے ہیں اسی طرف اشارہ فرماتے ہیں چنانچہ حدیث سنابنہ میں ہے



عاقبت ہم بدست آن باغی شد شهید و بکشت آن طاعنی

آنکہ باجفت مصطفیٰ ازینیاں | بدکند مرد را تو مرد سخاں ....

شہد میں مغویہ نے انتقال کیا جسکی یہ حالت ہوئی۔ محاضرات امام راغب اصفہانی میں ہے

عرض معویۃ فدخل الیہ طیب فقال لا بأس حلیک انت

تبرئ فیبری ثم مرض معویۃ فدخل الیہ نصرانی وقال عندنا

تعویذ من خلق علیہ یبرء من علتہ فاخذہ وعلق علیہ

فدخل علیہ الطیب فخرج فقال انه میت لا محالہ فمات من لیلۃ

فقیل للطیب ذلک فقال لوی عن امیر المؤمنین ان معویۃ

لا یموت حق یعلق فی عنقہ صلیباً والمعویذ الذی کان

علیہ مصلیب فخلعت انہ یموت نہ مر گیا یہ تعویذ جو اس نصرانی نے دی تھی وہ صلیب تھی جس سے ہمکر یقین ہوا کہ

اب مغویہ مر جائیگا اس طیب یہودی کی تصدیق پر غور کرنا چاہئے اور مغویہ عقائدات

پر بھی مغویہ نے جو صحابہ رسول کی بے عزتی کی انکو گالیاں دیں یا قتل کیا وہ سب ہندوں

سے متعلق تھا۔ اب ان صحابہ کے احترامات کو سمجھ لیجئے جو جنگ بدر و احد میں رسول

اللہ کے ساتھ شہید ہو چکے تھے۔ مغویہ نے ان سے بعد مردن کیونکر انتقام لیا ہے۔

یعنی جب یہ بیمار ہوا تو طیب نے آکر ایک دفعہ

ملاحظہ کیا اور کہا کچھ ہرج نہیں اچھے ہو جاؤ

چنانچہ اچھا ہو گیا دوبارہ بیمار ہوا تو ایک نصرانی

آیا اور اسے کہا ہمارے پاس ایک کلمہ تعویذ ہے

جو رگے میں ڈالو وہ اچھا ہو جاؤ مغویہ نے

وہ تعویذ لیکر رگے میں ڈال لیا بعد اس کے

طیب آیا جب مغویہ کے پاس سے اٹھا

تو باہر جا کر کہہ دیا کہ اب مغویہ ضرور مر جائیگا

چنانچہ اسی رات کو مر گیا لوگوں نے اس

طیب سے پوچھا کہ تم نے کیونکر جانا کہ مغویہ

آج ہی مر جائیگا اس طیب نے کہا کہ ہمکو معلوم

ہوا ہے کہ جناب امیر المؤمنین نے فرمایا ہے مغویہ

جب تک اپنی گردن میں صلیب نہ لگائیگا

لغزانی کا

مکتوبہ

معاونہ کے

کتاب میں

تصدیق



علامہ سیوطی کتاب شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور میں فرماتے ہیں کہ جب معویہ نے کوہ احد پر نہر کھدوانی شروع کی تو عبداللہ بن عمر بن ذرموح کی قبر کھل گئی جو شہداء احد سے ہیں اور یہ بھی نے اپنے دلائل میں بسند موصول روایت کی ہے کہ اس نہر کھودنے میں ایک پتھر واحد حضرت حمزہ کے قدم پر لگا جس سے خون جاری ہوا اور صفوة الصفوة منتخب علیہ الاولیاء میں بھی یہی مضمون موجود ہے۔

اب کچھ اور حالات معویہ اخلاقی وغیرہ بھی مختصر اس لیے کہ ان سب امور کے ساتھ حضرت معویہ کو بادہ خواری سے بھی میل تھا کہ باعلان شراب پیتے تھے بلکہ بعض صحابہ کو بھی دیا کہ شراب پوچھا پوچھا سند امام احمد بن حنبل میں ہے۔

ثنا عبد اللہ بن بریدہ دخلت  
انا وابی علی معویہ فاجلسنا علی  
الفرش ثم اتینا بالطعام فاكلنا  
ثم اتینا بالشراب فشرب معویہ ثم  
ناول ابی قال ابی ما شربته منذ  
حرمة رسول اللہ ثم قال معویہ  
كنت اجمل شباب قریش واجود  
شعرا وما شئى اجد له لذة كما كنت  
اجده وانا شباب حزالین وانا ان  
حسن الحديث یحدثنی أنتھ۔

عبداللہ بن بریدہ سے روایت ہے کہ ہم  
اپنے باپ کے ساتھ دربار معویہ میں گئے  
معویہ نے فرش پر بٹھایا کھانا کھلایا  
بعد اسکے شراب منگائی اور معویہ نے پی  
پھر میرے سر پر اب بریدہ سے کہا تم  
بھی پیو۔ بریدہ نے کہا جب سے رسول  
اللہ نے حرام کیا ہے میں نے شراب  
نہیں پی معویہ نے کہا ہم سارے  
قریش میں بہت حسین شخص اور شراب کے  
براہر کسی چیز میں لذت نہیں پاتے۔

یہ تو شراب خواری تھی۔ اسکے ساتھ دیوثی کے کام میں بھی مشاق تھے جسکو  
علاہل سنت معویہ کے علم میں داخل کرتے ہیں جیسا کہ تفصیل مشق میں مذکور ہو، اب غور کر کے دیکھو کہ کوئی  
شریف ایسے کام کو جائز کہہ سکتا ہو۔ آپ کو خیال ہو گا جناب امام حسنؑ نے اسی قسم کی

مستند اور  
مستند

مستند اور



مذمت عتبہ بن ابوسفیان کی کی تھی تو کیا وہ بھی علم کے فصل میں داخل ہو۔  
 آخر میں اس حدیث رسول اللہ کی تصدیق بھی ضروری ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے  
 بر شو کے لئے ایک آنسو اور اس دن کی آفت بنی ہے۔ کہ دیکھے نفس دین میں کتنی  
 بدعتیں معویہ صاحب نے قائم کیں۔ پہلی بدعت اسکی یہ ہے کہ خطبہ کو بٹھوکر پڑھنا جاری  
 کیا حالانکہ سنت رسول یہ تھی کہ خطبہ پڑھا کر پڑھا جائے۔ دوسری بدعت یہ ہے کہ خطبہ  
 عید کو نماز پر مقدم کیا حالانکہ سنت رسول اس کے برعکس تھا۔ تیسری بدعت یہ جاری  
 کی کہ عید کے روز اذان مقرر کی کہ قبل نماز دی جا یا کرے۔ جو تھی بدعت یہ لکھی ہے کہ گیسر  
 کو کم کر دیا نماز سے۔ یا پنجویں بدعت یہ جاری کی کہ اپنے خاص خدمت کے لئے خواجہ  
 سرا یوں کو مقرر کیا چھٹیں بدعت یہ جاری کی کہ مسجد میں مقصورہ بنایا یعنی چھوٹا  
 حجرہ امام کے لئے۔ ساتویں بدعت یہ جاری کی کہ خانہ کعبہ کو پوشش ڈالتے وقت پر  
 کرنے اجازت دی حالانکہ اس کے قبل ایک پوشش پر دوسری پوشش ڈالی جاتی۔ آٹھویں  
 بدعت یہ جاری کی کہ بیعت لیتے وقت حلف لینا جاری کیا جس پر عبدالملک نے آگے  
 چل کر یہ ترقی کی کہ طلاق و عتاق کے حلف کو بھی داخل کیا۔ نویں بدعت یہ جاری کی کہ  
 اپنی اولاد کو خلیفہ بنایا دیکھو تاریخ الخلفاء ص ۱۳۱ یہ مختصر بدعتیں ہیں جنکو سیوطی نے  
 تاریخ الخلفاء میں لکھا ورنہ اگر کچھ اور کتابوں میں نقص کیا جائے تو بے انتہا بدعتیں معویہ  
 کی گھبراتی میں چنانچہ آئیے۔ روایات سابقہ میں ملاحظہ کیا کہ معویہ نے روز عرفہ کے تبلیغ  
 کو بھی موقوف کر دیا تھا۔ اب ہم نہیں سمجھتے اہل سنت نے اسکی کس فضلت کو کس  
 بدعت کو پسند کیا ہے جو اس پر جان دیتے ہیں اور حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کہنے پر مرتے  
 ہیں۔ کیونکہ جیسے افعال و حرکات معویہ کے مذکور ہوئے انہیں کوئی بات ایسی نہیں ہے  
 کہ کسی دیندار مسلمان بلکہ معمولی مسلمان کو بھی پسند ہو۔ بلکہ کسی شریف کو بھی پسند  
 نہ ہو گا کہ ایسی عیالی نسب اسکو نصیب ہو یا اس صفت دیوثی میں معویہ کا شریک بنے۔



نہ ملی۔ اس معظ کو اسی مغویہ نے زنج در کور کیا خلیفہ اول کے صابزاہ محی کو اسی مغویہ  
 نے قتل کر اگر گدھے کی کھال میں جلوا یا پھر ایسے دشمن صحابہ و خلفائے اہل سنت سے جو  
 حضرات اہل سنت محبت و ولا رکھتے ہیں۔ آخر اس کا کیا باعث۔ مگر یہ حیرت اس وقت رفع  
 ہو جائیگی جب انکو معلوم ہو گا کہ بسطرح خلفائے ثلاثہ نے اس مذہب اہل سنت کی بنیاد ڈالی  
 اسی طرح اس مغویہ و عمر و عاص و مغیرہ بن شعبہ نے اس مذہب کو دنیا میں باقی رکھا  
 ورنہ جناب امیر کی خلافت سے بیخ و بنیاد اس مذہب کی اکھڑ جاتی۔ اگرچہ حضرت عائشہ  
 نے سب سے پہلے اس معرکہ میں قدم رکھا کہ کسی طرح اپنے پاس کے مذہب کو قائم رکھیں جنگ  
 ساتھ طلحہ و زبیر دونوں امام حضرت ابوبکر ساتھ تھے۔ مگر مغلوب ہو جانے سے وہ  
 مقصد پورا نہ ہوا۔ اسی وجہ سے حضرت عائشہ کو صرف مجتہدہ کا خطاب یا لیا کہ اہل  
 مذہب میں جدید تبلیغ کیا۔ اور طلحہ و زبیر کو کوئی خطاب نہ ملا بجز اس کے کہ عشرہ مبشرہ  
 میں داخل ہیں۔ اس شکست عائشہ نے مذہب اہل سنت کو پورا شکست دیا تھا  
 کہ مغویہ نے سنبھالا اور خلافت جناب امیر کو متزلزل کیا اور ایسا متزلزل کیا کہ مذہب  
 اہل سنت نے گویا نیا جنم لیا۔ اسی وجہ سے وہ تین آدمی سرحد دار بنائے گئے جس نے  
 مذہب اہل سنت کے سرحد دار کو قائم کیا۔ کیونکہ مغیرہ و زبیر جناب صفین میں دونوں  
 طرف سے حملہ تھا مگر اس نے مذہب اہل سنت پر وہ احسان کیا کہ کسی طرح اسے احسان  
 سے یہ لگ سکا کہ پیش نہیں ہو سکتا۔ اس لیے جب حبشہ و غیرہ سے برہم ہوا اور  
 اسے کوفہ سے مغزول کرنا چاہا تو اس معینہ نے یہ فقرہ چڑھایا کہ حق ہم کو کوفہ سے  
 اس وقت بلایا۔ ہم تو وہاں اس حکم میں تھے کہ یزید کی شہادت کے خلاف ہو جائیں۔  
 ابھی تک مغویہ اس خیال سے خالی تھا۔ یہ جلد سنتے ہی جواب پڑا اور فوراً مغیرہ کو کھم  
 کھنڈ بھیجا جس پر مغیرہ نے باہر نکل کر کہا یا ہم نے مغویہ کو ایسے خیال میں بھنسا یا ہے  
 کہ قیامت تک اس سے نہیں نکل سکتا۔

مغیرہ کی  
 است  
 واپس کی  
 لالھی



اہل سنت غور کریں سب صحابہ سے تو وہ افضل ان کے نزدیک کا فرو واجب اللعن واجب القتل قرار پائے اور معویہ جس نے سب صحابی بھی کیا صحابہ کو قتل بھی کیا قبریں کھدوائیں ہانک کہ حضرت عائشہ کو زنج کر کے میں لٹا کر دفن کیا۔ اس پر بھی وہ لٹے نزدیک رضی اللہ عنہ کا مستحق بنارہا بجز اسکے کہ اس نے خلیفہ دوم کی اس آرزو یا ارادہ کو پورا کیا کہ کسی طرح خاندانِ سالت میں خلافت جانے نہ پائے۔ اور تو کوئی وصف اس کا ایسا نہیں معلوم ہوتا کہ اہل سنت کو پسند ہو۔ کیونکہ خلیفہ دوم نے خلافت خلیفہ اول میں اسی غرض سے اس خاندان بنی امیہ کو شریک کیا تھا کہ کسی طرح خاندانِ سالت کو خلافت سے کچھ حصہ نہ مل سکے جس کے بارے میں حضرت عمر خود زراگئے تھے کہ میرے بعد جب اختلاف ہو تو خلافت کو معویہ کے حوالہ کرنا کہ وہ جہین لیکا۔ اسی غرض خلیفہ دوم کے پورا کرنے سے اس معویہ کی عزت افزائی کی جاتی ہو جس نے سرحدِ سب اہل سنت کو قائم رکھا۔ چنانچہ اس یوحہ سے معویہ و عمرو عاص وغیرہ سرحد دار اہل سنت کہلاتے ہیں۔ اب میں اس بحث کو احادیث رسول اللہ پر ختم کرتا ہوں۔ صواعقِ محرقہ میں ہے۔

قال ۳ ان اهل بيتي سيلفون  
بعدى من امتي قتلا وتشريدا  
وان اشد قومنا لبنا واميية  
وبنو المغيرة وبنو مخزوم صحح الحاكم  
من ابغض احدنا من اهل بيتي حرم  
شفاعتي وحدثني لا يبغضنا  
الا منافق شقي وحدثني من باب  
على بغض آل محمد جاء يوم القيامة  
مكتوب بين عينيه اس من رعة الله

فرمایا رسول اللہ نے قریر بن اہل بیت  
بعدی سے قتل کئے جائیں اور مضاف  
جھیلیں سب زیادہ شدید بغض و  
عداوت میں جم اہل بیت کے بنی امیہ میں  
اور بنو المغیرہ اور بنو مخزوم (۲) جو دشمن  
رکھے کسی کو میرے اہل بیت سے وہ  
شفاعت سے محروم ہوگا۔ (۳) نہ عداوت  
رکھیں گے ہم سے مکر منافق شقی (۴) جو مخضر  
مرے بغض آل محمد پر وہ آئیں گے بر ذریعہ



## فہرست مضامین حصہ اول مناظرہ اجماع

مؤمنین و عکرم کہ خداوند عالم جناب محمد علی امجدی صاحب ام اقبال کو جو بانی مناظرہ بین اسکی توفیق کرامت فرمائے کہ دو سر حصہ بھی پچھو اور المرجع نہایت ضروری اور حد درجہ مفید ہو۔ پہلے حصہ کے مضامین حسب ذیل ہیں۔

مضامین	ابتدا	خاتمہ	مضامین	ابتدا	خاتمہ
۱۔ سبکدلیف کہ مناظرہ کیلئے	۸	۸	۱۔ احادیث جناب میر المصطفیٰ	۹۱	۲۳
۲۔ قائم ہو اور کس طرح جناب	۹	۹	۲۔ کلام مفیدی تابی	۲۴	۹۵
۳۔ قرآن مجید کا ترجمہ	۱۰	۱۰	۳۔ کلام مجاہد بن قیس تابی	۲۵	۹۹
۴۔ تشبیہ آوری کی تحریف	۱۱	۱۱	۴۔ کلام زکات بنت عدی	۲۶	۹۸
۵۔ تحریر اول از جانب محمد	۱۲	۱۲	۵۔ کلام حسن بصری تابی	۲۷	۱۰۰
۶۔ متنی حسین خلیفہ کلمی	۱۳	۱۳	۶۔ کلام محمد بن ابی بکر صوابی	۲۸	۱۰۳
۷۔ مجاہز تباہ کیا ہے۔	۱۴	۱۴	۷۔ اقوال خلافت اہل سنت	۲۹	۱۰۶
۸۔ ابی بکر صوابی قبل شرف	۱۵	۱۵	۸۔ خطبہ زید بن عمرو	۳۰	۱۰۸
۹۔ توری جناب الامام علی	۱۶	۱۶	۹۔ خطبہ عمرو بن زید	۳۱	۱۰۸
۱۰۔ جوشانی از جانب محمد	۱۷	۱۷	۱۰۔ کلام حضرت امی بنت	۳۲	۱۱۳
۱۱۔ حمد النور صاحب	۱۸	۱۸	۱۱۔ کلام خلیفہ امیر المومنین	۳۳	۱۱۳
۱۲۔ الامام ابو جعفر	۱۹	۱۹	۱۲۔ کتاب تصدیقہ اثبات خلیفہ	۳۴	۱۱۳
۱۳۔ حسین بن علی علیہ السلام کے	۲۰	۲۰	۱۳۔ عباسیہ و بارہویہ	۳۵	۱۱۳
۱۴۔ جواب کا مقصد	۲۱	۲۱	۱۴۔ خلافت و جلالت امام	۳۶	۱۱۳
۱۵۔ وجہ تباہی و تباہی	۲۲	۲۲	۱۵۔ خبری مؤرخ	۳۷	۱۱۳
۱۶۔ تحقیق ظلمہ ثامن	۲۳	۲۳	۱۶۔ مختصر سرخ طبری مؤرخ	۳۸	۱۱۳
۱۷۔ اس میں تفسیر ہے	۲۴	۲۴	۱۷۔ احادیث ذمہ بنی ہاشم	۳۹	۱۱۳
۱۸۔ حدیث نہایت اہم	۲۵	۲۵	۱۸۔ احادیث ذمہ بنی ہاشم	۴۰	۱۱۳
۱۹۔ حدیث نہایت اہم	۲۶	۲۶	۱۹۔ احادیث ذمہ بنی ہاشم	۴۱	۱۱۳

نوٹ۔ جلاحق تصنیف کتاب مذاہق جناب حضرت علامہ محمد علی صاحب دامت برکاتہم و تعالیٰ



انفسنا مقبلا علی حمارٍ ومعه ابنه معویہ یقولان یزید  
 یسوقہ فقال لعن الله الراکب والقائد والسائق ترجمہ  
 یعنی دیکھا رسول خدا نے ابوسفیان کو گدھے پر سوار آتا ہے اور ساتھ اس کے  
 اس کا بیٹا معویہ ہے گدھے کی لگام پکڑے آگے کو کھینچتا ہے اور  
 دوسرا بیٹا اس کا پڑ پڑتیجھے سے اس گدھے کو ہانکتا ہے یہ دیکھ کر فرمایا  
 کہ لعنت کرے اللہ اس فرسوار اور لگام کھینچنے والے اور تیجھے سے  
 ہانکنے والے پر۔ اور اگر اس بیت کو نہ مانے تو قرآن سے لعنتی ہونا معویہ  
 کا ملاحظہ فرمائیے۔ ان الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله  
 فی الدنیا والاخرۃ واعد لهم عذابا مبینا ترجمہ تحقیق جو لوگ  
 کہ ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو لعنت کی ہے اللہ نے اوپر دنیا  
 اور آخرت میں اور تیار کیا ہے واسطے ان کے عذاب خواہ کر نیوالا۔

اور تاریخ الخلفاء میں ہے واخرج ابو یعلیٰ و بزار عن سعد ابن ابی  
 وقاص قال قال رسول الله من اذی علیا فقد اذی فی و اخرج  
 الطبرانی بسند صحیح عن ام سلمہ عن رسول الله من احب  
 علیا فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن ابغض علیا  
 فقد ابغضه من ابغضه فقد ابغض الله ترجمہ فرمایا رسول خدا  
 صلعم نے جس نے ایذا دی علی کو اس نے ایذا دی مجھ کو جس نے محبت کی علی سے  
 اس نے محبت کی مجھ سے اور دشمنی کیا جس نے علی سے دشمنی کی مجھ سے اور خدا  
 سے جو دلیل ساطع و برہان قاطع ہے اس پر کہ معویہ بسبب ایذا دینے حضرت  
 علی کے ایذا دینے والا ہوا خدا اور رسول کا جس پر لعنت ہے خدا کی دنیا اور  
 آخرت میں۔ پس باوجود ان ادلہ کے آپ لوگوں کا معویہ کو مومن سمجھنا مکمل



مغیرہ کے اسی احسان نے کہ نیرید کی خلافت اسی نے جمائی اور خلفائے ثلاثہ کا جانشین  
 اس نیرید کو منوایا جس نے خاندان رسالت کا خاتمہ کر کے خلفا کی روحوں کو شاد  
 کیا۔ اہل سنت کو اس پر مجبور کیا کہ مغیرہ کو بھی تیسرا سرحد دار قبول کریں ورنہ  
 یہ مغیرہ وہی شخص ہو جس نے خلیفہ دوم کے عدل میں بڑے لگایا اور تمام عالم میں  
 اُن کو مستہر کیا حالانکہ اسی رفع الزام کے لئے خلیفہ صاحب نے خلاف حکم  
 خدا و رسول اپنے فرزند ابو جحیم پر حد شرب خمر جاری کر کے قتل کرایا۔ مگر وہ الزام  
 نہ رفع ہو سکا کہ مغیرہ کے زنا کاری کے چوتھے گواہ کو بھکا کر خلیفہ نے حد زنا سے  
 بچایا اور اُن مینوں صحابیوں پر جنہوں نے زنا سے مغیرہ کی گواہی دی الٹی حد جاری کی  
 یہاں تک اجمالاً اور مختصر اُن آیات قرآنی و احادیث رسول اللہ و جناب امیر المومنین  
 و جناب امام حسن اور اقوال صحابہ و تابعین و خلفاء و مجتہدین اہل سنت کا بیان تھا  
 جنہیں مطویہ پر باعلان ... کیا گیا ہے اور کچھ مجملاً اُن کے حالات تھے۔ کیونکہ میں اس  
 مقام پر تم پر اس اضلع سلہٹ میں اسے لکھ رہا ہوں جہاں نہ کتابیں ہیں نہ اذکر کوئی  
 سامان جس سے اس قدر مختصر لکھنا پڑا ورنہ اگر اپنے وطن میں ہوتا جہاں کتابیں بھی  
 ما شاء اللہ موجود ہیں تو کم سے کم دو تین جلدیں صرف اسے اسی مادہ میں تیار ہو جاتیں  
 مگر کیا کیا جائے کہ مجبوری ہو

اس حصہ کو اسی قدر مختصر پر تمام کر کے جواب مخاطب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں واللہ  
 ولی التوفیق۔

والحمد لله اولاً و آخراً و الصلوۃ والسلام علی رسولہ و  
 اہل بیئہ منوالیامتواترا وانا العبد المجانی الافر  
 المستید علی اظهر بن الولی المومن الشید  
 حشرہا اللہ مع المیامین الغرر



وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ

حَتَّى ثَانِيهِ

أَلْهَاوِي لِلْمَعَاوِي

از تصانیف عالی و تالیفات غالیه سینه جبر معتمد  
زین المحققین و خرد المدققین لسان المتكلمین محسن الشیعه ناصر الشریعه  
فخر الحکما و ظییر العلما مولانا السید علی اظهر انت کاتبه و ذات افادته

مَكْتَبَةُ اَكْبَرُ كَلَامُكَ كَلَامُكَ كَلَامُكَ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين  
محمد وآله الطيبين الطاهرين - أما بعد في هذه تلميح هو الهاوية للمعاوية  
کا ملقب بہ مناظرہ امجدیہ جسے فقیر نے بمقام پر تم پاسبان صلیع سلیمان نزار  
مخاطبین نواب محمد علی امجد خاں سلمہ الثانی تالیف کیا اور ان کے مخاطبین کے  
پیروں کے حوالہ کے جلا آیا والحمد لله

## جواب الجواب

یہاں تک میں نے احادیث رسول اللہ و جناب امیر و جناب امام حسن و ائمہ اہل حضرت عیسیٰ  
وصحابہ و تابعین و خلفاء و ائمہ اہل سنت - دربارہ کفر و نفاق و مذمت معویہ کے نقل کئے جسکے قبول  
کرنے میں کسی سستی کو عذر نہیں ہو سکتا کہ سب ائمہ دین و مآخذ احکام شرع میں اہل سنت کے  
نزدیک جسکے بعد کوئی ضرورت نہ تھی کہ میں اقوال مخاطب کے رد کرنے میں بھی پہلے  
اوقات کو صرف کرتا مگر چونکہ بنا اس مناظرہ کی محض خوش فہمی اور دوستانہ طرز پر چاہیے  
اور دوسرے مسلمانوں کو ہدایت ہو اور اس طریقہ ناصح سے نجات پائیں - لہذا میرے قول میں  
کا نقل کر کے ان کے ابطال کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ کسی طرح کا شبہ نہ رہ جائے اور



انہی عبارتوں کے استقام و اغلاط سے مجھے تعرض نہیں کیونکہ زبان مادری ان کا ہنگام ہے  
 نہ اردو لہذا اس سے نہ تعرض کیا۔ خدا کرے باعث ہدایت ہو اور راہ حق ان پر واضح ہو  
 واللہ سب بالغ امر۔

## قول مخاطب

بسم اللہ الرحمن الرحیم . تبارک اللہ ما وحی بکتاب ولا نبی علی غیب متھم  
 واذن لہم صلوة منک زائمة علی النبی بمفضل ومنجم  
 والاکال والصحب ثم التابعین لہم اہل التقی والتقی والحلم الکرم  
 صاحب آپ کے عبارات لا طائل کا خلاصہ یہ ہے کہ اول حضرت معاویہ رحمہ کو صحابیت سے  
 نکالتا ثانی انکار تداؤ ثابت کرنا ثالث بسبب طمع دنیا راہیاں اہل بیت سے کرنا  
 رابع قابل لعن و طعن کا ٹھہرانا۔

جواب اول صحابیت میں حضرت معاویہؓ کے کچھ شک شبہ نہیں شک لالہ میں بڑے  
 خوف کا مقام ہو اسعد کلم اللہ فی الدارین۔

صاحب کو معنی صحابیت پر ذرا غور فرمانا درکار ہوا وہ یہ ہے کہ قاضی ذی اللہ شبہ شریعہ  
 جو اہل تشیع کے بڑے ایک امام ہیں اپنی کتاب مجالس المؤمنین کی مجلس سوم میں تحریر فرمایا ہے  
 کہ تعریف صحابی برابر اظہار قوال اس است کہ ملاقات نمودہ باشند با پیغمبر خدا صم در حالہ ایمان  
 با و آوردہ باشند اور بخاری شریف کی جلد ثانی صفحہ ۱۰۹ میں مرقوم ہے من صحب  
 النبی صلعم اور اہل من المسلمین فمن من اصحابہ ترجمہ جسے ملاقات  
 کیا نبی صلعم سے یا دیکھا آپ کو مسلمانوں سے پس وہ اصحاب ہو انکا

## اقول

آپ نے جو تعریف صحابی کی قاضی صاحب مرحوم کے کلام سے نقل فرمائی ہو اس سے  
 تو نہ آپ کے معنی صحابی ہوتے ہیں نہ خلفائے ثلاثہ کیونکہ ان لوگوں کا ایمان ہی



کسی طرح شیعوں کے نزدیک ثابت نہیں پھر قاضی صاحب کی عبارت نقل کرنے سے  
 آپ کو کیا فائدہ۔ اور بخاری سے جو تعریف صحابی کی نقل کی گئی ہو اس سے بھی معویہ کو کوئی فائدہ  
 نہیں۔ کیونکہ شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الخفاء میں لکھتے ہیں۔ پس بلفظ اصحاب قدما  
 صحابہ را ارادہ کردہ اند جس سے معلوم ہوا کہ حدیث رسول اللہ میں صحابی سے وہ صحابی مراد  
 ہیں جو سابق الاسلام ہیں۔ تو معویہ جو فتح مکہ کے بعد مدینہ میں آئے نزدیک مسلمان ہو کیونکہ اصحاب  
 ہو سکتے ہیں اور جب مسلمین کا لفظ منافق اور مومن دونوں استعمال کیا جاتا ہے تو اس سے معویہ کا  
 اسلام کیونکر ثابت ہو سکتا ہے مگر ہم نے مان لیا کہ آپ کے نزدیک معویہ صحابی تھے پھر اس سے کیا کیونکہ  
 اکثر اصحاب کی مذمت سے قرآن اور حدیثیں بھری ہوئی ہیں۔ میں یہاں ایک آیت اور دو حدیثوں کو  
 نقل کرتا ہوں آیت سورۃ الحدید ۲۸ المریان للذین امنوا ان تخشع قلوبہم  
 لذكر الله وما نزل من الحق ولا یكونوا کالذین اوتوا الكتاب من قبل فطال  
 علیہم الامد ففست قلوبہم وکثیر منهم فاسقون الایۃ ترجمہ یعنی جو  
 لوگ ایمان لائے کیا ابھی ان کو وہ وقت نہیں آیا کہ دل ان کے نرم ہوں ذکر خدا سے اور ان باتوں  
 سے جو حق تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی اور وہ لوگ ان اہل کتاب کے مثل نہ بنیں جو ان کے  
 قبل تھے یہود اور نصاریٰ سے کہ بعد امتداد زمانہ دل ان کے سخت ہوئے اور بہت لوگ ان میں  
 سے فاسق ہیں (اب اس کی شان نزول ملاحظہ فرمائے ازالۃ الخفاء میں پر عن ابن مسعود  
 قال لما نزلت المریان للذین امنوا ان تخشع قلوبہم لذكر الله الا یہ  
 اقبل بعضنا علی بعض ای شیء احدثنا ای شیء صنعنا عن ابن عباس قال ان  
 الله استبطا قلوب المهاجرین عاتبہم علی راس ثلثۃ عشر سنۃ من نزول  
 القرآن فقال المریان للذین امنوا الایۃ عن الاعمش قال لما قدم صحابہ  
 النبی المدینۃ فاصابوا من لبن العیش بعد ما کان بہم الجھد فکانہم  
 قتر و اعن بعض ما کانوا علیہ فعوبتوا فنزلت المریان للذین امنوا الایۃ



یعنی ابن مسعود سے منقول ہو کہ جب یہ آیہ نازل ہوا تو صحابہ کہنے لگے کہ ہم سے کونسا احداث بدعت  
 سرزد ہوا کیا کیا جو یہ عتاب آیا ابن عباس سے روایت ہو کہ پروردگار عالم نے تاخیر میں ڈالا امتحان کو مہاجر  
 کے یہاں تک کہ تیرہ برس بعد نزول قرآن سے ان مہاجرین پر عتاب کیا۔ اور اعمش سے نقل ہو  
 کہ جب اصحاب آنحضرت یعنی مہاجرین وارد مدینہ ہوئے تو ہمیشہ راحت طلبی میں مبتلا ہوئے  
 اور تکالیف و شدائد بھول گئے۔ آخر یہ سبب اس عیش طلبی کے اعمال میں کوتاہی کرنے لگے تب یہ  
 آیہ نازل ہوئی تھی مصلیٰ پس اس آیہ کریمہ سے اور ان آیات سے قس القلب ہونا اور عتاب کا  
 خدا کا صحابہ و مہاجرین پر بعد تیرہ برس کے نزول قرآن سے اور ممانعت انکی کفار اور یہود و  
 نصاریٰ کے ساتھ اور اللہ کا قاسم ہونا اور اقرار کرنا اپنے احداث اور بدعت کا بخوبی ثابت ہوا  
 اور تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی میں ہے اخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی صالح قال لما قدم  
 اهل اليمن زمان ابی بکر وسمعوا القرآن جعلوا يبكون فقال ابو بکر هكذا  
 كنا نقرأ في القلوب یعنی جب خلیفہ اہل کے زمانے میں من کے لوگ آئے اور آیات قرآن کی  
 سماعت کی تو رونے لگے اُس پر ابو بکر نے کہا کہ پہلے ہم لوگ بھی یوں ہی گریہ و بکا کرتے تھے اب تو  
 تساوت قلبی نے گھیر لیا ہو اور امام فخر الدین ازہری اپنی تفسیر کبیر میں بعد بیان کرنے اسکے  
 کہ یہ آیہ شان میں منافقین کے نازل ہوا خود اسی آیت کی تلاوت و بردے خلیفہ اول اور دونا  
 اہل یامہ کا اور خلیفہ کا اپنی تساوت قلبی کو بیان کرنا نقل کرتے ہیں چنانچہ جیسے انکی عبارت یہ ہے  
 عن الاَعرش قال ابی انصاری  
 لما قدموا المدينة ترا ابی البتانی  
 العیش و رفاہیۃ ففتر و اعن بعض  
 ما كانوا علیہ ففوتوا بهذه الایۃ  
 وعن ابی بکر هذه الایۃ قرئت بین  
 یدیہ و عنده قوم من اهل الیامۃ  
 یعنی مہاجرین مدینہ میں آئے تو لین عیش و دنیا  
 طلبی میں مشغول ہوئے اور اپنے اعمال میں  
 کوتاہی کرنے لگے پس اس آیہ سے اُن پر عتاب  
 ہوا اور ابو بکر کے پاس کچھ لوگ شہر یامہ کے  
 آئے تھے اس آیہ کے سننے سے انکو گریہ لاحق  
 ہوا ابو بکر نے ان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا



فیکوا بکاء شدید افطر الیہم  
فقال ہذا کنا حق قسرت القلوب

اور کہا کہ نیلے ہم لوگ کی بھی یہی حالت تھی  
مگر اب تو قساوت قلبی دامگیر ہے۔

اور تفسیر معالہ التزیل سے دوسرا لطیفہ یہ ہوتا ہے کہ یہ آیت دربارہ اُن منافقین کے نازل  
ہوا جنہوں نے تین مرتبہ حضرت سلمان قاسی سے کہا تھا کہ تو ریت کی باتیں بیان کر داس میں  
بہت سے عجائب ہیں ایک دفعہ آیت احسن القصص نازل ہو اور دوسری مرتبہ احسن الحدیث نازل ہو  
تیسری مرتبہ اس آیت شریفہ سے عتاب نازل ہوا اور یقیناً معلوم ہے کہ حضرت عمر بار بار رسول خدا  
کے پاس توراۃ لاتے تھے اور رغبت اپنی اسطون ظاہر کرتے تھے جسیر خلیفہ اول نے  
تکلتک الثواکل فرمایا اور حضرت نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم لوگ بھی مثل یہود کے  
گمراہ ہو گئے بنی اسرائیل اگر حضرت موسیٰ ظاہر ہوں تو تم لوگ اُن کی متابعت کرو اور ہلکو چھوڑ دو حالانکہ  
اُن کو بجز ہماری متابعت کے کوئی چارہ نہیں۔ پس اچھی طرح ثابت ہوا کہ خود خدا نے صحابہ اور  
مہاجرین پر عتاب کیا اور انکو فاسق فرمایا اور خود اُن لوگوں نے اپنا بدعتی ہونا اقرار کیا اور  
یہ بھی معلوم ہوا کہ اکثر ان صحابہ و مہاجرین میں منافق بھی تھے۔ پھر فرمائیے مغویہ کے صحابی ہونے  
سے آپ کو کیا فائدہ ہوا اب حدیث سنئے مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

قال النبی بعد کلام لست  
اخشی علیکم ان تشرکوا و لکن اخشی  
علیکم ان تتنافسوا فیہا۔

یعنی فرمایا حضرت نے بعد کچھ کلام کے کہ تم مجھ کو  
اسکا خوف نہیں ہو کہ تم مشرک ہو جاؤ مگر خوف اسکا ہے  
کہ دنیا کی طرف میل کرو اور نفسانیت میں مبتلا ہو

بخاری اور مشکوٰۃ میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ستحرصون  
علی الامارۃ فانہا ستکون ندامۃ یوم  
القیامۃ فنعیم المرضعۃ و یبست الفاطمۃ

یعنی ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ  
نے قریب ہر تم لوگ حکومت و امارت پر حرص  
کر دو جو بروز قیامت موجب حسرت و ندامت ہو  
اور ازالۃ الحفا میں ہے۔



اخرج ابن ماجه عن عياض بن عبد الله  
انه سمع اباسعيد بن الخديري يقول  
قام رسول الله فخطب الناس فقال  
لا اخشى عليكم ايها الناس الا ما يخرج  
الله لكم من زهرة الدنيا

یعنی آنحضرت نے خطبہ میں فرمایا  
کہ مجھ کو تم سے اس کا خوف ہو  
کہ دنیا کی تر و تازگی پر فریفتہ  
ہو جاؤ۔

اسی کتاب میں ہے

عن رسول الله انه قال اذا فتحت  
عليكم خزائن فارس والروم اي قوم  
انتم قال عبد الرحمن بن عوف نقول  
كما امرنا الله قال رسول الله او  
غير ذلك تتناصون ثم تتحاسدون  
ثم تدايرون ثم تتباغضون او  
ذلك ثم تطلقون في مساكين  
المهاجرين فيجعلون بعضهم على  
رقاب بعض

یعنی رسول خدا نے عبد الرحمن بن عوف  
کو (عشرہ مبشرہ سے ہیں) پوچھا کہ جب تم پر خزائن  
فارس و روم مفتوح ہونگے تو تم لوگ  
کوئی قوم ہوگے عبد الرحمن نے کہا کہ حسب  
احکام خدا تعمیل کریں گے رسول اللہ نے  
فرمایا کہ ہرگز نہیں بلکہ نفسانیت میں مبتلا  
ہو گے اور حسد کریں گے اور پیچھے پھر دے گے  
مرد ہو گے پھر بغض کریں گے اور غریبا مہاجرین  
میں جا کر بعض کو بعض پر سوار کر دے گے

اور علامہ شہاب الدین احمد اپنی کتاب توہمیںج الدلائل علی ترجیح الفضائل میں لکھتے ہیں

عن ابی سعید قال ذکر رسول الله  
احل ما يلقى من بعده فكي وقال  
اسئلك بقرايقي وصحبتى الادعوت  
الله تعالى ان يقبض قلبي على رسالي  
ادعواي لا انا موحل فتا

یعنی ابوسعید سے روایت ہے کہ جناب رسول خدا  
نے حضرت علی سے ان عتاب کو بیان کیا جو بعد  
حضرت کے گذرنے والے تھے بعد اُس کے دوست  
پس جناب امیر نے اپنے حق قرابت اور حق صحبت  
کی قسم دی کہ یا حضرت آپ دعا فرمائی کہ میری



بارسول الله على ما اقاتل القوم  
قال على الاحداث في الدين وعن ابى  
سعيد عن على كرم الله وجهه قال  
عهد الى رسول الله ان اقاتل الناكثين  
والقاسطين والمارقين فيقول له  
يا امير المؤمنين من الناكثون  
قال كرم الله وجهه الناكثون اهل  
الجمل والقاسطون اهل الشايع  
والمارقون الخوارج رواها الصالحا  
بمراعيان مخوية اور مارقين خوارج ہیں۔

روح ہو جا رسول اللہ نے فرمایا کیا ہم تقدیر مقرر  
شدہ کے بارے میں دعا کریں تب جناب امیر نے  
عرض کیا کہ ہم کیوں اُن سے مقاتلہ کریں گے حضرت نے  
فرمایا اسلئے کہ وہ احداث فی الدین کریں گے یعنی بدعت  
کریں گے۔ اور نیز ابو سعید سے منقول ہے کہ جناب امیر  
سے فرمایا رسول نے مجھ سے عہد لیا ہے کہ میں  
ناکثین قاسطین و مارقین سے جہاد کروں  
کسی نے عرض کیا ناکثین کون ہیں فرمایا اہل جمل  
ہمراعیان عاصیہ اور قاسطین اہل شام ہیں

اور شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الخفایں بذیل وایت طولانی کہ بڑے خلیفہ منجملے صاحب  
کو سمجھاتے ہیں نقل کرتے ہیں۔

وان اقل ما احدثك يا عمر نفسك  
وان لكل نفس شهوة فاذا عطيت  
تأدت في غيرها واحذر بك بولاء  
النفس من اصحاب عهد الذين قد  
انتفخت اجوافهم وضمحت ابصارهم  
اندهى مورى۔

یعنی ای عمر سب پہلے ہم تجھے تیرے نفس سے  
اورتے ہیں کیونکہ ہر نفس کو شہوت ہوتی ہے جب  
وہ پوری ہوتی ہے تو دوسری طرف میل کرتا ہے  
بعد اسکے ای عمر ہم تجھ کو ان صحابہ محمد سے ڈراتے  
ہیں جنکے پیٹ بھولے ہوئے ہیں اور آنکھیں

علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں فرماتے ہیں۔

یعنی جو کچھ درمیان صحابہ کے محاورات و مشاہیر  
واقع ہوئے جیسا کہ کتب تواریخ و سیر میں مسطور

واما ما وقع بين الصحابة من المحامير  
الشاجرت على الوجه المستور في



کتب التواریخ والمذکور علی السنة  
الثقة يدل بظاهرة علی ان بعضهم  
قد حاد عن طريق الحق وبلغ حد الظلم  
والفسق وكان المباحث علیه المحقد  
والعناد والمسد والداد وطلب  
الملك والرياسة والميل الى اللذات  
والشهوات اذ ليس كل صحابي  
معصوما ولا كل من نقى النبی  
بالخير موسوما۔

اور ثقات کی زبان پر مذکور ہیں وہ اس پر  
دلائل کرتی ہیں کہ بعض صحابہ نے راہ حق  
گریز کیا اور حد ظلم و فسق تک پہنچے اور ان  
سب امور کا باعث بغض و عناد و حسد و داد  
تھا کہ طلب ملک ریاست کی طرف مائل ہوئے  
اور لذات و شهوات کے مغلوب ہو گئے کیونکہ نہ  
کل صحابی معصوم ہوتا ہے نہ یہ کہ جس نے رسول کو  
دیکھا ہو وہ خیر و خوبی کے ساتھ  
متصف ہو۔

اور امام غزالی نے رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں

العرب كانوا قبل مقدم الرسول  
طالبين للمال والحياة والمفاخرة  
وكانت مجتمعاتهم معقدة بهذه العلة  
فلا جرم كانت تلك المحبة سريعة  
الزوال وكانوا يبادون بسبب يقعون  
في الحرب والفتنة فلما جاء الرسول  
ودعاهم الى عبادة الله تعالى  
والاعراض عن الدنيا والاقبال  
على الآخرة زالت الخشونة والخصومة  
عنهم واعادوا اخوانا متوافقين  
ثم بعد ذلك انفتحت عليهم

کہ عرب لوگ قبل مقدم رسول طالب مال جاہ و  
خوالان مفاخرت و عزت تھے پس ان کی  
مجبت بھی انھیں افراط پر مبنی تھی اس لئے یہ  
مجبت جلد زوال پذیر ہوئی کہ ہر وقت ذر ذرہ  
بات پر فتنہ و فساد برآمدہ ہوتے اور قتل پر  
تیار ہو جاتے جب رسول اللہ نے انکی دعوت  
اسلام کی طرف کی اور خدا کی عبادت کی طرف  
رغبت دی تو وہ بغض و عناد باخود کا دور  
ہوا اور مثل بھائی بند کے ہو گئے جب رسول نے  
وفات پائی اور ابوبکر دنیا ان لوگوں پر مفتوح  
ہوا اور ان کے خوالان و جویاں ہوئے



درجہ کی نا انصافی ہے دیکھئے خود تاریخ الخلفاء میں معاویہ کا یہ قول ہے کہ ہمیشہ  
مجھ کو طمع خلافت غالب رہی جس سے اس کی طمع دنیاوی کا غالب ہونا ظاہر  
ہو جس کے بارے میں مولانا روم فرماتے ہیں

اہل دنیا کا فران مطلق اند روز و شب ربوب و در زرق و برق  
اگر آپ لوگوں کو احکام خدا اور رسول پر ایمان ہوتا تو اس کی اطاعت کرتے  
کیون صاحب جب بنصر رسول مقبول حضرت علی سے لڑنا اور بغض رکھنا  
خدا اور رسول سے جنگ کرنا ہے اور بغض رکھنا ہے تو پھر معویہ کو مومن جاننے  
سے آپ لوگ مخالف خدا اور رسول ہوئے یا نہیں؟ آگے چلئے دیکھئے کتاب  
سیرہ محمدیہ صفحہ ۴۷ میں ہے وفي هذه السنة قتل حجر بن عدی  
الکندی وخمسۃ من اصحاب رسول الله صلواتهم بامر معاویہ  
صاحب دار فقاء علی ابن ابی طالب۔ یعنی اسی سال ہجری میں حجر بن  
عدی الکندی اور پانچ شخص صحابہ رسول ص سے حکم معاویہ مجرم  
رفاقت علی قتل ہوئے تو کیا اس واقعے سے بھی معویہ ایہ ومن یقتل مؤمنا  
متعمداً میں نہیں داخل ہوگا؟

باقی رہا آپ کا یہ کہنا کہ یہ آیہ مفیس بن ضبابہ کی شان میں نازل ہوا۔ تو کیا کسی  
مفسر نے یہ بھی کہیں لکھا ہے کہ جو حکم عام کسی شخص خاص کی نسبت وارد ہو  
تو پھر دوسرا کوئی اس حکم میں نہیں داخل ہو سکتا۔ اگر ایسا ہو تو سب سے پہلے کفار  
آپ کو مبارکباد دینے کیونکہ انہوں نے کفار وہ نہیں ہیں جن کے بارے میں تفصیل کوئی آیہ  
نازل ہوا ہو۔ یہ نص عام ہے جس میں ہر شخص جو قتل کا بنا حق مرتکب ہوگا داخل ہے  
خاص نہیں ہے جو آپ معویہ کو بچا سکیں !!

باقی رہا آپ کا یہ استدلال کہ حضرت امام حسنؑ نے معویہ سے صلح کیون کی۔



ابواب الدنيا وتوجهوا الى طلبها  
عادوا الى محاربة بعضهم بعضا  
ومقاتلة بعضهم مع بعض

تو پھر اپنی حالت سابقہ پر عود کر گئے  
اور آپس میں جنگ و جدال شروع  
کر دیا۔

دیکھئے رسول اللہ کی اتنی حدیثیں ہیں اور خود خلیفہ اول صاحبِ فرمان۔ پھر علامہ تفتازانی  
اور امام فخر الدین رازی کا کلام جس سے معلوم ہوا کہ ہر صحابی صالح و نیکو کار نہیں ہوا ان میں  
ناسق و بدکار بھی ہیں۔ یہاں تک کہ خود خلیفہ اول صاحب نے حضرت عمر کو ان صحابہ سے ڈرایا  
کہ دیکھو انکی آنکھیں اندھی ہیں اور طمع و لالچ سے اُنکے پیٹ پھولے ہوئے ہیں۔ پھر آپ کے معویہ  
صاحب اگر صحابی ہوئے اور بظاہر مسلمان ہوئے تو اس سے آپ کو کیا فائدہ ملا جب ایسے صحابی  
جو عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں طمع دنیا میں مبتلا ہوئے تو معویہ کیسے قطار میں ہو۔ یہی سبب ہو  
کہ خود آپ کے علمائے بھی آخر میں اقرار کر دیا کہ صحابی و غیر صحابی میں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ غیر صحابی  
صحابی سے افضل ہو سکتے ہیں صواعق مرقومہ میں ہر دیکھو صفحہ ۱۲۶۔

واعلم انه وقع خلاف في التفضيل  
بين الصحابة ومن جاء بعدهم من  
صالحى هذه الامة فذهب ابو عمر بن  
عبدالبرالى انه يوجد فيمن ياتي بعد  
الصحابة من هو افضل من بعض الصحابة  
واحتمى على ذلك بخبر طوبى لمن رانى  
وامن بى مرة وطوبى لمن لم يرد  
امن بى سبع مرات وبخبر عمر رضى الله  
عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال انذرون اى الخلق

اختلاف کیا گیا ہوا اس میں کہ صحابہ افضل ہیں  
یا غیر صحابہ علامہ ابو عمر ابن عبدالبہ قائل ہیں کہ  
اس امت کے بہت سے لوگ جو غیر صحابی ہیں  
صحابہ سے افضل ہو گئے اور اس دعوے پر  
ان حدیثوں کو بطور دلیل جس کا ہے  
(۱) کہ حضرت نے مومن صحابہ کیلئے اکبر و طوبی  
فرمایا اور غیر صحابی کیلئے جو حضرت پر ہے دیکھئے ایمان  
نامے سات دفعہ طوبی فرمایا جس معاہدہ ہوا  
کہ غیر صحابی افضل ہو صحابی سے

(۲) حضرت نے فرمایا اصل الخلق ایسا نا



افضل ايماناً قلنا الملكة قال وحق لهم  
 بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم  
 بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 افضل المخلوق ايماناً قوم في اصحاب  
 الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم  
 افضل المخلوق ايماناً وبعديت مثل  
 امتي مثل المطرك لا يدري اخره خیر ام  
 اوله وبعديت ركن السمع افوا ما  
 انهم لثلكم او خير يلائنا ولن  
 يخبرني الله امة انا اولها والمسيح  
 اخرها وبعديتاني امام للعالمين من  
 اجر خمسين قيل منهم ما ساء رسول  
 الله قال بل منكم وبعديت ركن  
 عبد العزیز اول الخلافة كتب الى  
 ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم  
 ان كتب في سيرة عمر بن الخطاب  
 رعل بها فكتب الله سالما ان عملت  
 لسيرة عمر فانت افضل من عمر لان  
 زمانك ليس كزمان عمر ولا رجالك  
 كرجال عمر وكتب في فقهاء زمانه  
 كتب بمثل قول سالما قال ابو عمر

وہ لوگ ہیں جو ابھی پیدا ہوئے کہ بے ذمہ  
 ہیں ایمان لانگے انہیں کا ایمان افضل ہے۔  
 جسے فضلت غیر صحابی کی ثابت ہوئی۔  
 (۳) حضرت نے فرمایا کہ جاری امت مثل  
 ماراں کے بکرہ نہیں معلوم اسکا اول بہتر ہو  
 یا آخر صحابی یا غیر صحابی برابر ہوے۔  
 (۴) حضرت مسیح سے ملاقات کر کے میری امت  
 جو بعد میں مثل ہونے یا تم سے بہتر ہوں گے  
 میں مرتبہ اس سے معلوم ہوا غیر صحابی اصل  
 ہو سکتے ہیں صحابی سے اور یہ کہ خود نہ کرنا  
 اس امت کو جسکا میں اول ہوں اور آخر انکا  
 (۵) فرمایا ایک زمانہ آئیکلاس میں عمل کرتا تھا  
 کہ تم لوگوں کے پچاس آدمیوں کا اجر ملگا جس سے  
 سمجھا گیا پچاس صحابی سے ایک آدمی جو غیر  
 صحابی ہوا افضل ہو سکتا ہے۔  
 (۶) عمر ابن عبد العزیز نے سالما کو لکھا میں چاہتا  
 ہیں سیرت عمر بن عبد العزیز کو اس لئے لکھا  
 اگر تم سیرت لکھا کر میں جو بزرگ عمر سے اور  
 سب فقہوں نے اسکی تصدیق کی تو حسب  
 عمر صحابی حضرت عمر سے افضل ہو انوار صحابی  
 سے بھی اول ہوا اس پر علماء اور عمر کے



فہمہ الاحادیث لقیضہ مع تواتر  
طرقہا وحسنہا التسویۃ بین اول ہذا  
الامۃ و آخرہا فی فضل العمل لا  
اہل البدل والمحدثۃ قال وخیر  
خیر الناس قرنی لیس علی عموم لانہ  
جمع المنافقین و اہل الکبائر الذین  
قام علیہم و علی بعضہم الحد و نہی

مترتب گناہ کبیرہ ہوے اور ان پر حد جاری ہوئی۔ پھر یہ بھی حدیث صحیح ہے امام حاکم کے نزدیک۔  
لکن صحیح الحاکم وحسن غیرہ خبر بارسلو  
اللہ جل احد خیرنا اسلمنا معک  
وجاہدنا معک قال قوم یکونون  
من بعدکم یؤمنون بی ولہم یریونی  
صواعق محرقة ص ۱۲

واخرج الانصار عن انس ان رسول  
اللہ قال یا ابا بکر لیت انی بقیت  
اخوانی فقال ابو بکر یا رسول اللہ  
مخن اخوانک قال لا انتم اصحابی  
اخوانی الذین لہم یریونی و صدقوا  
بی و احبونی حق لانی احب الی احدہم  
من ولدہ و والدہ قالوا یا رسول اللہ  
اننا نأخوانک قال لا انتم اصحابی

ان حدیثوں سے جو سب متواترات سے ہیں  
معلوم ہوا کہ صحابہ و غیر صحابی مساوی ہیں فضل  
عمل میں باستثناء اہل بدو حدیبیہ۔ باقی  
یہی وہ روایت جو مشہور ہے کہ بہترین ناس  
ہمارے زمانہ کے لوگ ہیں خیر الناس قرنی  
پس عام طور پر صحیح نہیں کیونکہ ان صحابہ میں  
منافقین اور وہ اہل کبائر بھی داخل ہیں جو

کہ لوگوں نے سوال کیا یا حضرت کوئی ہم لوگوں  
بھی فضل ہوگا کہ ہم آپ پر ایمان لا اور آپ کے ساتھ  
جہاد کیا تو حضرت نے فرمایا ہاں وہ لوگ تم سے  
فضل ہیں جو بے دیکھے ہم پر بعد تملوگوں کے ایمان  
لاہینگے۔ اور یہ روایت بھی صواعق محرقة میں ہے  
کہ حضرت نے اشتیاق اپنا بہ نسبت اپنے بھائیوں  
کے ظاہر کیا تو ابو بکر نے کہا ہلوگ بھی تو آپ کے  
بھائی ہیں تو آپ نے فرمایا نہیں تم لوگ بھائی  
نہیں ہو۔ اصحاب ہو۔ ہمارے بھائی وہ لوگ جو بے  
دیکھے ہم پر ایمان لائینگے اور تصدیق کریں گے  
کہ ہماری محبت ان کے دلوں میں ولاد اور والدین  
سے زیادہ ہوگی۔ پھر صحابہ نے عرض کیا یا حضرت  
ہم لوگ آپ کے بھائی ہیں تو فرمایا نہیں تم صحابہ



پس ان عبارتوں سے اچھی طرح معلوم ہوا کہ رسول اللہ نے اپنے صحابہ کی فضیلت انکار کیا  
 اور ابو بکر صاحب کج بھائی ہونے سے بھی انکار کیا اسوجہ ابو عمر صاحب قائل ہیں کہ غیر صحابی صحابی  
 فضل پر اور نواب مولوی صدیق حسن خاں امام اہل حدیث اپنی کتاب بغیۃ الراشد فی شرح العقائد  
 میں لکھتے ہیں۔ نزد محققین فضیلت ایشان (صحابہ) بر سایر امت من حیث الافراد نیست بدلیل قول  
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم مثل امی مثل المطر لا یدری اولہ ذیر ام اخرہ  
 رواہ الترمذی و نیز فرمود انتم اصحابی و اخوانی الذین یاتون بعد بلکہ من  
 حیث المجموع است و قال ابن عبد البر وہ کدر قرون فاضلہ مذکورہ کہے ہو وہ کہ بالافاض  
 مناقب یا فاسق است چنانکہ حجاج و زید و مختار و دیگر کیوکان زرش صریح  
 یعنی محققین اہل سنت کے نزدیک فضیلت صحابہ تمام امت پر ثابت نہیں کیونکہ حضرت نے  
 بے دیکھے ہوئے مسلمانوں کو بھائی کہا اور صحابی کو اصحاب اسوجہ سے علامہ ابن عبد البر قائل  
 ہوئے کہ غیر صحابی افضل پر صحابی سے۔ اور کہو بکر کوئی ایسا دعویٰ کر سکتا ہو کہ اس نے مانہ کے لوگ  
 عموماً افضل ہیں صمیم مناقب فاسق داخل تھے مثل حجاج و زید و مختار کے (مختار و یہاں لکھا  
 از راہ تعصب ہو) اور خود شاہ عبدالغنی صاحب اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں۔ فیض اصحاب  
 مستورن بایں لقب صحابہ است نہ آنکہ صحابہ کلمہ معصومہ اند کہ صیغہ از وجہ طعن نہ مستند حجاز  
 بعض صحابہ شرب خمر ثابت شد چنانچہ در مشکوٰۃ است و یاربہا حضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اقامت حدود برآنها کردہ اند از حنا بن ثابت و حنظلہ بن ثابت ثابت شد و برآنها حد نیز جاری  
 گشتہ و از ما غزای زنا صادر شدہ و مروجہ گردیدہ پھر لکھتے ہیں۔ و انچہ در کتب اصولیہ مرقوم است  
 کہ الضحابة کا لہر عدول پس مراد آنست کہ صحابہ کلمہ در روایت حدیث از اہل  
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم ماسوں و معتبرند بگرا ایشان کذب در روایات حدیث ثابت نشدہ  
 چنانچہ تجربہ و تحقیق زید کہ در مقدمات دیگر کہے از یہاں دروغ گفتہ باشد نہ آنکہ معصومہ گناہ  
 نشدہ نہ چنانچہ عنقریب گذشت کہ بعض از یہاں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم بارگاہ



کیا بر محمد و گشت صفحہ ۱۲۔ جس سے آپ کو اچھی طرح معلوم ہوا کہ صحابہ کی فضیلت خود آپ کے  
 یہاں اختلافی ہے۔ اور محمد کا بار کے مرکب ہوئے جس پر انکی تعزیر بھی ہوئی۔ پس ادعا سے صحابیت  
 معویہ سے آپ کو کیا نتیجہ ملا بجز اسکے کہ عموم صحابہ کی فضیلت کلی سے دست برداری لازم آئی۔  
 باقی رہا یہ دعویٰ شاہ صاحب کا کہ صحابہ سے کوئی مرتکب افترا بر رسول نہ ہوا محض غلط اور عام  
 فریبی ہو جسکی تصدیق ان روایات سے بخوبی ہوتی ہے جسے ملا علی قاری نے متواترات سے کہا ہے۔  
 کہ حضرت نے فرمایا۔ لا نکذبوا علی خاندن من کذب علی فلیلع النار اور من کذب  
 علی فلیتبوء مقعده من النار یعنی جھوٹ نہ لگاؤ ہم پر کہ جھوٹ بولکر ہماری طرف  
 نسبت کر گا وہ اپنی جگہ بنا رکھیں گے جہنم میں۔ یہیں پر چند حکایتیں بھی صحابہ کی لکھی ہیں۔ کہ ایک شخص نے  
 صحابہ سے ایک خاندان کی عورت کو پسند کیا تھا وہاں یہ حدیث بیان کر کے کہ حضرت نے  
 ہمکو حکم دیا ہے کہ جو چاہیں حکم کریں تم اسکی تعمیل کرو اس عورت پر تصرف کرنا چاہا۔ اس کی خبر جب  
 حضرت نے سنی تو کچھ لوگوں کو بھیجا کہ جا کر اسے قتل کرو اور جلاؤ الو۔ اس پر حضرت نے وہی حدیث  
 فرمائی۔ جس سے اچھی طرح معلوم ہوا کہ صحابی لوگ خود حضرت کے زمانہ میں آپ پر افترا کرتے تھے  
 امام ابن مقفع کہتے ہیں بکذب علیہ فی حیاتہ فکیف بعد مماتہ موضوعات ملا علی  
 قاری ص ۱۔ یعنی جب صحابہ حضرت کے وقت میں افترا کرتے تھے تو بعد موت حضرت کے انکے  
 افتراؤں کو کون دیکھ سکتا ہے۔ اگر اسکی تفصیل مطلوب ہو تو جلد ثالث ذوالفقار حیدر ملاحظہ ہو  
 جس میں اچھی طرح دکھایا گیا ہے کہ حضرت عائشہ نے خلیفہ دوم کی۔ اور نے فرزند عبد اللہ کی اور انس  
 ابوبدر و داود ابوبکر کی حدیثوں میں تکذیب کی ہے جس سے معلوم ہوگا کہ یہ قول شاہ  
 صاحب بھی غلط ہے کہ صحابہ کو پس جھوٹ بولتے تھے۔ مگر رسول اللہ پر افترا نہیں کرتے تھے۔  
 چنانچہ توضیح الدلائل میں مرقوم ہے کہ حضرت نے خطبہ غدیر خم میں فرمایا کہ جب میرا دم حلق میں  
 پہنچے گا اسی وقت ہم پر لوگ افترا کریں گے جو قبول ہو جائیگا۔ بہر کیف اس تقریر سے آپ کو اچھی طرح  
 معلوم ہوا کہ محض صحابیت سے کوئی نفع نہیں جب تک اسکے ساتھ ایمان خالص و اعمال صالح



بھی شریک ہوں جنگ کو کس طرح آپ معویہ صاحب کے لئے نہیں ثابت کر سکتے۔

قال صاحب انصاف کو ایسی بھی یعنی تعریف صحابیت سے ایک نوع مراتب و منزلت حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کے حاصل ہوئے اور علی الخصوص حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کی مناقب اور صحابیت کے بہت اولہ قاطع اور براین ساطع موجود ہیں کما فی الترمذی انہ من اشرف الصحابة نسبا جاہلیہ فانہ من اکابر قریش ومن اقرب بطونہم الی النبی صلعم ترجمہ بے شک حضرت معویہ بہت بڑے اصحاب خاندانی حالت جاہلیت اور اسلامیت میں اور وہ قریشی بزرگوں میں سے اور بہت نزدیک قرابت میں طرف رسول اللہ کے کما صحیح مسلم وغیرہ حدیث مسندہ حسن کان معویہ رضی اللہ عنہ یکتب بین یدی النبی صلعم ترجمہ دلیل بکرا حسن نے کہ تھا حضرت معویہ رضی اللہ عنہ لکھتا تھا اس نے رسول اللہ صلعم کے وقال ابو نعیم کان معویہ رضی اللہ عنہ من کتاب رسول اللہ صلعم حسن الکتابۃ افضحاً حلیماً وفوراً ترجمہ کہا ابو نعیم نے کہ تھا حضرت معویہ رضی اللہ عنہ لکھنے والوں سے رسول اللہ صلعم کے لکھتا از روئے انصاف اور بدباری اور آہستگی کے ویوافق ذالک ترجمہ اور موافقت کرتا ہے اسکا یعنی حدیث مذکور کا یہ حدیث جو روایت ہے عبد اللہ بن مبارک سے کہ تحقیق حضرت معویہ رضی اللہ عنہ مجمع میں اور پر جلال اور امانت اور پیشوا سے اپنے کے اور تحقیق وہ معویہ مجمع تھے درمیان فقہ اور ادب اور لغت اور نحو اور شعر اور فصاحت اور شجاعت اور دانائی اور سخاوت اور کرم واسع کے یہاں تک کہ تھا دینا فقہ تجارت سے اپنا اور پر قاریوں کے ہر برس میں لاکھ درہم اور مجمع تھے درمیان زہد اور انصاف اور شب بیداری کے اور زیادہ کرنے

عن عبد اللہ مبارک انہ المجمع علی جلالہ وامنہ وتقدمہ وانه جمع بین فقہ والادب والمواعظ والشعر والفصاحة والشجاعة والسخاء والکرم الواسع حی کان ینفق من تجارته علی القراء علی کل سنة داتہ الف والزهد والورع والانشاء وقیام اللیل والاکثار من الحج والعمرة



والتجارة الله اعنى ينفق على اصحابه  
وغیرہم۔

اور غیروں کے۔

### اقول

میں حج اور تجارت اور جہاد کے واسطے اللہ  
کے یہاں تک کہ خرچ کرتا تھا اور پاسبان اپنے

ہمکو بہت افسوس کرنا پڑتا ہے آپ کے حال پر کہ محبت مغویہ نے آپ کو ایسا مخمور کر دیا ہے کہ نہ تکذیب  
خدا اور رسول سے آپ خرماتے ہیں۔ نہ اپنے اللہ کرام کے جھٹلانے سے۔ طلائک جملہ آپ کی زبان سے  
یا قاری سے بشان مغویہ صاحب نکتا ہو دروغ چھتا ہے اور ایسا دروغ کہ مستلزم افتراء بر رسول اللہ  
ہو کیونکہ پہلا دعوت آپ کا صحابیت مغویہ کا ہے جسکی حقیقت پہلے مذکور ہو چکی اور یہاں نص  
صریح رسول اللہ اس بار میں گفارش کرنا ہوں۔ خدا کرے کہ آپ اس قول کو قبول فرمائیں اور  
فرمان رسول کی تصدیق کریں۔ کتاب عقدا لفرید علامہ ابن عبد ربہ میں ہے حضرت ام سلمہ

(ابوزر) عن محمد بن یحییٰ عن محمد بن

عبد الرحمن عن ابیہ عن جدتہ

ام سلمہ زوج النبی صلی اللہ علیہ و

سلمہ قالت لما بی رسول اللہ صلی

علیہ وسلم مسجد بالمکہ دینہ امر

بالمکین یضرب و ما یتحتاج الیہ ثم

قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فوضع رداءہ فلما رای ذلک

المہاجرین والانصار وضعوا

اربعینہم واکسیتهم بریحون و

یقوانون و یعملون لئن قعدنا

و النبی یعمل ذاک اذا عمل مضلل

روایت ہو کہ جب آنحضرتؐ نے مسجد اپنی بنوائی

شروع کی مدینہ میں تو پہلے ایٹیں اور اس کے

جملہ محتاج کو بنوایا بعد خود رسول اللہؐ اٹھے

اور ردا و مبارک رکھی بغرض اسکے کہ اینٹ وغیرہ

اٹھائیں۔ جب مہاجرین و انصار نے یہ حالت

دیکھی تو وہ سب بھی تیار ہو گئے اور اپنی

رداؤں چادروں کو رکھ رکھ کر کام شروع

کیا۔ پوری شہر بڑھتے جاتے تھے کہ اگر ہو کر

بیٹھ جائیں اور رسول خدا کام کریں تو ہم

لوگوں کا یہ کام گراہی کا ہو گا۔

حضرت ام سلمہؓ بیان کرتی ہیں کہ عثمان بن عفان

مرد تکلیف و متکلف تھے کہ اپنے کپڑہ اور



قالت وكان عثمان بن عفان رجلا  
نظيفا منظفا كان يحمل البنية بجاني  
يها عن ثوبه فاذا وضعه نفخ فيه  
ونظر الى ثوبه فاذا اصابه شيء من  
التراب نقضه فنظر اليه على منتهى  
عنه فانشد-

لا يترى من بهر المساجدا  
يداب فيها داما وساجدا  
وقائم اطورا وطورا قاعدا  
ومن يرى عن التراب حاددا  
سمعها عمار بن ياسر فاجعل يرنجزها  
وهو لا يدري من يعنى فسمع عثمان  
فقال يا ابن سمية ما اعرفني من تعرف  
ومعه جريرة فقال بتكفن او لا  
عنرضن بها وجهك فسمعها النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو جالس في  
ظل حائط فقال عمار جلد ما بين  
عيني والنفق من بلغ ذلك منه فقد  
بلغ مني واشار بيده عرضها بين  
عينيه فكف الناس عن ذلك وقالوا  
لعمار بن رسول الله صلى الله عليه

بسم کی آراشگی کا بہت خیال رکھتے تھے اس وقت  
سے وہ اینٹ جو اٹھاتے تو اپنے کپڑے سے عمدہ  
رکھتے اور جب اینٹ زمین پر گرانے تو دونوں  
ہاتھ جھاڑ دیتے اور کپڑے کو بھی دیکھ بھال  
لیے اگر دو غبار بھر جاتا تو اسکو جھاڑ دیتے  
اور صفائی کا بہت خیال رکھتے تھے۔ اس پر علی  
وہ شعر پڑھے کہ "خوشخص مسجد کی تعمیر کرتا ہو دوڑتا  
ہو اس میں رکوع سجود کرتا ہوا اور کبھی قیام قعود  
کرتا (اشارہ فرمایا اپنے حال کی طرف) اس کا مقابلہ  
وہ شخص نہیں کرتا جو خاک و غبار سے اپنے کو چھپاتا  
(اشارہ ہو طر عثمان کے)

ان اشعار کو حضرت عثمان نے سنا اور پڑھنا شروع  
کیا مگر یہ جانتے تھے کہ یہ کس پر طنز ہے۔

عثمان نے عمار سے کہا کیا تم جانتے ہو کہ تم کو کس  
مطلب کو نہیں سمجھنے کہ یکس پر تعریف کرتے ہو  
جس وقت عثمان نے یہ تقریر کی لنگھتا تھا میں ایک  
لکڑی تھی کہا اگر اسکا بڑھنا چھوڑ دو گے تو وہی  
چھڑی سے ہم تمہارا چہرہ بگاڑ دیں گے۔

یہ کلام حضرت عثمان کا ایسا سخت آواز میں تھا  
کہ رسول اللہ نے بھی سنا جو اگنہ جبار  
سایہ میں بیٹھتے تھے وہ بھی جھپکے آپ نے فرمایا



وَسَلَّمَ قَدْ غَضِبَ فَيَاكَ وَتَخَافُ أَنْ  
يَنْزَلَ فَيَذَاقِرَانَ فَقَالَ إِنَّا الرُّضِيَّةُ  
أَلَمْ نَغْضَبْ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي وَأَصْحَابِي قَالَ  
وَمَا لَكَ وَلَهُمْ قَالَ يَرِيدُونَ قَتْلِي  
يَحْمِلُونَ لِبَنِي وَيَحْمِلُونَ لِبَنَاتِي  
فَأَخَذَ بِهِ وَطَافَ بِهِ فِي الْمَسْجِدِ وَجَعَلَ  
يَسِيءُ وَجْهَهُ مِنَ التَّرَابِ وَيَقُولُ  
يَا أَيْنَ سَمِيَّةُ لَا يَقْتُلُكَ أَصْحَابِي وَلَكِنْ  
يَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ فَلَمَّا قُتِلَ  
بِصَفِينٍ وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَبْدُ  
بْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ - قَالَ مَعَاوِيَةُ  
هَمَّ قَتْلُهُ لَأَنْهَاهُ خَيْرٌ مِنْهُ إِلَى الْقَتْلِ  
فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَلِيًّا قَالَ وَنَحْنُ قَتَلْنَا  
أَيْضًا حِزْبًا لَنَا أَخْرَجْنَاهُ عَقْبًا لِفَرِيدِهِ  
دَوْمِ صَفِينِ

کہ عمار بن زید اس جگہ کے ہر چور میان میری آنکھ  
کے ہر پس جسے اُسکو ایذا دی گویا اُسے ہماری  
اس مقام کو صدر پہنچایا اور اپنے ہاتھوں سے  
اشارہ کیا درمیان دو نو چشم کے۔ اس حدیث  
کے سننے سے عثمان وغیرہ خاموش ہوئے  
اور لوگوں نے عمار سے کہا کہ حضرت تمہارے  
واسطے لوگوں سے ناراض ہوئے ہیں کہیں  
ایسا نہ ہو قرآن کی کوئی آیت ہم لوگوں کے بارے  
میں نازل ہو عمار نے کہا رسول اللہ کو گمراہی کر لینے  
جیسا کہ ہمارا واسطے غصہ ہو ہیں۔ بعد اُس کے  
عمار خدمت رسول میں حاضر ہوئے اور عرض  
کیا یا حضرت کیا ہو گیا ہو آئیے اصحاب کو کہ وہ چائے  
ہیں مجھے مار ڈالیں کیونکہ خود تو وہ لوگ  
ایک ایک سینٹ اٹھاتے ہیں اور مجھ پر دُود  
ایتھیں رکھ دیتے ہیں۔ رسول اللہ نے عمار کا  
ہاتھ پکڑ لیا اور ساتھ بیکر گرد مسجد پھیرے۔

اور چہرہ عمار کا پاک کرنے جاتے تھے اور فرماتے تھے او پیر سیمہ تجھے میرے اصحاب نہیں قتل  
کرینگے بلکہ باغیوں کا گروہ تجھے قتل کریگا۔

جب حضرت عمار بن عبد اللہ بن عمرو عاص نے اس حدیث کو بیان کیا تو مغویہ نے  
ہمارے قاتل علی اور اُن کے لشکر والے ہیں جنہوں نے بغرض جنگ بھیجا تھا۔ جب حضرت علی  
نے یہ کلمہ سنا تو فرمایا۔ پس چاہئے حضرت حمزہ کے قاتل بھی ہم لوگ ہوں کہ ہمیں لوگوں نے



انکو بغرض جنگ بھیجا تھا۔

دیکھئے اس حدیث میں بکمال صراحت رسول اللہ نے فرمایا قاتلان حضرت عمارؓ ہمارے صحابہ ہیں بلکہ فیتہ باغیہ ہیں۔ پھر آپ مسلمان ہو کر خلافت رسول اللہ کیوں ایسا دعویٰ کرتے ہیں کہ معویہ صحابی تھا حالانکہ رسول اللہ شان کار صریح فرماتے ہیں کہ وہ ہمارے اصحاب سے نہیں جو بلکہ فیتہ باغیہ سے ہو گا آپ کو تو معویہ کے کلام پر ایمان ہو گا اور یہی سمجھتے ہوئے کہ حضرت عمارؓ کے قاتل جناب امیر تھے جیسا کہ آپ کے معویہ صاحب نے کہا۔

دوسرا دعویٰ آپ کا یہ ہو کہ معویہ کے فضائل مناقب ثابت ہیں جو محض غلط ہو کیونکہ اس دعویٰ کی تکذیب میں آپ کے یہ ائمہ اربعہ گواہی دیتے ہیں: اول امام نسائی صاحب ترمذی ہیں کہ کوئی حدیث معویہ کے بارے میں صحیح نہیں ہے۔ بخیر حدیث لا اشیع اللہ بطہ کے جسیر شام کے مسندوں نے انکا بیضہ کوٹ کر انکو قتل کر دالا۔ دیکھو بستان الحدیث شاہ عبدالغریز دہلوی دوسرے علامہ سخی بن ابراہیم مظہری فرماتے ہیں۔ کسی طرح کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی فضیلت معویہ میں دیکھو موضوعات امام شوکانی۔ تیسرے علامہ ابن ابیہو کہتے ہیں کہ فضیلت معویہ میں کوئی خبر صحیح نہیں ہے۔ اسی وجہ سے امام بخاری نے اپنی صحیح میں یوں لکھا ہے باب ذکر معویہ اور یہ لکھا ہے باب فضائل معویہ دیکھو تطبیح البیان ابن حجر مکی جو صحیح مسند دہلوی مدارج النبوی میں فرماتے ہیں۔ گفتہ اندکھناں کہ ثابت نہ شدہ بہت فضیلت معویہ صحیح حدیث سے بھر نہ معلوم آپ نے کس سال سے مدنی ہو۔ جو ابن سبک بعد میں تھوکر یگی کہ جملہ ائمہ من اشرف الصحابہ کے نسبت فرمایا کہما فی الترمذی حالانکہ ترمذی نہ آیا اب کتاب سے کہ کتاب صد ہا نسخہ لکھے چھپے ہوئے موجود ہیں ملاحظہ فرمائے

افسر اس آپ کو یہ بھی نہیں معلوم کہ جامع ترمذی کس قسم کی کتاب ہے اس میں دایمیں لکھی جاتی ہیں کہ جناب ابن ابیہو ترمذی حدیث کی کتاب ہے اس میں وہ حدیثیں لکھی جاتی ہیں جو رسول اللہ سے یا صحابہ یا تابعین یا خلفائے مشرور پہنچی ہیں۔ اور یہ عبارت من رجال کی ہر جان علما کے آثار



پس اگر آپ حضرات تواریخ دیکھتے اور کتابوں کی سیر فرماتے تو آپ کو معلوم ہو جاتا کہ حضرت امام  
حسن نے کیسی مجبوری کے عالم میں یہ صلح کی تھی۔ کہ خود حضرت ہی کے لشکریوں نے آپ کا  
مصلے اور غیر لوٹ لیا تھا ایسی حالت میں کیا کرتے اگر اسی قسم کی صلح سے آپ معویہ کی فضیلت  
و حقیقت نکالتے ہیں تو اس کے باب اوسقیان و دیگر کفار قرش کی حقیقت کا زیادہ تر اقرار کرنا پڑے گا  
جنسے رسول اللہ نے بمقام حدیبیہ صلح کی حالانکہ حضرت کو وہ مجبوری پر گزرتھی جو نبی ابامہ کو تھی  
دیکھئے اس صلح پر بھی جناب امام حسن کے ساتھ کیا ساوکل کیا گیا کہ خود آپ کے

امیر المؤمنین معویہ نے جعدہ بنت اشعث کو ذریعہ جواب دیکھا نبی تھی اور امام حسن کی وجہ تھی حضرت کو  
دلوایا اور شہید کیا جیسا کہ آپ کی تمامی کتب تواریخ میں موجود ہے۔ اس پر بھی آپ معویہ کو مومن کہتے  
تو عجب ہے کیا اولاد رسول کا قاتل اور حضرت علی سے لڑنے والوں ہی کو آپ لگ مومن  
کہتے ہیں؟ حالانکہ خدا و رسول کے حکم سے ایسے لوگ کافر ہیں

دیکھئے یہ عداوت معویہ کی ایسی تھی کہ صرف لڑنے بھڑنے اور زہر سی دینے پر مبنی ختم  
ہوئی۔ بلکہ عازاتہ علانیہ لعنت کیا حکم دیا کہ جناب امیر المؤمنین پر بالائے لعنت یہ جلسے جناحی  
تاریخ الفدا کی جلد اول صفحہ ۹۷ میں ہے و کان معاویہ و اعمالہ يدعو

لعثمان في الخطبة يوم الجمعة ويسبون عليا واما كان المغيرة متولي  
الحكومة كان يفعل طاعة لمعاوية فكان يقوم حجرو جماعة  
معه فيردون عليه سببه لعنوا فلما ولى زياد دعى لعثمان وسب عليا

معاویہ اور اس کے عامل دعا کرتے تھے حضرت عثمان کی واسطے اور لعنت کرتے تھے حضرت علی  
علیہ السلام پر اور غیر و حاکم کو فہ بھی طاعت معاویہ کے سبب واسطے خوشنودی معاویہ کے  
دعا کرتا تھا واسطے حضرت عثمان کے اور لعنت کرتا تھا علی علیہ السلام پر جس پر محمد اور اس کے



کے حالات لکھے جاتے ہیں نہ یہ عبارت حدیث ہے نہ قول صحابی نہ قول تابعین نہ قول کسی امام کا ائمہ اربعہ سے نہ قول کسی خلیفہ کا خلفائے سے۔ بلکہ ابن حجر مکی کی عبارت ہے جو صواعق محرقة کے مصنف ہیں انہوں نے مغویہ کے حال میں بھی ایک سال لکھا ہے سب فرمائش ہمایوں شاہ بادشاہ اُسی کی خوشامد میں مغویہ صاحب کی تعریف میں یہ عبارت اپنے دل سے لکھی ہے اور آپ نے اس کے حدیث سمجھا اور صحیح ترمذی کی طرف نسبت کر دی۔

دوسری غلطی یہ ہے کہ اسکے بعد جو آپ نے صحیح مسلم کی طرف نسبت دیا ہے کما صحیفہ فی المسلم اس سے بھی نہ معلوم ہوا کہ آپ کا کیا مطلب ہے۔ کیا یہ مراد ہے کہ عبارت صحیح مسلم میں مرقوم ہے غلط ہے۔ کیا یہ حدیث ہے؟ محض غلط ہے۔ اصلیت ایسی ہے کہ ابن حجر نے علامہ ابن راہویہ کا یہ قول کہ مغویہ کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں آئی ہے۔ رد کرنا چاہا ہے اُس میں پہلے یہ لکھا کہ وہ اشرف صحابہ تھا اور وہی عبارت جو صحیح ترمذی کی طرف آپ نے منسوب کی ہے حالانکہ وہ کلام ابن حجر ہے۔ دوسرا جواب دیا وہ تھا انہ ائد الکتاب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ وہی حدیث سند حسن کان معویہ بن یدى النبی۔ یعنی تھا مغویہ لکھنے والا رسول اللہ کی طرف سے جیسا کہ صحیح ہو اسلام میں۔ اور ایک حدیث میں ہے جسکی سند حسن ہے۔ کہ مغویہ لکھتا تھا سلسلے رسول اللہ کے۔ آپ نے انہ راہ و نور علم و کمال سمجھا کہ یہ عربی عبارت۔ حدیث ہے صحیح مسلم کی جو محض آپ کی غلط فہمی ہے۔ کیونکہ آپ کے ابن حجر نے صحیح مسلم سے اس قدر ثابت کیا ہے کہ مغویہ بھی ایک لکھنے والا ہے تھا اور پھر اس مضمون کو کہ مغویہ لکھتا تھا روایت حضرت کے دوسری جگہ سے بھی نقل کیا جسکو حسن لکھا۔ دوسری غلطی آپ کی یہ ہے کہ آپ نے اسکا ترجمہ کیا "ترجمہ دلیل بکڑا حسن نے کہ تھا حضرت مغویہ لکھتا سانسے رسول اللہ اے جب آپ کی نبی یافت تھی تو تحریر کی کیوں جرات کی تقریری مباحثہ رکھتے آپ نے سمجھا کہ حسن نام ہے کسی عالم کا۔ دلیل بکڑا حسن نے۔ حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے بلکہ اس روایت کتابت مغویہ کو حسن السند کہا ہے جو ایک قسم ہے حدیث کی۔ کیونکہ حدیث کی آپ کے یہاں چار قسمیں مشہور ہیں صحیح حسن ضعیف۔ موضوع۔ نہ یہ کہ آپ کے امام حسن بصری نے دلیل بکڑا



چوتھے جو قول ابو نعیم کا نقل کیا ہے۔ پس یہ قول آپ کے ایک عالم ابو نعیم کا قول ہے نہ حدیث ہونہ امت  
جو دلیل ہو سکے۔ پانچویں یہ جو آپ نے لکھا کہ اور موافقت کرتا ہے حدیث مذکور کا پس نہ معلوم آپ نے  
کون سی حدیث لکھی ہے جس کی موافقت میں یہ کلام نقل کرتے ہیں۔ کیونکہ انھی تک تو آپ نے ایک  
حدیث بھی نہ لکھی جسکی موافقت میں یہ کلام لائے جیسی غلطی یہ ہو جو فرماتے ہیں کہ تحقیق  
حضرت مغویہ مجتمع ہو الخ کیونکہ یہ عبارت ابن حجر مکی کی ہے تعریف میں ابن مبارک کے جو اس کے  
قائل ہیں کہ مغویہ افضل تھا عمر ابن عبدالعزیز سے۔ نہ یہ کہ یہ تعریف جو مغویہ کی جیسا کہ آپ سمجھے ہیں  
اگر باور نہ ہو تو اصل کتاب کی عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

منہا انہ احد الکتاب لرسول اللہ ص کما صح فی مسلم وغیرہ و فی حدیث سند  
حسن کان معویۃ یکتب بین یدی النبی قال ابو نعیم کان معویۃ من کتاب  
رسول اللہ ص حسن الکتابہ فصیحا حلما وقورا وقال المدائنی کان زید بن ثابت  
یکتب الوحی وکان معویۃ یکتب للنبی فیما بینہ و بین العرب اسی من وحی وغیرہ  
فیہما بین رسول اللہ ص علی وحی ربہ وناہیک بهذا المذنبۃ لرفیعہ ومن  
ثم نقل القاضی حیاض ان رجلا قال للعاقب بن عمران ابن عمر بن عبدالعزیز من  
معویۃ فغضب غضبا شديدا وقال لا یقاس باصحاب النبی احد معویۃ  
صاحبہ وغیرہ وکاتبہ وامنہ علی وحی اللہ ووافق ذلک ان عبد اللہ بن المبارک الجمع  
علی جلالتہ وامانتہ وتقدمہ وانه جمع بین الفقه والادب والنحو واللغة والشعر والفصاحة  
والشجاعة والفروسیة والسخاوة والکرم الواسع حتی انه کان ینفق من بیادۃ علی القراء فی کل  
سبعة مائة الف والرزق والورع والانصاف وقيام اللیل والاکثار من الحج والعمرة والقیادة الخ  
وہی عبارت جو آپ نے نقل کی اس عبارت کے آپ کو اچھی طرح معلوم ہوا کہ یہ عبارت تعریف میں ہے ابن المبارک  
کی جو مغویہ کا مدح ہے اسکو آپ نے اپنی جمالت سے حق لیکر دیا کہ مغویہ کی تعریف سمجھا اور اتنا بھی سمجھے  
کہ اس قسم کی تعریف علماء کی کیجاتی ہے یا خلفاء و صحابہ کی۔

بہر کیف جب حسب بیان آپ کے مغویہ اپنے ساتھیوں اور دوستوں کو لاکھ لاکھ روپیہ سال بسال تقسیم کیا  
کرتے تو پھر وہ لوگ کیوں نہ معافیہ کی مع سرائی میں حدیثیں نہایا کرتے۔



ابا ملو دیکھئے کہ ابن حجر کا یہ قول کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ پہلا دعویٰ الکافی ہے کہ معویہ اشرف صحابہ تھا اور وہ نسبت کے جاہلیت  
 میں اور سلام میں کیونکہ وہ اکابر قریش سے تھا اور رسول اللہ کے قریب تر خاندان سے تھا اس قول میں اگر آپ غور کرتے تو معلوم ہو  
 کہ یہ کلام اگر صحیح مانا جائے تو ایک مذہب اہل سنتہ والجماعہ باطل ہوتا ہے کیونکہ اس تقریر سے مطلوب صاحب آپ کے شیخین سے افضل ٹھہرتے  
 ہیں کہ اشرف الصحابہ کہا جس کا لام غالباً استفراقی ہے، حالانکہ کوئی سنی ہی اس کا قائل نہیں کہ معویہ شیخین سے افضل یا  
 اشرف تھا۔ اگرچہ سنی بات یہی ہے کہ معویہ خاندانی حیثیت سے افضل تھا شیخین سے کہ یہ جو تھی پشت میں رسول اللہ سے  
 ملتا ہے بنابر شہور کے اور شیخین انھوں میں نوین پشت میں۔ اور وجاہت ظاہری میں بھی نسبت شیخین کے مغز تھا کہ خود ابو  
 سفیان پر معویہ کے خلیفہ اول کو ابتداء سے خلافت میں بلقب اذل بطن یاد کیا ہے جیسا کہ تکمیل الایمان شیخ عبدالحق  
 دہلوی میں ہے یعنی تمام قریش میں ابوبکر ذیل تر خاندان ہے، اور خود ابوبکر صاحب بھی باوصف سلام لانے کے ابو سفیان  
 کو جس وقت وہ کافر تھا سپرد شیخ قریش کے لقب سے یاد کرتے جس سے حضرت سلمان فارسی وغیرہ رنجیدہ ہوئے اور رسول اللہ  
 نے فرمایا ابوبکر سے کہ تم نے اگر ان کو رنجیدہ کیا تو خدا غضبناک ہو جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے مگر عقاید اہل سنتہ کے بالکل خلاف ہے  
 جو کوئی اس کا قائل ہو کہ مطلوب یا کوئی افضل تھا شیخین سے اور اگر آپ بزطاف عقیدہ اہل سنتہ اس کے قائل ہو جائے کہ  
 معویہ افضل تھا شیخین سے تو ہر کوئی حذر نہیں کیونکہ بطلان مذہب اہل سنتہ کی ایک نمایاں دلیل شیعوں کو مل جائے گی  
 کہ جب کوئی سنی مذہب آپ کے سامنے یہ نسب نامہ معویہ صاحب کا پیش کر دے گا تو نہ معلوم اس وقت آپ کیا بات بنائیں گے  
 کیونکہ جو دست برداری از مذہب اہل سنتہ کے کوئی چارہ نہیں تھا۔ علامہ سہیل دوحی الانف میں فرماتے ہیں کہ طفل  
 سے (ضحکی ہو) معویہ نے پوچھا میں نے حضرت عبدالمطلب کو دیکھا تھا۔ کہا ہاں شیخ نسیم و نسیم تھے کہ اس سے پہلے اہل کو  
 مثال ستاروں کے گھیرے ہوئے تھے۔ پھر معویہ نے کہا کہ اسیہ کو بھی دیکھا تھا کہاں چند عہد اگر نجا شکل تھا جس کو اس کا  
 غلام ذکوان نے پھرتا تھا۔ معویہ نے کہا وہ (ذکوان) اس کا بیٹا تھا۔ غفل نے کہا تلک ایسا کہتو ہو (کہ ذکوان بیٹا تھا مگر  
 درحقیقت وہ غلام تھا۔ کہا فقیہ ابوالقاسم نے کہ یہ طعن مخصوص ہے نسب عقبہ بن امیہ سے اور نسب امیہ میں دو مرا طعن  
 بھی ہے جو تمام امیہ کو شامل ہے۔ چنانچہ سفینہ حضرت ام سلمہ سے منقول ہے کہ کسی نے اون سے کہا کہ بنی امیہ گمان کرتے  
 ہیں کہ خلافت مخصوص ہے بنی امیہ سے اس پر سفینہ نے کہا کذابت استاہ بنی الذر قابل ہو ملوک و من شر الملوک  
 یہ زر قلماء ہے بنی امیہ کی جس کا نام ارب تھا کہا اصعبانی نے کتاب الاشمال میں اور تھی زر قلماء: جاہلیت میں  
 صاحب ریایات عرب جاہلیت کا اعدہ تھا کہ فاحشہ عورتیں اپنے مکان عالیشان پر نشان کھڑے کر دیتی تھیں جس کو عربی میں  
 لایہ کہتے تھے کہ لوگ سمجھیں کہ عورت اس پیشہ کی ہے اور یہ تال چلے آئیں) کہا حافظ ابوالقاسم نے طعن کرنا نسب میں مناسب  
 نہیں گزرتی امیہ کے خیال سے نہ کف اسان کریں تو یہ کاظم عثمان بن عفان ضروری ہے اور یہ قصہ و غفلت الاخوان صاحب ہجرت  
 عسقلانی اور تاریخ کامل جلد ۲ میں بھی مذکور ہے کہ ذکوان کو اس نے غلام کہا اور معویہ نے کہا نہیں وہ بیٹا تھا صاحب  
 حالانکہ ابن حجر جیسا سخت متعصب اور حامی بنی امیہ ہے علوم و حضرت معویہ کی نسبی حالت عبارت اذیل سے ایک بڑی معلوم  
 تذکرہ خواص الامم سبط ابن جوزی میں ہے کہ جناب امام حسن نے معویہ سے فرمایا فانت یا معویہ نظر الیک یوم الاحزاب  
 افراہی ابالک علی جبل یغرض الناس علی قتال و اخوک یقود الجمل و انت تسوق فقال لعن اللہ الذاکب و القائد و السابق  
 و ما قاتلک ابوک فی مواطن الاولیٰ و کنت معہ و لا اہم من الشام فحنفہ ثم وکالک غنم فترجعت علیہ و انت



[illegible]



تو نے خیانت کی پھر عثمان نے تجھے والی رکھا اور اسکی مدد نہ کی اور قریش کو خوب معلوم ہو تو کیونکر پیدا ہوا۔ اسی اہم شام کتاب مثالب میں نافع  
 بن حضرت کے اس قول کا یہ مطلب تھا کہ معویہ کی ولادت چار آدمیوں کی طرف منسوب تھی عمارہ بن ولید۔ مسافر بن عمر  
 ابوسفیان۔ عباس بن عبد المطلب یہ سب ابوسفیان کے ندیم تھے اور ہر شخص متہم تھا ساتھ ہندہ مادر معویہ کے۔ عمارہ نہایت  
 خوبصورت جوان تھا قریش میں حبیر زوجہ نجاش عاشق ہوئی اور معویہ عاص کے لگائے پر نجاشی نے اس پر بھروسہ کر لیا اور اس پر اتفاق ہو کہ اصل  
 معویہ کا لطفہ مسافر سے منعقد ہوا کیونکہ وہی سب سے زیادہ ہندہ محبت رکھتا تھا۔ حالہ ہوئی تو خوف ابوسفیان بادشاہ حیرہ کے پاس چلا گیا  
 اور وہیں عشق ہندہ میں مرا۔ چند روز بعد ابوسفیان جب حیرہ میں گیا تو مسافر سے بیان کیا کہ ہندہ سے نکاح کر لیا ہے اسنے اور یہی  
 صدمہ دریا جس سے وہ مر گیا ہشام کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ ہندہ حبشو بن جان دیتی تھی اور جو بچہ سیاہ رنگ کا جنتی ہو اسکو قتل کر دیتی  
 ایک دفعہ محقق بن طلحہ بن عبد المطلب کے پاس بیٹھا تھا باتیں ہو رہی تھیں کہ یزید نے ازراہ طعنہ اسحق سے یہ کہا بہتر ہے جو کہ جو حرب سب سے  
 سبب اجل جنت ہوں یہ اس کی طرف اشارہ تھا کہ اسحق کی ماں متہم تھی بعض نبی الحریکے اور سیر اسحق نے جواب دیا کہ اگر تمہارے حق میں یہ  
 مفید ہو کہ حضرت عباس کی ولادت داخل ہو جنت میں۔ یزید تو نہ سمجھا مگر معویہ بچ گیا۔ اسحق کے جانے پر معویہ نے کہا بے نیچے جو جیسے کیوں  
 کلام کرتے ہو۔ یزید نے کہا ہم نے تو اسحق پر چوٹ کیا تھا معویہ نے کہا اسحق نے ہی تو ویسا ہی جواب دیا کیونکہ بہت سے قریش کا زمانہ  
 جاہلیت میں یہ گمان تھا کہ تم (معویہ) عباس کے لطفہ سے پیدا ہوئے جس سے یزید شرمندہ ہوا کہا شعبی نے کہ خود رسول اللہ نے ہی  
 روز فتح مکہ ہندہ سے بیعت لینے میں حالانکہ اس کا خون طلال کر چکے تھے اسی طرف اشارہ کیا کہ اب زمانہ کرنا حبیر ہندہ نے کہا کیا  
 شریف عور میں ہی زنا کرتی ہیں حضرت تبسم فرما کر چپ رہو اور بیع الابرار میں ہو کہ معویہ چار آدمیوں کی طرف منسوب تھا ابی عمر بن مسافر  
 ابی عمارہ۔ عباس بن عبد المطلب۔ صلیح۔ حبشی غلام معنی تھا عمارہ کا۔ ابوسفیان چونکہ بیکار اور بیست قد تھا اس لیے اسکی زوجہ  
 ہندہ غلام حبشی کی بیعت زیادہ دل سے ہو جو جوان رعنا تھا عقبہ بن ابی سفیان پر اور معویہ بھی اسکے لطفہ سے تھا اسی وجہ سے  
 وقت ولادت ہندہ جہاد کی طرف چلی گئی تھی حبیر حسان نے چند شعر کہے تھے۔ دو مہر اور عوی یہ ہو کہ معویہ کا خاندان زیادہ نزدیک  
 تھا رسول اللہ سے یعنی بنیبت خلیفہ اول و دوم کے کیونکہ خلیفہ اہل کاتب میں طہا ہوس اگر اکثر ان کا خاندانی دلیل اسلام و ایمان  
 تو پہلے بیکو لازم ہو کہ معویہ کو شہین سے افضل سمجھے کیونکہ معویہ بنیبت اون کے اقرب تھے دوسرے یہ بھی لازم ہو کہ ابولہب کو مومن اور فضل سمجھئے معویہ  
 شہین سے بھی کیونکہ وہ حقیقی چچا تھا رسول اللہ کا محبوب النہا و اسکو یہ بھی فضیلت حاصل ہو کہ قرآن شریف میں اسکا نام نہ کوہ جس سے  
 ایک خلفاء معویہ یقیناً محروم ہے۔ تبسم اور عوی یہ ہو کہ وہ کاتب رسول اللہ تھا جو خیالی ہو کیونکہ کسی عمار بنی حلال سے نہیں معلوم ہوتا ان کتاب کے  
 محدثین علمائے خوشامد معویہ طہی ویش بنائیں جنہیں خود ایک دیگر علمائے باطل کر دیا کہ فضیلت معویہ میں کوئی حدیث نہیں ولو فرضنا اگر کاتب  
 مان لیا جاتا تو اس سے کیا فضیلت نکلتی ہو کیونکہ حضرت عثمان کا پہلی عبد اللہ بن ابی صراح تو کاتب وحی تھا جو پھر قرآن مجید ہو گیا حبیر بن نازل  
 ہوئی و من اظلم من افتری علی اللہ کذباً و قال او حی الی و لم یوج الیہ شیء بس حبیر کاتب وحی امرتہ ہو اللہ و وہ عتاب باری ہوا تو معویہ جو بعد  
 اس کے کاتب حکم و تہا کیونکہ نہیں رو عذاب ہو سکتا ہو جسکی اہل کاتب اس طرح حمایت کرتے ہیں۔ یہاں پر کیا خوب لکھا ہو علامہ سعودی نے  
 ترمذی ان جاہلوں گنواروں کی جو کاتب معویہ سے فضیلت اسکی ثابت کرتے ہیں لکھتے ہیں عور کردا کی جہالت و حماقت میں کہ  
 رسول اللہ سے بائیس برس تک لوگوں کو ہدایت کی اس زمانہ میں برابر حضرت پر وحی آتی تھی جس کو صحابہ لفظ بلفظ لکھتے اور تہذیب کے  
 اس زمانہ میں جو کمال معلوم ہو (لکھا خدا اور رسول اللہ سے) (امام) پھر قبل وفات رسول اللہ جو معویہ نے دو چار ہین  
 کتابت کی اب کتابت کو ان جاہلوں نے اتنا فروع دیا کہ کاتب وحی بنا دیا اور اسکی روز بروز ایسی غرقت افزائی کرنے  
 لگے کہ ان جاہلوں کے نزدیک سوائے معویہ کے کوئی کاتب نہ تھا اسکیساتھ ساتھ باہن بن ہشام



اور معویہ کی طرف منسوب کیں اسکا اصل باعث وہی ہے کہ جس طریقہ روید میں یہ لوگ پیدا ہوئے  
 اسی کی عادت پڑ گئی اور اسی کو چھٹا سمجھنے لگے دیکھو مرجع الذهب حاشیہ کامل جلد مطبوعہ  
 قال ابو بخاری شریف کی جلد ثانی صفحہ ۸۹ میں مسطور ہے حدثنا الحسن ابن بشر حدثنا  
 المعانی عن عثمان بن مسعود عن ابی ہیکلہ قال اوتمر معویہ بعد العشاء بربکعة  
 وعندہ مولیٰ لابن عباس فاتی ابن عباس فقال دعہ فانه قد صحب الرسول۔  
 ترجمہ کہا ہیکل نے کہ وہ بڑھتے تھے حضرت معویہ بعد عشاء کے ایک کعت میں تھا غلام ابن عباس  
 کا نزدیک لے کے پس آیا پس ابن عباس کے اور بیان کیا فرمایا ابن عباس نے کہ چھوڑا نکلو کیونکہ  
 بیشک صحبت کیا اس نے نبی صلوٰۃ کی وایضاً فی البخاری حدثنا ابن مریم جلافتنا نافع بن  
 حدثنا ابن ابی ہیکلہ قیل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معوية فانه  
 ما اوترا ابواحدة قال انه فقیہ ترجمہ کہا ابن ابی ہیکل نے کہا کیا ابن عباس کو کہا ہو  
 واسطے تیرے امیر المؤمنین معویہ میں پس تحقیق وہ پڑھتا ہو و ترا یک کعت فرمایا ابن عباس  
 نے بیشک وہ فقیہ ہو۔

اقول تعجب کہ آپ ان دونوں قولوں سے سند لاتے ہیں جو نہ آہ قرآن ہو نہ حدیث رسول  
 بلکہ ابن عباس کا قول ہو جو بمنزلہ ایک قول عالم کے ہو بشرط صحت اسکو مقابل میں آیات و حدیث  
 کے لانا کمال درجہ کی عقلندی ہو اور پہلے یہ بھی بیان ہو چکا ہو کہ امام نسائی نے فرمایا معویہ کے  
 باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں وارد ہوئی اور علامہ ابن ابی شیبہ نے جو بڑے درجہ کے عالم مفسر محدث  
 ہیں اسکا دعویٰ کیا ہو کہ معویہ کے باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہو اور سی صحیح بخاری سے سند لاتے ہیں اسی  
 وجہ سے بخاری نے باب ذکر معویہ لکھا یہ ذکر مناقب معویہ یا فضائل معویہ جس اچھی طرح  
 معلوم ہو گیا کہ ان دونوں حدیثوں سے کوئی فضیلت معویہ کی نہیں ملتی ورنہ علامہ ابو یوسف یا ابو یوسف  
 نے کرتے۔ اب آپ خود اپنی مقبولہ دونوں حدیثوں کو دیکھئے کہ ایک میں یہ ہے کہ چھوڑے معویہ کو  
 کہ صحابی ہو اور دوسری میں یہ ہے کہ وہ فقیہ ہے صحابیت کو تو بے شک کہ حضرت صحابہ سے



کوئی فضیلت نہیں نکلتی کیونکہ صحابہ میں ہزاروں منافق اور مرتد ہلکا تھا شریک میں باقی رہی تھا بہت  
 جسکے معنی لغو سمجھ کے ہیں اور اصطلاح میں اسکو فقیر کہتے ہیں جو اتمام شریعت سے خبردار ہو۔  
 پس اگر یہی رعبہ اثبات فضیلت ہو تو لازم آتا ہو آپ اسکا اقرار کریں کہ خلیفہ ثانی سے بھی معویہ بلکہ  
 ہر شخص افضل تھا کیونکہ حضرت عمر نے مکر فرمایا کہ کل الناس بافقہ من عمر حتى المحدثات فی  
 الجمال۔ دیکھئے یہاں خلیفہ دوم نے لفظ بافقہ کا استعمال کیا جو جو صیغہ فعل التفضیل پر ہے کہ  
 ہر شخص عمر سے بہت زیادہ فقیر ہے یہاں تک کہ پر وہ نشین عجمی تھے۔ تو کیا آپ اسکا حق قدر رکھ سکتے  
 ہیں کہ معویہ اور اس زمانہ کے سب اشخاص بلکہ پر وہ نشین عجمی بھی خلیفہ دوم سے افضل تھیں  
 کیونکہ خلیفہ صاحب نے افقہ فرمایا ہو۔

حضرات یہاں سمجھے وہ قول یاد آیا جو علامہ سیوطی نے اپنی تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے ص ۱۳۵  
 عن عبد الله بن احمد بن حنبل قال مثلت ابی عن علی معویة فقال ان علیا كان  
 کثیرا لاعداء فقتله اعداؤه عیبا فلم یجد والجماد الى رجل قد حاربہ وقامله  
 فاطره لا کیا دمنہ مرہ یعنی عبداللہ نے اپنے باپ امام احمد بن حنبل سے دوبارہ حضرت علیؓ سے  
 کے سوال کیا تو احمد بن حنبل نے کہا کہ حضرت علیؓ کے بہت لوگ دشمن تھے ہر ہر دشمن نے اچھی طرح  
 انکی عیب جوئی کی جب کوئی عیب انکو نہ ملا تو وہ لوگ اس مرد کی طرف آئے جسے علیؓ سے جنگ کی  
 اور مقابلہ کیا پس ازراہ کیا دی و مکاری اسکو بڑھا شروع کیا۔ کیونکہ آپ دیکھتے ہیں کہ آپ کے  
 علما کس طرح جان توڑ کر معویہ کی فضیلت ثابت کرنا چاہتے ہیں جب نہ کوئی آیہ ملا نہ حدیث تو بھول  
 اور علما کی زبانی اسکی تعریف کثرت چاہی کہ کسی طرح تو کوئی کور جو اسکو مل جائے حالانکہ اس خیال  
 بہت بے محال بہت و مومن۔ آپ کیا جانیں بخاری صاحب نے اس قسم کی روایت کسلے بنائی۔  
 پہلی نشا انکا دیکھو حدیث جناب امیر علیہ السلامؓ جو بخاری کے خمیر میں داخل ہو۔ کیونکہ جناب امیرؓ  
 نے بحق معویہؓ فرمایا تھا کہ لڑو اور جہاد کرو ان لوگوں سے (معویہ وغیرہ) کہ نہ فارسی زبان میں  
 نہ فقہ میں سے نہ علما و تامل سے جیسا کہ سابقہ مذکور ہوا۔ کہ تاریخ کامل سو فقاہت لخوا

الکون  
 لفظی میں



المخاطبين الضالين القاسطين الذين ليسوا بقراء القرآن ولا فقهاء في الدين

ولا علماء في التأويل صفحہ ۱۳۰ جلد ۲۔ اسی قول جناب امیر کی مخالفت میں بخاری صاحب نے

معویہ کو فقیہ کا خطاب دلوا دیا۔ اب یہاں پر میں دو ایک روایتیں فقہ دانی کی معویہ صاحب کے

لکھتا ہوں جس سے آپ سمجھ جائیگے کہ کیسے فقیہ تھے از الہ الحفایں ہر مالک

عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار ان معویہ بن ابی سفیان باع سقاء من

ذهب او ورق یا کثر من وزنها فقال له ابو الدرداء سمعت رسول اللہ یحیی عن

مثل هذا الامثله بمثل فقال معویہ ما اری بمثل هذا یا ساف قال ابو الدرداء من

یعدرنی عن معویہ ان اخبره عن رسول اللہ ویخبرنی عن رایہ لا اساکنک یا ضی

انت بما شر قدم ابو الدرداء علی عمر ابن الخطاب فذکر له ذلك فكتب عمر بن الخطاب

الی معویہ یا بن ابی سفیان ان لا یتبع مثل ذلك الامثله بمثل وزنا بوزن انتھ۔

یعنی معویہ نے ایک دفعہ طرف طلا یا نقرہ کو زیادہ از وزن کے ساتھ بیع کیا ابو دردانے کہا ہم نے

سنا ہر رسول خدام سے کہ اس طرح کی بیع کو منع فرماتے تھے کہ اس کی بیع ہر وزن پر ہونا چاہئے معویہ

نے کہا ہمارے رائے ایسے معاملہ میں کچھ حرج نہیں ہر ابو دردانے کہا کون شخص ہم کو معذور رکھے

کا معویہ سے کہ ہم تو حکم رسول خدام بیان کرتے ہیں اور معویہ اپنی رائے بیان کرتا ہو کبھی ہم معویہ

کے ساتھ نہ رہیں گے بعد اسکے ابو دردانہ کے پاس آئے اور سارا قصہ بیان کیا عمر نے معویہ کو لکھ

بھیجا کہ ایسا نہ کیا کر بیع مثل مثل وزن کیا کر لیتے۔ اور سنن بیہقی میں مذکور ہے۔

قال کان ابن عباس بعوفه فقال  
یا سعید مالی لا اسمع الناس یلبون  
فقلت یما فون معویہ فخرج ابن عب  
من قسطاطه فقال لبیک اللهم  
لبیک وان رغر انف اللهم الغنم

یعنی ابن عباس نے بروز عرفہ کہا اے سعید  
یہ حاج لوگ لبیک کیوں نہیں کہتے سعید نے  
کہا معویہ کے خوف سے پس ابن عباس نے  
ایم سے یہ کہے اور کہا لبیک ہی للہم  
لبیک اگر کسی کی ناکر گوی یا خداوند



فقد تركوا السنة من بغض علي

اور كنز العمال میں ہے۔

عن ابن عباس قال لعن الله فلانا

انه كان ينهى عن التلبية في اليوم

يعني يوم عرفه لان علياً كان يلبي

فيه لئلا

انیر لعنت کر کہ انہوں نے جو عداوت علی سنت رسول  
اللہ کو چھوڑ دیا۔

کہا ابن عباس نے خدا لعنت کرے فلاں

پر کہ وہ آج روز عرفہ کے لیبیک کہنے کو

اس وجہ سے کہ حضرت علی لیبیک کہتے

تھے منع کرتا ہے۔

اور مستطرف میں ہر صفحہ ۴

(وہی) ان هر قل ملك التورم كتب

الى معوية بن ابي سفيان رضى الله

عنه يسأله عن الشئ وعن لاشئ و

عن دين لا يقبل الله غيره وعن

مفتاح الصلوة وعن عرس الحبنة

وعن صلوة كل شئ وعن اربعة فيهم

الروح ولم يركضوا في اصلا لم يجل

وارحام النساء وعن رجل لا اب له

وعن رجل لا ام له وعن قبر جري

بصاحبه وعن قوس قزح ما هو

وعن بقعه طلعت عليها الشمس مرة

واحد ولم تطلع عليها قبلها ولا بعد

وعن طاعن طعن مرة واحدة ولم

يطعن قبلها ولا بعدا وعن شجرة

ہر قل قبصر و مہ نے چند سوال لکھ بھیجا

مغویہ کو کہ اسکا جواب دے۔ مغویہ نے

اسکا جواب لکھنا چاہا تو لوگوں نے سمجھا یا

تیری یہ لیاقت نہیں ہو کہ تو اسکا جواب لکھ

سکے کیونکہ اگر غلطی کریگا تو ہمیشہ کیلئے تو

اسکی نظر سے گرجا بیگا (یعنی وہ جاہل سمجھا

کریگا) لکھ بھیج ابن عباس کو کہ وہ اسکا

جواب دینگے۔ چنانچہ ابن عباس کے پاس

وہ مسائل بھیجے حضرت ابن عباس نے

اسکا جواب لکھ دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ

ایسا تو وہ جاہل تھا۔ پھر کیونکہ حضرت

ابن عباس نے اسکو فقیہ کہا ہوگا اور آئندہ

مذکور ہوگا کہ مغویہ نے جناب امیر سے

دربارہ میراث خستہ سوال کیا اور حضرت



نبئت من غير ماء وعن شئ تنفس  
ولا روح له وعن اليوم وامس وغد  
وليعد غد وعن البرق والرعد وصوت  
وعن المو الذي في القمر فقبل لمعوية  
لست هناك ومق اخطات في شئ  
من ذلك سقطت من عينيه فاني <sup>كتب</sup>  
الى ابن عباس يخبرك عن هذه الامور  
فكتب اليه لانه

جس پر حرمت ربا و غیرہ مشتبہ ہو

اسکی تعلیم فرمائی۔ یہ جہالت مغویہ اس درجہ پر  
سلم ہے کہ فرنگی محل کے ایک بڑے عالم مولوی  
نظام الدین صاحب جو مولوی عبدالعلی بکراکھو  
کے باپ ہیں صبح صادق میں لکھتے ہیں  
ومعاوية ونحوه لم يكن مجتهدا وكيف  
يكون من اشته عليه حرمة الربا  
وغيرها مجتهدا۔ یعنی معاویہ وغیرہ مجتہد  
نہ تھا اور وہ شخص کیونکر مجتہد ہو سکتا ہے

اور علامہ محمد بن اسماعیل روضہ ندیہ میں فرماتے ہیں ترجمہ

وما دعوى الاجتهاد لمعوية وقتاله  
الا كذا بنى ابن حزم ان ابن ملجم  
اشقى الاولين والآخرين مجتهد  
في قتله لعل عليه السلام كما  
حكا به عنه الحافظ ابن حجر في تلخيصه  
واذا كان من ارتكب هواه ونفق  
باطلا بروج به ما يراه مجتهدا لم يبق  
في الدنيا مبطل اذ لا ياتي احد منكر  
الا وقد اعد له عذرا وهو لاء عبدة  
الاوثان قالوا ما يعبد ونهم الا  
ليقر بنهمهم الى الله نزلني

اور نہیں ہو دعویٰ اجتہاد کا مغویہ کے  
لئے اس کے لڑنے میں (علی مرتضیٰ سے) مگر  
مثلاً دعویٰ ابن حزم کے کہ ابن ملجم شقی ترین اولیہ  
وآخرین۔ علی علیہ السلام کے قتل میں مجتہد تھا  
جیسا کہ اس قول کو ابن حزم سے حافظ ابن حجر  
نے اپنی تلخیص میں نقل کیا ہے۔ اور جبکہ جو شخص  
اپنی خواہش کا مرتکب ہو اور باطل کو پھیلا کر  
اپنی رائے کو ترویج دے مجتہد ہو جائے تو دنیا میں  
کوئی مبطل ہی نہ رہے گا اس لئے کہ کوئی شخص  
کوئی فعل ناجائز بغیر اس کے نہیں کرتا کہ اسکی  
لئے کوئی عذر دیتا کر لیتا ہو۔ اور بیت پر



اسکی مدد کرتے اور جب حاکم ہوا زیادہ اسے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جو غیرہ نے اختیار کیا  
 تھا پھر اسی کتاب میں ہر کہ سلطنت مغویہ کے وقت جب اس اطراف کے کل مسلمانوں نے  
 بیعت کر لی تب اس نے اپنے عالموں کو لکھا کہ جو کوئی فضائل مرتضوی اور اہلبیت اطہار کا بیان کرے  
 تم اسے تبر اور لعنت کرو اور پس خطیبوں نے ہر ہر منبر و منبر حضرت علی اور اہل بیت پر لعنت  
 پڑھنا شروع کیا اس سال ہجری میں شاہ عمر بن عبدالعزیز نے تبر علی و حسنین کو دور کر کے خطبہ

کے اندر اس مقام میں یہ آیہ شریفہ بطور وعظ کے ثابت اور مسطور کر دیا جو اب تک خطیبوں میں  
 مرقوم ہوا اِنَّ اللّٰهَ يَامُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ اِطِيعُوا اللّٰهَ وَاِطِيعُوا الرَّسُولَ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ اَنْ يَّخْرُجَ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ میں جو اپنے تقریر کی وہ بھی لغو ہے کیونکہ یہ آیہ اوس دغریح و وقیلہ انصاف  
 کے باخود ماجنگ میں نازل ہوا پھر بقول آپ کے اس واقعہ سے اوسکو کیا واسطہ پہلایمان مغویہ  
 ثابت کیجئے تب اسکی فکر فرمایا گا حالانکہ دلائل مذکورہ بالا سے آپکو بخوبی معلوم ہوا کہ مغویہ بھی  
 مومن نہ تھا اور اللّٰهُمَّ اجعلہ ہادی یا مہدی یا و اھد بہ کا قول جسے اپنے مغویہ  
 کی شان میں لکھا ہر محض موضوع ہر جیسا کہ کلام شیخ عبدالحق دہلوی سے مذکور ہوا کہ در فضیلت  
 مغویہ صحیح حدیث صحیح نیامدہ پس ایسی لغویات اور موضوعات سے آپ کیونکر دلیل لاسکتے ہیں  
 آپکی کتابوں میں آنحضرت صلعم نے ابوجہل کی شان میں بھی تو ہدایت پانے کی دعا فرمائی تھی  
 اوس سے ابوجہل کو کیا بزرگی ملی اور کسے ہدایت پانے کی آپ دعا نہ کرتے تھے۔

واہ صاحب آپ تو یہ جملہ لکھتے ہیں اللّٰهُمَّ اجعلہ ہادی یا اور حضرت رسول اللہ  
 یہ فرماتے تھے جیسا کہ شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید میں ہے عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ  
 قَالَ يُطْلَعُ مِنْ هَذَا الْفَجْرِ رَجُلٌ مِنْ اُمَّتِي يَحْشُرُ عَلٰی غَيْرِ مَلَقٍ فِطْلَعُ  
 مُعَاوِيَةَ وَمِنْ الْخُدَيْثِ الْمَشْهُورِ الْمَرْفُوعِ اِنَّهٗ قَالَ مُعَاوِيَةُ فِي تَابُوتِ



بھی تو کہتے ہیں وہ بتوں کی عبادت اس لئے کرتے ہیں انھیں اللہ سے قربت پیدا کر دیں گے اور مولوی شاہ عبدالغزیز صاحب نے فتاویٰ میں فرماتے ہیں صفحہ ۱۰۳

پس ہر کہ اجتہاد ایشاں رائفی کند درست است زیرا کہ در حضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایشاںزاں مرتبہ حاصل نہ بود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در بیع مسئلہ بر صحت اجتہاد معویہ حکم نہ فرمودہ اند تا اجتہاد ایشاں معتبر و مفتی بتواند شد

پس اب فرمائیے دعویٰ قنابت و اجتہاد معویہ مخالف رسول اللہ نہیں ہو تو کیا ہو؟  
**قولہ** اور طبری میں مذکور ہے۔ عن ابن عباس قال جاء جبریل عمري النبی صلعم فقال يا محمد صلعم استوص بنعویة فانه امين على كتاب الله ونعم الامين ۹  
 ترجمہ روایت ہے ابن عباس سے کہا انھوں نے آیا جبریل عم نزدیک رسول اللہ صلعم کے پس جبریل صلعم نے فرمایا یا محمد صلعم متوجہ ہوں طرف معویہ بنکے کہ وہ امانت دار ہو اور قناب اللہ کے اور کیا اجتہاد امانت دار ہو۔

سبحان اللہ بڑے عجیب مقام ہے کہ باوجود قائل ہونے اور اقرار کرنے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے کہ مجھے از صحابہ کبار اور اہل بیت اہل ہمارے خیر الابرار صلعم سے ہیں کہ حضرت معویہ رضی اللہ عنہ صحابی ہر فقیہ اور بشارت و شہادت دینی جبریل امین کی کہ حضرت معویہ رضی اللہ عنہ امین علی کتاب اللہ اور نعم الامین ہے۔ کسی مسلمان کا منکر صحابیت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہونا اور انکو بڑا کہنا بہت ہی بڑا ہر بلکہ عدول قول رسول صلعم سے ہوا کہ موات اصحابی یعنی تعظیم کرو تم اصحاب کی میرے کیونکہ وہ سب بہتر لوگوں سے ہیں کما فی مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۴ میں نعوذ باللہ جلیت خلافت جبر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنسزل نہ خواہد رسید۔ بہتان ارتداد وغیرہ کرنا۔

**اقول** روایت طبری۔ یہاں تک تو آپ نے ملاحظہ کیا کہ ایک بات بھی آپ کی سچی نہ تھی غلط افتراءات کے سوا اور کچھ نہیں ٹھہرا۔ کیونکہ جتنے اقوال آپ نے لکھے اور انکو حدیث و روایت سمجھا۔ ان میں ایک بھی حدیث نہیں ہے نہ آیات قرآنی بلکہ اقوال علماء ہیں جو تعریف میں دوسرے



عالم کے ہو۔ مگر آپ نے اُسکو معاویہ صاحب کی تعریف سمجھا۔ اب طبری کی روایت کو ملاحظہ فرمائے۔ کہ پہلے آپ کو یہ بھی نہ معلوم ہوگا طبری کون تھا اور اسنے کس کتاب میں لکھا ہے اور وہ کیسا عالم ہے قابل سند ہے کہ نہیں۔ مگر ہم ان باتوں کو چھوڑ کر یہ دیکھتے ہیں کہ آپ کے علمائے اسطر علی الحدیث نہیں بنائیں ہیں اور خود آپ کے علمائے اُسکو وضعی بھی بتایا ہے۔ دیکھئے میں یہاں دس بارہ صدیوں کو بیان کرتا ہوں جنہیں آپ کے علمائے ایک دم وضعی کہہ دیا ہے۔

امام شوکانی میں ملاحظہ فرمائے ص ۱۳۶  
ترجمہ احادیث موضوعہ در فضائل مغویہ  
اجماع بنی ہاشم نے رسول اللہ صلی  
خوابش کی کہ مغویہ عہدہ کتابت سے  
موقوف کر دیا جاسے مگر وہی اس کے  
خلاف نازل ہوئی۔ یہ حدیث موضوع ہے  
رسول اللہ صلی نے حضرت علی کے ہاتھ سے  
قلم چھین کر مغویہ کے حوالہ کیا۔ موضوع ہے۔  
سب سے پہلے جاس امت سے مختص کر دیا  
وہ علی و مغویہ ہے۔ موضوع ہے۔

حضرت جبریل خالص سونیکا قلم لائے عرش  
سے اور رسول اللہ صلی سے کہا کہ یہ قلم مغویہ کو  
دو کا اس سے آیۃ الکرسی لکھے کہ مجھے اُسکو  
عرش سے پر یہ بھیجا ہے اسی کیلئے اور بعوف  
اس کتابت کے مجھے مغویہ کیلئے مقرر کیا ہے  
کہ جو شخص آیۃ الکرسی پڑھے وہ سب ثواب

الفوائد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعہ  
حدیث ادب الجامعة  
ہاشم صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم ان یحول الکتابۃ من  
مغویۃ فنزل الوحی باختیارہ ہو  
موضوع۔ حدیث انہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم اخذ القلم  
من ید علی فدفعہ الی مغویۃ موضوع  
حدیث اول من یختص من ہذا  
الامۃ علی و مغویۃ موضوع۔  
حدیث جبریل علی رسول اللہ  
ومعہ قلم من ذہب ابریز فقال  
ان العلی الاعلی یقرئک السلام و  
یقول لک حبیبی قد اھدیت ہذا  
القلم من فوق عرش الی مغویۃ بن  
صفیان فاوصلہ الیہ و مران بکتاب



آية الكرسي بخط بهذا القلم وبشكله و

بعجه ويعرضه عليك فاني قد كتبت

له من الثواب بعدد كل من قرأ آية الكرسي

من ساعة تكتبها الى يوم القيمة الخ

هو موضوع واكثر جالاه مجاهيل وقد

رواه ابن عساكر من وجه اخر قال في

الميزان الخبر باطل ورواه القاسم

من وجه اخر وفي اسناده وضاع

حديث كان ابن حنبل يكتب قدام

النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان

اذا نزل غفور رحيم كتب رحيم

غفور واذا نزل سمع عليه كتب

عليه سمع فقال له النبي صلى الله عليه

وآله وسلم اعرض علي تاكنت املي

عليك فلما عرض له قال النبي صلى الله

عليه وآله وسلم ما كذا املنت

عليك فاراد النبي صلى الله عليه و

سلم ان يستكتب معويه فكره ان

يأتي منه ما اتى من ابن حنبل وحنسك

جبرئيل فقال يا مستكتب فانه امين

هو كذب ورواه ابن عساكر من وجه

معويه كوطي - موضوع هو - دوسری طرح سے

روایت کی ہے ابن عساكر نے اور نیز نقاش

نے بھی دوسری طرح سے روایت کیا ہے

مگر سب باطل ہے۔

ابن حنبل روایت حضرت کے وحی آسمانی

کو لکھا کرتا تھا اور اکثر آیتوں کو تبدیل کر دیا

کرتا جیسے حضرت فرماتے - میں نے تو اس طرح

نہیں لکھوایا تھا جب چاہا کہ معویہ سے

لکھو ایں تو حضرت کو اس بات کا خدشہ

ہوا۔ لہذا جبرئیل امین سے مشورہ لیا تو

انھوں نے کہا معویہ سے لکھو او کہ وہ

امین ہے موضوع ہے۔

فرمایا حضرت نے امین (امانت دار) میں

آدمی ہیں - میں - جبرئیل - معویہ - موضوع

ہو باطل ہے - سیوطی نے اسکی بہت سے

طریقوں کی روایت کی - مگر کوئی صحیح نہیں

سب باطل ہے - چنانچہ ایک روایت لکھی ابن

عباس سے کہ جبرئیل نے کہا یہ (معویہ) کا

امین ہے اسکی سند میں مجاہد میں طبرانی میں

دوسری طرح سے روایت کی کہا ہران میں

باطل ہے اور ابن عدی نے کہا باطل ہے۔



اخر في اسناده متروك حديث  
 الامناء عنده ثلاثه انا وجبرئيل  
 ومعوية قال النسائي وابن حبان <sup>خطيب</sup>  
 انه باطل والواضع له علي بن عبد الله  
 بن العرج والمزداني وروي من وجه  
 اخر قال النسائي وابن حبان باطل  
 موضوع وقال ابن عدي باطل من  
 كل وجه وقد اطل صاحب اللام  
 ذكر طرق هذا الحديث وليس فيها شيء  
 بصحيح ومن جملتها عن ابن عباس ان  
 جبرئيل جاء الى رسول الله صلى الله  
 عليه واله وسلم عنده معاوية  
 يكتب بين يديه فقال يا محمد انك  
 هذا الامين وفي اسناده مجاهيل وروا  
 الطبراني من وجه اخر وفي اسناده من  
 لا يعرف وقال في الميزان هذا خبر باطل  
 وقال ابن عدي باطل حديث ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم استشار  
 ابا بكر وعمر في الامر فقال الله و  
 رسوله اعلم فقال ادعوا الى معوية فلما  
 وقف بين يديه قال احضروه امرهم

حضرت نے ایک امر میں مشورہ لیا ابوبکر و  
 عمر سے وہ لوگ کچھ جواب نہ دے سکے  
 تب آپ نے معویہ کو بلوایا اور ابوبکر و عمر سے  
 کہا اسکو مشرک مشورہ کیا کرو اور اپنے  
 امور میں داخل کرو کہ قوی و امین ہو۔ موضوع  
 ہے بہر وجہ۔ حضرت نے معویہ کو ایک تیر  
 دیا اور فرمایا اس تیر کے ساتھ توبہ جنت  
 میں مجھ سے ملاقات کرنا۔ موضوع ہے  
 راوی اسکے ابو ہریرہ ہیں۔

جعفر طیار نے یمن میں تھکے بھیجا سمعنا  
 رسول اللہ کو تو حضرت نے ان سیموں کو معویہ  
 کو دیا اور کہا انہیں سیموں کی بدولت تو  
 جنت میں ملاقات کرنا۔ موضوع ہے۔

جعفر طیار قبل اسلام مغیرہ شہید ہو چکے تھے  
 خدا لعنت کرے ان بنائے والوں پر  
 یہ روایت یوں بھی بنائی گئی کہ شہر طائف  
 سے یہ سیم بطور تحفہ آیا تھا۔

مغیرہ جب روز قیامت قبر سے اٹھایا جائیگا  
 اسپر ردائے جوگی نور ایمان سے۔ موضوع ہے  
 حضرت نے فرمایا ہر روز قیامت سب اصحاب  
 علیائے علیہ السلام مغیرہ شہید یا شہیدی ہوں گے بعد



و أشهدوه امر كرفانه قوي أمين

روى الطبراني عن عبد الله بن بشر

مرفوعا وفي اسناد مروان بن حبان

ولا محتج به وقال في اللالی

مروان روى له ابو داود وابن ماجه

وقال المدارق قطف لا باس به وله شا

عند ابن عساکر عن ابن عمر مرفوعا

حديث ان النبي صلى الله عليه وآله

سلم ناول معاوية صمما وقال خذ

هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة

رواه الخطيب عن ابى هريرة مرفوعا

ابن حبان عن جابر مرفوعا وهو مضع

في اسناد من ليس بشئ وقد روى

عن انس وابن عمر مرفوعا حديث ان

جعفر بن امير طالب اهدى النبي صلى الله

عليه وآله وسلم سفر جالافا عطي

معه ثلث سفر جلات وقال تلقا

بهن الجنة قال ابن حبان مضع وقال

الخطيب الحديث غير ثابت وجعفر قتل في

موته ومعويه انما اسلم الفقه فلم

الكذاين وقد روى بلفظ ان النبي صلى

ايضا ايك نادر سوار جوشك سے بنا ہوا

اور اندرون اس کا رحمت خدا سے بھر مولا

اور چاروں پاس کے زبرد ہو گئے میں بوجھ

کا اتنے دن تک کہاں رہا۔ تو جواب دیا

عرش رب العزة کے ایک روضہ میں تھا

جہاں سرگوشی کرتا تھا خدا کے ساتھ اور

خدا سے ساتھ راز کہہ رہا تھا

روایت کی ابن عدی نے اور کہا مضعوع

کہا خطیب باطل ہو سدا متنا غالبا ایسا

بنانے والا عبد اللہ بن جعفر وکیل ہو گیا کہ

سب رواۃ اس کے ثقاة سے ہیں۔

کہا امام حاکم نے سنایں نے ابو العباس بن

محمد بن یعقوب بن یوسف کے کہ اسنا

میں نے امام سحن بن ابراہیم حنفی سے کہ ہیں

صحیح ہوئی ضلیت سور میں کوئی حدیث

کہے ہیں امام شوکانی ترمذی نے باب مناقب

میں کچھ حدیثیں لکھی ہیں ان کی طرف رجوع کرنا

چاہئے باقی ان وضعی جھوٹھی روایتوں کی

حالت تو ظاہر ہے۔

اقول روایت ترمذی کی حالت آئندہ ہوگی

ان روایتوں سے آپ کو صحیح طرح معلوم ہوگا



تعالیٰ علیہ وسلم اھدی لہ سفر جلال  
 من الطائف الحرمی انہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم دفع الی معاویہ سفر جلالہ  
 الحدیث یبحث معاویہ یوم القیامہ  
 وعلیہ رداء من نور ایمان رواہ ابن  
 حبان عن حذیفہ مرفوعاً وقال موضوع  
 وفی اسنادہ جعفر بن محمد النطائی بروی  
 الموضوعات حدیث لا افتقد احداً  
 من اصحابی غیر معاویہ بن ابی سفین  
 لا ارادہ ثمانین عاماً او سبعین عاماً  
 شری قبل الی علی ناقة من المہمل  
 الا فرخ شواہ رحمۃ اللہ قوائمھا  
 من الزبرجد فاقول معاویہ فیقول  
 لیلتک فاقول ان کنت منذ ثمانین  
 سنۃ عاماً فیقول فی روضہ تحت  
 عرش بنی یاجینی ما ناجیہ ویقول هذا  
 عوض ما کنت تشم فی الدنیا رواہ ابن  
 عن انس مرفوعاً وقال موضوع وقال  
 الخطیب باطل اسناد او متنازعہ ما  
 وضعہ الوکیل یعقوب عبد اللہ بن جعفر  
 الوکیل فان رجال اسناہ کلہم

کہ آپ کے خوشامدی لایچی علمائے طمع دنیا کتنی  
 جھوٹھی حدیثیں بنائیں اور رسول اللہ پر  
 افترا کیا جسکا نتیجہ خود انھیں اسی دنیا میں  
 ہی مل گیا کہ آپ ہی کے علمائے ان روایتوں کو  
 وضعی اور دروغ قرار دیا۔

اب میں اسکو بھی بتا دیتا ہوں کہ اس قسم کی روایتوں  
 کی ایجاد کس سے ہوئی اور کیونکر، اسی طمع کی  
 بدولت کیونکہ آپ کے بڑے بزرگ ایک صحابی  
 ابو موسیٰ اشعری تھے جن کے پوتے پر وئے  
 ابو الحسن اشعری کے مذہب پر چلنے کے  
 کل سنی ہیں اور سیوہ سے اپنے کو اشاعرہ  
 کہتے ہیں۔ یہی ابو موسیٰ اشعری مغویہ کے پاس  
 بغرض نوکری آئے اور ازراہ خوشامد کہا  
 السلام علیک یا امین اللہ  
 جیسے مغویہ نے لوگوں سے بیان کیا کہ اس  
 غرض سے آیا تھا کہ میں اسکو کہیں کی حکومت  
 دوں مگر ہرگز میں اسکو نوکر نہ رکھوں لکھا  
 جلد م کامل۔

جیسی سے آپ کے علمائے اس قسم کی حدیثیں بنانی  
 شروع کیں کہ مغویہ کو اس آیت کا خطاب دیا  
 اور ہمہ حضرت جبریل امین قرار دیا۔



ثقة وقال ابن عساكر بعد حكاية كلام  
الخطيب وروى من وجه آخر ثم ساق  
اسناده من طريق ليس فيها لوكيل  
المذكور ثم قال هذا حديث منكر  
في غيره واحد من المجاهيل وقال  
الحاكم سمعت ابا العباس محمد بن يعقوب  
بن يوسف اسحق بن ابراهيم  
الحنظلي يقول لا يصح في فضل معاوية  
حديث انك قلت قد ذكر الترمذي  
في الباب الذي ذكره في المناقب من  
ما هو معروف فليراجع واما هذا  
المذكور هنا فلم ياب

جناب من میں کہاں تک آپ کے علما کی دنیا  
داری اور خوشامد کو بیان کروں کہ آپ کے  
مذہب میں وہ لوگ بھی گزرے ہیں جنہوں نے  
مغویہ کو رسول اللہ کا خطاب دیا ہے۔  
دیکھئے علامہ ابن اثیر جزئی اپنی کتاب تاریخ  
کامل میں لکھتے ہیں کہ جب مصری لوگ دربار  
مغویہ میں داخل ہوئے تو ان میں سے پہلا  
شخص ابن جناط تھا اس نے مغویہ کو دیکھ کر  
کہا السلام علیک یا رسول اللہ  
اور لوگ بھی مصر سے آئے تھے انہوں نے  
بھی یہی کہا السلام علیک یا رسول  
صفوحہ جلد ۴۔

پیش آپ کے صحابہ کرام جواب تک مقتدرے دین مانے جاتے ہیں ایسی ایسی خوشامد کریں کہ  
دنیا کوئی امین اللہ کہے کوئی رسول اللہ نہ لے تو آپ کے علما کس شمار میں ہیں انکی خوشامد کو  
کون روک سکا ہر چنانچہ یہ بھی آپ کو معلوم ہو گیا کہ ابن جبر نے خوشامد ہمایوں بادشاہ رسالہ  
تطہیر الحبتان فضائل مغویہ میں لکھا جس سے آپ قیاس کر سکتے ہیں کہ کس طمع سے اس نے ایسا  
کام کیا؟ دیکھئے آپ ہی نے تحریر فرمایا ہر ایک مغویہ ایک لاکھ درہم ہر سال اپنے لوگوں کو دیتا تھا،  
بھڑوانے کہ آپ کو کیا ملیگا کیا اب بھی معاویہ کی سلطنت باقی ہو یا اس کی حکومت کا زور ہے  
جو آپ کو کچھ نفع ملے گا عاشا وکلا اب کچھ نہیں مل سکتا خدا سے خوف کیجئے رسول خدا سے  
شرابے دیکھئے روز قیامت نزدیک ہو غور کیجئے خدا کو کیا جواب دیجئے گا کہ تنے کس کا ساتھ پکڑا  
دشمن خدا و رسول و علی سے کیوں محبت کی رسول اللہ پر کیوں افسر کیا عوام الناس کو کیوں گمراہ



کیا سوچئے اور اچھی طرح سوچئے کیا جواب دیجئے گا کیونکہ آپ کو قرآن شریف سے اچھی طرح معلوم  
ہوا ہو گا قیامت کے روز شیطان بھی اپنے پیروؤں اور ساتھیوں سے علیحدہ ہو جائیگا تو معاویہ  
صاحب آپ کو کیونکر نجات دے لینگے جو خود جہنم کے کسی بڑے گڑھے میں جلتے بھٹتے ہوئے اور  
آپ لوگوں کی اس محبت و پیروی سے اور بھی انکا عذاب زیادہ ہو گا اگر آپ کو اپنا خوف نہیں ہی  
اپنے اعمال سے مطمئن ہیں تو معاویہ صاحب کے خیال سے تو یہ سمجھے آپ کی محبت اور بھی اُنکے  
عذاب کے ترقی کی باعث ہو گی کیونکہ اس تحریر سے آپ کو اچھی طرح معلوم ہو گیا کہ حضرت ابن عباس  
نے کبھی معاویہ کی تعریف کی نہ فقیر نے کہا نہ صحابی بنایا اور نہ حضرت جبریل امین نے انکو امین کہا بلکہ یہ  
سب آپ کے علما کی شرافت نسبی ہو جو جمہوری جمہوری حدیثیں بنا کر آپ کو گمراہ کر رہے ہیں اور  
یہ بھی دکھائی دے کہ نہ رسول اللہ نے کبھی معاویہ کو اصحاب کہا اور نہ سب اصحاب جنتی ہیں پھر آپ میری  
نصیحت کس بنیاد پر کرتے ہیں آپ کو خود غور کرنا اور شرماتا چاہئے۔

## قال

جواب دوم یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ من الوجہ ثبوت ارتداد نہیں ہو سکتا باوجود موجود ہونے  
دلائل کثیرہ عدم ارتداد کے کما فی الترمذی ط ۲۲ ترجمہ کہا اور میں بخولانی نے  
حدیثنا محمد بن یحییٰ حدیثنا عبد اللہ بن  
النضلی حدیثنا عمرو واقد عن یونس  
بن جلیس عن ابی ادریس المخولانی قال  
لما عزل عمر بن الخطاب عمر بن سعد عن حمص  
دولی معاویہ رضی اللہ عنہ فقال الناس عزل عمر  
اولی معاویہ فقال عمر لا تذکروا  
معاویہ رضی اللہ عنہ الا بخیر فانی سمعت رسول اللہ

عمر بن سعد کو حمص سے اور متولی کیا معاویہ  
کو پس کہا لوگوں نے کیا معزول کیا عمر کو  
اور متولی کیا معاویہ کو پس کہا عمر نے مت  
ذکر کر معاویہ کو مگر ساتھ نیکی کے بیشک سنا  
میں نے رسول خدا کو فرماتے تھے یا اللہ  
براہیت کر بذریعہ انکے۔



صلعم بقول اللهم اهد به

سبحان اللہ یہ حدیث قابل تعمق ہے کہ باوجود قدرت نیابت۔ بلیت کس کو بہینہ بجائے خودش + کجا بزبان آورد جز بدش۔ کس طرح با ظہار مرتبت و منزلت حضرت مغویہ اللہم اهد بہ حدیث رسول اللہ کو بیان کیا کہ خداوند اندر یوں انکے لوگوں کو ہدایت کرے کہ کس طرح یہ تو ہم ہو سکتا ہو کہ نفس نفیس میں حضرت مغویہؑ کی ہدایت نہ تھی۔ اگر کہا جاوے کہ اهد بہ صیغہ امر دعائیہ ہے اس سے ثبوت ہدایت نہیں پایا جاتا ہو کیونکہ ایسی دعا بوجہل کے حق میں بھی آنحضرت صلعم نے فرمائی تھی مگر وہ مسلمان نہیں ہوا۔ تو انصاف شرط ہو فرما کہ اللہم اہد بہ سے کیا معنی چلتا ہو۔ یعنی ہمیر خدا صلعم فرماتے ہیں کہ اے اللہ ہدایت کر بدریغہ معاویہؑ کے لوگوں کو پس لفظ بہ سے صاف صاف ثابت ہوا کہ ہدایت ذات میں مغویہ کے پہلے ہی سے موجود تھی کچھ نہ کہ یہ اتفاق تام تر اہل اسلام فرمانار رسول مقبولؐ کا لغویہ اور ہر نبی ستیاب الدعوات ہو چنانچہ مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۱۴۲ میں ثابت ہے عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلعم لكل نبی دعوة مستجابة ترجعہ اور واسطے ہر نبی کے

دعاستجاب ہو

اقول (۱) مغویہ کا ایمان کب ثابت ہوا آپ کو اسکی فکر پڑی کہ سیطرہ مغویہ کھاتا تھا سے بچائیں کیونکہ آپ کی حدیثیں۔ روایتیں۔ اقوال صحابہ۔ اقوال تابعین۔ اقوال علما۔ بکار چار کر کہ یہ بھی ہیں کہ مغویہ ہمیشہ کا منافق تھا اور مولفۃ القلوب کے تاریخ الخلفاء میں اسلم ہو و ابوہ یوم فتح مکہ و شہد | مغویہ اسلام لایا بعد فتح مکہ کے۔ اور جنگ حنینا و کان من المولفۃ قلوبہم | حنین کے وقت مولفۃ القلوب کے تھا۔ اور سب کو معلوم ہے کہ فتح مکہ شہر مجوی میں ہوئی اور جنگ حنین اس کے بھی بعد شہر میں اسی وجہ سے یہ لوگ طلقا کہلاتے ہیں نہ ہاجرہ انصار۔

معلما نوا! تم جانتے ہو مغویہ یا اسکا باپ ابوسفیان کیونکر اسلام لایا۔ یہ دونوں سو



سے برابر بڑھتے رہے۔ یہاں تک کہ رسول اللہؐ نے شہ میں مکہ پرندہ چڑھائی کی اس میں  
ابوسفیان گرفتار ہو گیا کہ حضرت عباسؓ عم رسول اللہؐ نے سمجھا یا ابومسلمان ہو جا نہیں  
تو قتل ہو گا۔ تب اس نے کلمہ پڑھا اور اسکے ساتھ مغویہ وغیرہ نے بھی کلمہ پڑھا۔ تو کیا کوئی مسلمان  
ایسے شخص کو سچا مسلمان کہہ سکتا ہو، برگز نہیں۔

دیکھئے یہی ابوسفیان مسلمان ہونے پر بھی جنگ حنین میں جب شکر اسلام نے ہریت کھائی  
اور خلفائے ثلاثہ وغیرہ بھاگے کہ رسول اللہؐ کے پاس صرف حضرت امیر المومنینؓ اور  
دو آدمی بنی ہاشم سے اور ابن مسعودؓ کہ سب مانا کر چار آدمی تھے (مواہب لدینہ) رہ گئے  
تو یہی ابوسفیان کہتا تھا اکان بطل سحر محمدؐ یعنی اس وقت محمدؐ کا جادو باطل ہو گیا۔  
جنگ روم میں جب نصاریٰ مسلمانوں پر حملہ کرتے تو خوش ہوتا اور بغلیں بجاتا۔ حالانکہ  
بظاہر مسلمان ہو چکا تھا۔ اور یزید و مغویہ اسکے دو بیٹے اس لشکر کے افسر تھے۔  
جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں یہ اسالام کیسا تھا،

ہاں صاحب آپ نے ترمذی کی روایت لکھی ہے بیشک ترمذی میں ہے۔ اور ایسی روایت سے  
آپ کے علمائے بہت کچھ مغویہ کے بارے میں بندش کی ہے۔ مگر آپ جانتے ہیں آپ کی ترمذی  
کیسی کتاب ہے یہ دوسرے طبقہ کی کتاب ہے کہ تمامی علمائے اسکا درجہ صحیح بخاری صحیح مسلم  
ابن مالک کے بعد رکھا ہے اور کوئی اسکا قائل نہیں کہ ترمذی کی سب روایتیں صحیح ہیں۔  
کیونکہ جب صحیح بخاری اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ۲۱۰۰ و ۲۰۰۰ سے زیادہ جھوٹیں حدیثیں  
بکھری ہیں تو جامع ترمذی کس شمار میں ہے۔ یہی سب ہے کہ جو لوگ ترمذی کو صحیح کہتے ہیں  
انہیں اعتراض کیا گیا ہے اور غلطی کا الزام ان پر قائم ہوا ہے دیکھو المصنوع کا حاشیہ ص ۲۲  
مطبوعہ مطبع فاروق دہلی۔

یہی وجہ ہے کہ ان حدیثوں کے دیکھنے پر بھی امام نسائی امام ابن راہویہ امام اسحق شہنشاہ  
عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ فضیلت مغویہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔



من النار فدرک من جهنم ینادی یا حنان یا منان فیقال له الان  
وقد عصیت قبل وکنت من المفسدین. هکذا فی کل الطبری۔

ترجمہ فرمایا جناب رسول صلعم نے کہ معاویہ کی موت غیر شریعت پر ہوگی یعنی مسلمان فوت  
نہوگا اور یہ حدیث مشہور اور مرفوع ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ معاویہ ایک ضدق  
آتش میں طبقہ جہنم میں ہوگا اور چلا یگا یا حنان یا منان پس ملائکہ جواب دیجئے کہ اب خدا  
کو پکارتا ہے تو نے خدا کی نافرمانی کی اور تو مفسدین میں سے تھا اور اسی سلسلے لائق ہی  
اسی طرح ذکر کیا ہے طبری نے۔ اب ان احادیث کو غور فرما کر دیکھئے مغویہ صاحب کا  
کیا درجہ رہتا ہے۔ اور آپ حضرات کی تفریح طبع کیلئے نسب نامہ مغویہ کا بھی گزارش  
کرتا ہوں جو منظوم ہے

کہ بس عالی نژادیٰ خوشحال  
ازین اجداد شرمت باد و عارت  
کہ ہر یک بود شدادی شدیدی  
بنو الزرقاء اولاد المزیاء  
وگر شد صلح غدارند و خونریز  
حنا مالان ز خون آل طام  
فقیر شان ستانے از زبان داشت  
بنائے شرع شد بر باد زایشان  
بجز ز جور و جفا خوے ندارند  
تبہ شد خلق آہ از جور ایشان

بگفتش مر جا پیر کہن سال  
چہ پاک است و پاکیزہ تبارت  
معاذ اللہ عجب تو سے پلیدی  
هم الارجاس لدا لا غیاء  
بہیجا کار شان بگریز بگریز  
سیہ رویانی از قیر خطا با  
امیر شان بکف تیغ و ستان داشت  
سپہر دین بخاک افتاد زایشان  
ہمانا از و فابوے ندارند  
نبود آسایشے در دور ایشان



آپ کا امام یہ ترمذی تانا بڑا خارجی تھا کہ اپنی کتاب میں یہ حدیث لکھی معاذ اللہ جناب امیر  
نے شراب پی تھی۔ پھر ایسے خارجی کی روایت کیونکر قبول ہو سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ  
الاسلام ابن تیمیہ اپنی کتاب منہاج السنہ میں فرماتے ہیں۔ یعنی ترمذی نے بہت سی حدیثیں  
والترمذی قد ذکر احادیث متعد  
فی فضائل وفيها ما هو ضعيف بل  
موضوع۔

وقد ذكرت في كتابي المسما  
المشهور احاديث كثيرة اور دھا  
ابو عیسیٰ فی کتابہ ہذا عن قوم  
کذا ابن وحتنا وھی موضوعه  
ولا يصح ان تكون مرفوعه فليرجع  
الناظر اليه فيما انتقدته عليه۔

فضائل میں لکھی ہیں جن میں ضعیف بھی ہیں  
بلکہ موضوع ہیں۔ اور امام ابن وحید اپنی  
کتاب شرح اسماء النبی میں لکھتے ہیں۔  
یعنی میں نے اپنی کتاب سے اعلیٰ مشہور میں  
بہت سی ایسی حدیثیں ذکر کی ہیں جنہیں ابو عیسیٰ  
(ترمذی) نے اپنی اسی کتاب (جامع ترمذی)  
میں قوم کذابین سے وارد کر کے انہیں حسن  
کہا ہے حالانکہ وہ موضوع ہیں اور مرفوع نہیں  
میں پس ناظر کو چاہئے کہ اس کتاب کی طرف

رجوع کرے ان احادیث میں جنہیں میں نے تنقید کی ہے۔ جس سے آپ کو یقیناً معلوم ہو جائے گا  
کہ یہ حدیثیں فضائل معویہ کی یقینی وضعی ہیں جس پر امام نسائی وابن ابی عمیر و شیخ عبد  
صاحب کی گواہیاں مذکور ہوئیں۔

بہر حال ترمذی میں مضمون اللہم اھد بھکا دور روایت میں مذکور ہے جس میں سے دوسری  
حدیث کو تو آپ نے نقل کی اور پہلی حدیث کو نہ لکھا۔ حالانکہ وہ حدیث آپ کے لئے زیادہ مفید تھی  
قال لمعونی اللہم اھد یا مہدیؑ  
واھد بہ ہذا حدیث حسن غریب  
بہلی حدیث یہ جو ترجمہ فرمایا رسول اللہؐ نے  
مغویہ کو۔ خدایا اسے ہادی مہدی بنا اور اس کے

ذریعہ سے ہدایت کر یہ حدیث حسن غریب ہے۔ دوسری حدیث جو آپؐ نے نقل فرمائی۔  
اگر آپ کو اپنے محدثین کا طریقہ معلوم ہوتا تو اس کے نقل کی بھی حرات نہ کرتے کیونکہ محدثین کا



قاعدہ ہے جو حدیث زیادہ متحد ہوتی ہو اسکو مقدم کرتے ہیں اور جو اُس سے کمزور ہوتی ہے  
 اُسکو بعد لکھتے ہیں۔ تو جب بقول ترمذی پہلی حدیث خود صحیح نہیں۔ کیونکہ حسن عریب کہا۔  
 جس سے اُسکا غیر صحیح ہونا معلوم ہوا اور غریب ہونا جو خاص قسم کا عجیب ہے تو دوسری  
 حدیث آپ والی اُس سے بھی زیادہ کمزور ٹھہری جو تائیدی حدیث ہے۔ لہذا وہ دعوے علماء  
 ماسبق کا کہ کوئی حدیث فضیلت مغویہ میں صحیح نہیں خود صحیح و درست رہا۔ اور یہ دونوں حدیثیں کئی  
 اندیز موضوعات میں شامل ہوئیں جنکو میں نے سابقاً نقل کیا ہے۔ کیونکہ ابھی آپ نے  
 شیخ الاسلام و امام ابن حنیہ کی تحقیق سنی کہ بالخصوص ترمذی کے باب المناقب میں بہت  
 سی وضعی حدیثیں بھری ہیں۔

اب ایک دوسری طرح بھی اُسکی جانچ کیجئے تو معلوم ہو جائے کہ یہ حدیث یقینی وضعی ہے  
 کیونکہ یہ قصہ معزونی عمیر کا حص سے اور کتابوں میں بھی مذکور ہے مگر اس جلد کا جو دربارہ مغویہ  
 ہو اُس میں کہیں ذکر نہیں ہے۔ دیکھئے مستطوف جلد اول صفحہ ۱۰۳ مطبوعہ مصر میں اصل  
 واقعہ اسکا مذکور ہے کہ خود عمیر نے عمر کی نوکری چھوڑ دی مگر اس میں یہ مضمون نہیں ہے کہ عمیر نے  
 مغویہ کی کوئی تعریف کی ہو۔ یا اس روایت کو بیان کیا ہو۔ پھر فرماتے اس روایت پر کیونکر  
 اعتماد ہو سکتا ہے۔

مسلمانو! ذرا غور کرو۔ یہ جو سمجھو کہ اگر رسول اللہ مغویہ کے حق میں ایسی دعا فرما  
 تو کیا وہ قبول نہ ہوتی؟ نہیں ضرور ہوتی۔ جیسا کہ آپ نے بھی ایک حدیث نقل کی ہے کہ ہر نبی کی  
 دعا قبول ہوتی ہے پھر کمیوں۔ حضرت کی دعا قبول ہوئی جو مغویہ راہ ہدایت کے گمراہ رہا اور  
 لوگوں کو گمراہ کرتا رہا۔ جس پر بہت سی شہادتیں خود رسول اللہ کی اور صحابہ و تابعین کی مذکور  
 ہوئیں۔ پس اس سے صاف معلوم ہوا کہ ہرگز حضرت نے یہ دعا فرمائی ہے نہ یہ حدیث  
 کسی طرح صحیح ہے۔ اگر کوئی قائل ہو جائے کہ مغویہ برسر ہدایت تھا تو لازم آتا ہے جو جیسے  
 علماء محدثین مورخین تابعین صحابہ بی بی عائشہ کے گمراہ ہوئے انکا قائل ہونا پڑے



بلکہ معاذ اللہ خود رسول اللہ کے حق میں یہ اعتقاد کرنا پڑے کہ وہ نبی برحق نہ تھے  
کیونکہ صد ہا حدیثوں میں حضرت نے معویہ کی مذمت کی ہے اور لعنت فرمائی ہے۔ خواب میں  
اسکو بندر دیکھا ہے اور اسکو جہنم فرمایا ہے۔ تو اب ان دونوں قسم کی حدیثوں میں سے  
ایک قسم کی حدیث کو حضرت غلط کہنا پڑے گا جس سے بہر طور انکار نبوت رسول اللہ  
لازم آئے گا نعوذ باللہ منہ

اب آپ کو اختیار ہے کہ یا اس ایک حدیث اور ایک کتاب کو جحد ٹھہریٹھائیے جو یقینی جھوٹ ہے  
یا ان سب حدیثوں کو اور کتابوں کو غلط اور دروغ بنائے جن میں بے انتہا حدیثیں متعویہ کی وارد  
دیکھنے دیکھنے سمجھنے ایک معویہ کے اقرار فضیلت موضوعہ سے کتنی ظرایم لازم آتی ہیں  
کتنی کتابیں دی ہوئی ہیں کتنے علماء محدثین صحابہ و تابعین و ام المومنین جھوٹے قرار پاتے  
ہیں جسکے بعد معویہ صاحب کونجات ملتی ہے نہ انکے اصل الاصول کو۔

ذہر غور فرمائے کہ مذہب اہل سنت میں سب سلمان بنائے ہیں ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھ  
سلا ہے اور گواہی سب کی لیجاتی ہے مگر معویہ کا یہ درجہ ہے کہ اذہ شافعی فرماتے ہیں ایسی گواہی  
نہیں مقبول ہے۔ پھر فرمائے معویہ کا کیا درجہ رہا۔

خات اور دعا فرماتا آپ کا حق میں ابو جہل کے دعاے تردیدی تھا یعنی آپ نے فرمایا تھا  
کہ یہ پورے دگرغت دے اسلام کو ابو جہل سے یا عمر بن الخطاب سے پس دوسرے  
دن تک کو عمر بن الخطاب شرف باسلام ہو کر اعزاز اسلام کرنے لگا کہ فی المشاکیر ص ۵۵

ترجمہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں امت دے  
اسلام کو ساتھ اسرائیل کے یا ساتھ عمر بن  
الخطاب کے پس صحابہ کیلئے حضرت  
عمر بن الخطاب نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعز الاسلام  
بانی جموں بن مشام و عمر بن الخطاب  
ما ضحیٰ فخر علی النبی و فی امر شریع  
و العبد ظلم اذ و اب اللہ حمدی



اور مسلمان ہوئے اور پڑھنی نماز مسجد میں ظاہر ہے۔ پس کس طرح عدم قبول دعا رسول منصب  
کا گمان ہو سکتا ہو کہ حضرت معویہ رحمہ کو مرتد قرار دے سکیں۔  
اقول یہ قول مخاطب اور اسکا جواب فضول ہو کیونکہ اولاً پہلو گو نگواستی بابت دعا نبی  
میں بلکہ ہر قول رسول میں بلکہ آپ کے ظن و گمان کے صحیح ہونے میں بھی عذر نہیں۔ بخلاف  
آپ لوگوں کے کہ معویہ کے حق میں تو جھوٹھی دعائیں بھی آپ کے یہاں مقبول ہیں اور جناب  
امیر المؤمنین و بقیہ حضرات اہل بیت طاہرین کے بارے میں سچی دعا بھی کسی طرح قبول  
نہیں ہوتی جیسی تو آپ ان دعاؤں اور حدیثوں کی قبولیت کے قائل نہیں۔

حیث

لَطِبْرَانِي اللَّهُمَّ انصُرْ مِنْ يَنْصُرْ عَلِيًّا  
اللَّهُمَّ اكْرُمْ مِنْ يَكْرُمُ عَلِيًّا اللَّهُمَّ اخْذِلْ  
مَنْ يَخْذِلْ عَلِيًّا۔

لَطِبْرَانِي اللَّهُمَّ هَوِّلْ أَعْمَلِي وَأَنَا  
مُسْتَوْدِعُهُمْ كُلِّ مَوْءِنٍ

لَطِبْرَانِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَاحِبْهُ وَ  
أَحِبُّ مِنْ يَحِبُّهُ يَعْنِي جَدَّ الْحُسَيْنِ الْكَرِيمِ

دُوسْت رِکھ تو اُن کو طبرانی  
لَا أَحَدُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَاحِبْهُمَا

لَا تَرْذِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَاحِبْهُمَا وَ  
تَقْضِ مِنْ يَبْغِضُهُمَا

لَا تَرْذِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَاحِبْهُمَا وَتَقْضِ  
مَنْ يَبْغِضُهُمَا

خدا یا نصرت کر اسکی جو نصرت کرے علی کی  
اور اکرام کر اس پر جو اکرام کرے علی کا  
اور مجرم کر اسکو جو مجرم کرے علی کی طبرانی

خدا یا میرے اہل بیت ہیں میں انکو امانت  
سونپتا ہوں ہر مومن کو طبرانی

خدا یا میں حسین کو دوست رکھتا ہوں اور  
اسکے دوستوں کو دوست رکھتا ہوں پس

خدا یا میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں  
پس تو بھی دوست رکھ ان کو آمین

خدا یا میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں  
پس تو بھی دوست رکھ اور ان کا دشمن کو دشمن نہ کر



لا بن ابی شیبہ ان الله يغضب  
لغضبنا طه و يرضى لرضاها۔

للدليل ان الله يرضى لرضاك ويغضب  
لغضبك قاله لعل

تبرے غضبناک ہونے سے دیکھی  
للطبراني انما فاطمة بضعة مني فمن  
اغضبها اغضبني۔

لا بن ابی شیبہ ان هذا العلم دين  
فلينظر احدكم مما اخذ دينه  
للدليل انا المنذر وعلى العباد

ولم تفسر اية انما انت منذر لكل قوم هاد۔

للحاكم اهل من يبدل دينه رجل من  
الاحد الجفاء والبعي في الشام۔

للدليل حب علي بركة من النار حب علي  
ياكل الذنب كما تاكل النار المحطب

حب علي براءة من النفاق حق علي على  
هذه الامة حق الوالد على الولد

للطبراني ذكر علي عباد لا  
لا بن نعيم الحافظ سيكون في امتي زنداد

شرق قبائل العرب بنو امية وحنيف  
وثقيف۔ للديلمي شيعة علي هم الفان

تحقيق کہ اللہ غضبناک ہوتا ہے بسبب فاطمہ

کے اور راضی ہوتا ہے اسکی رضا سے ابن ابی شیبہ  
فرمایا رسول اللہ نے جناب امیر سے کہ خدا تیرے  
راضی ہونے سے راضی ہوتا ہے اور غضبناک ہوتا ہے

فاطمہ رضی اللہ عنہا سے جو جس نے اسے رنجیدہ کیا  
اسنے مجھے غضبناک کیا طبرانی۔

یہ علم دین پر پس چاہے دیکھو تم دین کس سے  
لیتے ہو ابن ابی شیبہ۔

امیر خوف دلانے والا ہوں اور علی مادی ہیں

اول وہ شخص جو دین کو بد نیک ایک مرد ہوگا  
نخاسہ سے حاکم ظلم اور بغاوت ملک

شام میں ہر احمد بن حنبل۔ محبت علی کی برکت  
ہر جہنم سے۔ محبت علی کی کھا جاتی ہو گناہوں کی

جیسا کہ کھا جاتی ہو آگ لکڑی کو۔ محبت علی کی  
برکت ہو نفاق سے۔ حق علی کا اس امت پر

مثل حق پر ہر اولاد پر دلیلی۔ ذکر علی عباد  
ہو طبرانی۔ ہونگے میری امت میں زندیق

لوگ بدترین قبائل عرب بنی امیہ و حنیفہ و ثقیف  
میں ابو نعیم۔ شیعة علی رشتہ کار ہر دلیلی



لَا دِيْلِي عَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ مِنْ شَاكٍ فِيهِ  
فَقَدْ كَفَرَ - لَا دِيْلِي لِعَلِيٍّ الْمَوْصِلِيٍّ إِلَى خَيْرِ الْبَشَرِ  
فَمَنْ ابْنِي فَقَدْ كَفَرَ -

لَا بَنَ عَسَاكَرُ قُلُوبٍ أَحَبَّ عَلِيًّا تَهَيَّأْ  
لِدُخُولِ الْجَنَّةِ -

لَا حُجْدَ وَابْنِ مَانِحَةٍ وَابْنِ عَسَاكَرِ لَوْلَمْ  
يَخْلُقْ عَلِيٌّ مَا كَانَ لِفَاطِمَةَ كَفْوٌ  
لِلطَّبْرَانِيٍّ مَا قَبِلَ قَوْمٌ بَعْدَهُ دِيْلَا  
أَتَا الْجَدْلَ -

لَا دِيْلِي نَعِيمٍ مِنْ أَذَى عَلِيٍّ فَقَدْ أَذَانِي  
لَا حُجْدَ مِنْ أَذَانِي فِي أَهْلِ بَيْتِي فَقَدْ أَذَى  
لِلدِّيْلِيٍّ مِنْ ابْتِغَاضِ أَهْلِ الْبَيْتِ فَهَوَّنَا  
لِلنَّجَّارِيٍّ فِي الْأَدَبِ مَنْ فَارَقَ عَلِيًّا فَقَدْ  
فَارَقَنِي وَمَنْ فَارَقَنِي فَقَدْ فَارَقَ اللَّهَ  
لَا دِيْلِي دَاوُدَ مَنْ قَاتَلَ عَلِيًّا عَلَى الْخِلَافَةِ  
فَاتْلُوهُ كَأَمَّا مَنْ كَانَ -

لَا دِيْلِي وَلَهُ الْحُكْمُ مَلْعُونُونَ -

لِلطَّبْرَانِيٍّ دِيْلِي لَامَتِي مَعَانِي صَلْبِ هَذَا  
لِلطَّبْرَانِيٍّ دِيْلِي لِبَنِيٍّ أَمِثْلَانَا -

لَا دِيْلِي نَعِيمٍ لَا دِيْنٍ لِمَنْ لَا نَفِيَهُ لَهُ  
لَا دِيْلِي لَا يَحْبِبُ الْأُمُوْنَ وَلَا يَبْغِضُ الْأَمَانَا

عَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ مِنْ شَاكٍ فِيهِ  
دِيْلِي وَابْنِ عَسَاكَرِ مَوْصِلِيٍّ إِلَى خَيْرِ الْبَشَرِ  
اِنْكَارِ كَرْنِ وَالْكَافِرِي -

كَبِهْ تَوْحِبْ عَلِيًّا سَهْ كَهْ آمَادَهْ رَهْ دُخُولِ جَنَّتِ  
كَهْ لَيْلِيَّ ابْنِ عَسَاكَرِ  
اگر نہ پیدا ہوتے علی تو فاطمہ کا کوئی کفو نہ تھا  
احمد بن مانحہ ابن عساکر -

حُو قَوْمِ بَعْدِ بَدَايَتِ كِهْ گَرَاهِ ہووہ ضرور  
جنگ کرے گی بطبرانی

خَسْ اِيْزَادِيٍّ حَلِيٍّ كُوْنَسْ مَحْمَدِ اِيْزَادِيٍّ اَبُو نَعِيمٍ  
خَسْ مَحْمَدِ اِيْزَادِيٍّ سَبِيحَا يَزِيدِيٍّ سَبِيحَا اِيْلِيٍّ

اُسے خدا کو ایزادی امام احمد

دشمنی کر نیوالا اہل بیت کا منافق ہو دیکھی

جسے علی سے جدائی کی وہ مجھ سے جدا ہوا

اور جو مجھ سے جدا ہوا وہ خدا سے جدا ہوا بخاری اور مسلم

جو جنگ کرے علی سے دوبارہ خلافت اسکو قتل کرو

کوئی جو ابوداؤد کے حکم کے ملعون ہیں -

دایہ میری امت پر اس کے اولاد سے طبرانی

دیل بنی امیہ پر میں مرتبہ فرمایا طبرانی

نہیں دین برائے لے جہنم نہ کرے ابو نعیم

محبت کر نیوالا اہل کاموں پروردگار کا منافق دیکھی



للطبرانی لا تحبک الاموم من ولا

مبغضک الامنافق قاله لعلی

للدیلمی یا علی انت تبین لامتی باختلاف

فیه من بعدی

للدیلمی یا علی انت وشیعتک تردون

علی المحوض

للطبرانی یا علی محبک محبی مبغضک

مبغضی

لنگام والحاکم عن علی اشد غضب الله

علی من اذانی فی عترتی

المسلم والمزمذی عن واثله ان الله

امری بحب اربعة واخبرنی انه محبهم

علی منهم وابودر والمقداد وسمان

للطبرانی فی الکبیر عن جابر مسئلت

دبی ان لا یدخل احد من اهل بیعتی

النار فاعطانیها

للطبرانی والضیاء عن عبد الله بن

جعفر علی امام البربر توه قاتل الفجرة

منصور من نصره مخذول من خذله

الحاکم عن جابر علی باب حطة من دخل

منه کار مواته من خرج منه کان کلحرا

تجست کر کا تجھ سے مکر مومن اور نہ عدوت

کر کا تجھ سے مکر منافق کہا حضرت علی کیلئے طبرانی

ای علی تو بیان کر گیا با ظاہر کر گیا میری امت

کیلئے اُس بات کو جس میں بعد میری امت

اختلاف کر گئی دیکھی

ای علی تو اوپر شیعت تیرے وارد حوض بونگی بچھری

ای علی تیرا دوست میرا دوست ہو اور تجھ سے

دشمنی کر نیوالا میرا دشمن ہو طبرانی

علی سے روایت ہو فرمایا رسول اللہ نے

شدید ہو غضب کا اس پر جس نے ایذا دی

مجھے دربارہ عترت میرے حاکم تمام

فرمایا خدا نے مجھے حکم دیا جابر و میمون کی محبت

کا اور خدا بھی ان سے محبت رکھتا ہو اور علی ان سے

میں باقی تین آدمی ہیں مقداد سلمان میں سلم زندی

جابر سے روایت ہو فرمایا رسول اللہ نے

میں سوال کیا خدا سے کہ میرا اہل بیت ہو کیسکے

داخل جہنم نہ کری تو خدا نے میری عاقبت کا طبرانی

عبداللہ بن جعفر سے روایت ہو علی نامہ میں

نیکو کاروں کے اور قال میں فاجر و فکی شہرت

کیا آیا یہ وہ جسے نصرت کی اُسکی اور مجھ کو

جسے مخذول کیا علی و طبرانی نے



للجبریتی عن انس علی بعد جواب المؤمنین

والمالی یعسوب المتانقید

للطبرانی عن ابن ابی وقی قال لی

جبرائیل قلبت مشارق الارض

ومغاربها فلم اجد رجلاً افضل

من محمد و قلبت مشارق الارض

ومغاربها فلم اجد نبی ابی فضل

من بنی ہاشم۔

جابر سے روایت ہو کہ علی باب طہ پر خود

ہوگا اس سے وہ مومن ہوگا اور جو خارج

ہو اس سے وہ کافر ہو عالم

فرمایا رسول اللہ نے علی یعسوب و بادشاہ

مؤمن ہیں اور مال سردار ہونا فقیہ کا

سہمی۔

ابن ابی لہف سے روایت ہو کہ فرمایا رسول

اللہ کہ جبرائیل نے اس نے الٹ ڈالا مشرق

و مغرب کو گریز کیا محمد کے فضل یا یا خدا ان بنی ہاشم سے کسی خاندان کو طہ لایا یا فاضل

سے کہ فرمایا رسول اللہ نے کہ ستارے آسمان میں الٹ آسمان کے لئے اور میری اولاد زمین

والوں کے لئے آسمان میں۔ ابو عمر و عفار ہی سے دوسری روایت بھی ہو کہ جب ستارے زمین کے

تو آسمان والے بھی نہ۔ بیٹے۔ اس طرح جب بیت اہل بیت دنیا میں نہ ہو گئے تو اہل

زمین بھی باقی نہ رہیں گے امام احمد۔ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت نے فرمایا ہمارے

اہل بیت سے کسی کا قیام نہیں ہو سکتا۔ ملا عبد العزیز سے ہو کہ فرمایا جس کے حفاظت

کی بیت اہل بیت کے بارے میں اسے عہد لیا خدا سے۔ ابو سعید ملا میں وصیت کرنا

جو اہل بیت کے بارے میں نیکی کی کہ میں تکلیف نہ ہے خصوصیت کر دینا قیامت کے روز اور

جس سے میں نے خصوصیت کی وہ داخل دہم ہوگا۔ ابو سعید ملا طلحہ بن معمر نے سے

روایت ہو کہ کہا جاتا تھا بغض نبی ہاشم لفاق ہو ابو بکر بن یوسف بن ہرسلول ابو

سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ نے دشمن بیت اہل بیت کا حافی ہو احمد۔

فرمایا رسول اللہ نے بیت کو وہی دوست رکھنا جو مومن غنی ہو۔ اور

دشمن منافق شقی ہو ملا۔ فرمایا حضرت نے خدا نے حرام کیا جنت کو اسیر سے ظلم کیا

میرے اہل بیت پر یا ان سے جنگ کی یا انکو گالی دی امام رضاؑ فرمایا رسول اللہؐ نے  
حضرت علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ سے کہ میں جنگ کر نیوالا ہوں اس سے جو تم سے جنگ  
کرے اور صلح کر نیوالا ہوں اس سے جو تم سے بسلح و سلامتی پیش آئے دیکھو ینابیع  
المودۃ ص ۱۲ لغایت ۱۶۔ دوسرے یہ کہ یہ روایت بھی محض غلط ہے کہ حضرت نے یہ  
فرمایا جو خداوند عزت دے اسلام کو عمر سے یا ابوہل سے، طر فداران حضرت عمرؓ نے اسکو  
وضع کیا ہے کیونکہ ترمذی صاحب کی حالت میں بتا چکا ہوں کیسا نا بصی تھا دشمن جناب امیر  
اور علماء و محدثین نے بھی اسکی کتاب کو صحیح نہیں جانا ہے۔ پھر ایسی روایت پر بیوقوف ہو سکتا  
ہے مگر آپ میری عرض پر کیوں غور کرنے لگے کیونکہ ترمذی میں یہ روایت موجود ہے  
لیکن کاش آپ آیات قرآنی ہی پر بھی غور فرماتے تو اس حدیث موضوع کی غلطی ظاہر ہو جاتی  
کیونکہ یہ تو کچھ بھی قبول ہے کہ جموع حضرت نے یہ دعا فرمائی تھی ابوہل اور عمر صاحب کافر  
تھے وہ احب خدا کیونکر ہو سکتے ہیں جو حضرت ایسی دعا فرماتے کیونکہ قرآن مجید میں صاف  
یہ آیا موجود ہے فان الله عد ولكم فومین یعنی خدا دشمن ہے کافروں کا۔ تو جب بنفس  
قرآن خدا ان حضرات کا اسوقت دشمن تھا تو حضرت یہ کیونکر فرماتے کہ ابوہل و عمر سے جو  
زیادہ پہلے ہو تیرے نزدیک اس سے اسلام کو عزت دے۔ غور فرمائے۔ اگر اب بھی  
نہیں نہ ہو تو علامہ سیوطی کا رسالہ درر منقذہ فی الاحادیث المشتملہ  
ملاحظہ فرماتے جس میں علامہ سیوطی نے مشہور حدیثوں سے بحث کی ہے اور انکی حقیقت  
کو کھالی ہے کیونکہ یہ مشہور ہے لا اصل له یعنی یہ بھی مشہور باتیں ایسی ہیں کہ ان کی  
اصل نہیں۔ مشہور ہے اسی رسالہ میں علامہ سیوطی اس حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں  
ذکر ابوہل و النابی عن عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ فقال  
معاذ الله من الاسلام اعز من ذلك اور کتاب انسان العیون فی سیرۃ الامین  
الناہون میں ہے عن عائشة انها قالت انما قال رسول الله ﷺ اعز من الاسلام



لان اسلام یعنی دلا یعنی کسی نے عکرمہ سے اس حدیث کو پوچھا کہ "خدا یا  
 عزت دے اسلام کو تو کہا عکرمہ نے معاذ اللہ دین اسلام کہیں زیادہ اس سے بلند  
 مرتبہ ہو کہ کسی دوسرے سے اس کی عزت کی جاوے۔ اور حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ  
 نے یہ نہیں فرمایا کہ خدا عزت دے اسلام کو بلکہ یوں فرمایا کہ خدا یا عزت دے عمر کو بسبب  
 اسلام کے کیونکہ اسلام دوسرے کو عزت بخشتا ہے نہ کہ خود اسلام کو کوئی دوسرا عزت دے۔  
 افسوس کہ آپ کے ترمذی صاحب نے اسلام کی یہ عزت کی کہ ابو جہل و حضرت عمر کے اسلام  
 سے اس کو معزز بنانا چاہا جس کے صریحی مطلب یہ ہو کہ اسلام ذیل تھا کہ ایسے ایسے معزز ہستی  
 سے اس کی عزت چاہی گئی۔ تو بہ تو یہ کیسا گندہ خیال ہو کیا آپ کو قرآن کی وہ آیت نہیں یاد ہو  
 جو خدا فرماتا ہو۔ لوگ تیرا احسان رکھتے ہیں کہ بتے اسلام قبول کیا حالانکہ ان پر خدا نے احسان  
 کیا ہو کہ ان کو ایمان لانے کی ہدایت فرمائی اگر آپ حضرات کو کچھ سمجھی خدا و رسول کی عزت  
 کا خیال ہوتا یا دین اسلام کی حرمت پہچانتے تو کبھی ایسی روایت نہ لکھتے۔ کاش حضرت  
 عمر کے حالات قبل اسلام ہی سے آپ خبر رکھتے تو بھی اس کی جرات نہ کرتے۔ بخیاں طول و قصر  
 میں ان حالات کو یہاں قلم انداز کرتا ہوں اور آئندہ موقع ملا تو انشاء اللہ ظاہر کرونگا۔  
 بہر حال اعلیٰ رسول اللہ کا مقبول ہونا بملوگوں کے نزدیک یقیناً ثابت ہو بلکہ ہر قول و  
 کا صحیح ہونا ثابت ہو جس سے ہر مسلمان یہی نتیجہ نکالتا ہو کہ ہرگز رسول اللہ نے مغویہ کے لئے  
 کسی طرح کی دعاے خیر نہ فرمائی ورنہ وہ دعا ضرور مقبول ہوتی اور مغویہ مومن ہوتا اور نیکو کام  
 ایسے افعال قبیحہ اس سے نہ سرزد ہوتے جس سے رسول اللہ و صحابہ و تابعین نے اس پر مکرر  
 لعنت فرمائی جو درگاہ خداوندی میں مقبول ہوتی جسکی تصدیق اسی سے ظاہر ہے کہ مغویہ  
 کے تمام افعال ایسے ہی ہوتے جس سے وہ بد دعاے رسول اللہ کا مستحق قرار پاتا۔  
 قال اللہ اکبر اللہ اکبر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فائدہ بالخیر کی کسی بڑی ایک صداقت بشارت  
 پائی جاتی ہو کہ جسکے سننے اہل دل سرور ہوں کما فی الطبری وغیرہ ان خوف

یکی از قوم ایشان صخر بودست  
 همیشه نصرت کفت از یکد  
 یکی زین قوم مردان لعین بود  
 از و ظاهرنشد غیر از شقاوت  
 و گرازان بوسفیان چه گویم  
 پدر را منع از اسلام او کرد  
 همون خود زهر در کام حش رخت  
 یکی در کربلا محشر بیپا کرد  
 ز بے آبی جگر با جمل خون شد  
 پدر با آب گر خون حسن خورد  
 یکی فرعون این امت ولید است  
 گذر افتاد بر بیت الحرامش  
 بگفت آن خانه را ویرانه سازند  
 سبکی عقان مست پر تعفن  
 که کان سیم دادے هر جوان را  
 سر بر این راز خود بالا نشاندهے  
 اگر چه فاعلش مرفوع می بود  
 نگاہش بود بر دے نگاری  
 دلش بود بر دین اشتیاقش

که بیطاری و خمرش خسر بودست  
 جفا بر سید ابرار میگرد  
 که بدخواه امیر المومنین بود  
 ز دیدند اهل دین ز وجہ عداوت  
 وزان بیابکی و طغیان چه گویم  
 بحیدر جنگها در شام او کرد  
 که صد لخت جگر زود در لگن ریخت  
 حسین تشنه را خونین قبا کرد  
 لب لعل لبان فیروزه گون شد  
 پسر کا حسین از تشنگی کرد  
 پلید است و پلید است و پلید است  
 طلب ندم بودے بالایه باش  
 حریم کعبه را میخانه سازند  
 نبودش همسرے در عالم کن  
 کشیدی بر کمر کوه گران را  
 حدیث فاعل و مفعول خواندهے  
 ولی مفعول را متخفوض منمود  
 که بے وصلش نبود اصلا قرارے  
 غزلخوان بود دایم در سراقش



بن مالک کان فاملاً نائماً باعاً فانتبه فاذا الاسد يمشي اليه فاخذ سلا  
 فقال له الاسد انما ارسلت اليك برسالة لتبلغها قلت من ارسلك  
 قال الله ارسلني اليك لتعلم ان من معاوية اهل الجنة قلت معاوية قال ابن  
 ابي سفيان لا يستبعد ذلك لان كلام الاسد كرامة لنته - ترجمہ تحقیق  
 تھا عوف بن مالک سو نیا لا بارہ میں میں جو کاپیس ایا ایک شیر طرف اسکے اور پکڑا  
 ہتھیار اسکا اور کہا اسکو چپ رہو میں تجھ سے کیا ہوں طرف تیرے ساتھ ایک خبر کے  
 کہ جانے تو وہ خبر کہا میں نے کہنے بھیجا کہا خدا نے بھیجا مجھ کو طرف تیرے اس لئے  
 کہ جانے تو کہ معاویہ رضائل خبتہ ہے پس کہا میں نے کون معاویہ رہا کہا ابن ابوسفیان -  
 البتہ بولنا اور کلام کرنا شیر کا کرامت ہے الحمد للہ الحمد للہ ہے خاصیت و برکت صحبت  
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم واسطے بشارت جنت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بے زبان کو زبان عطا کی  
 سبحان اللہ سبحان کس قدر فضیلت و بزرگی اصحاب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی ہے کہ زبان بیان  
 باہر ہوا شعر و من یکن لرسول اللہ نصرۃ ۴ ان تلقاه الاسد فی اجامہا نجمع  
**اقول** طبری تو کوئی محدث نہیں ہے جو ابو جعفر محمد بن جریر طبری کے جسکا کوئی مجموعہ  
 علم حدیث میں نہیں ہے جو تفسیر و تاریخ کے - ہاں طبرانی محدث گذرا ہے جسکے متن معجم ہیں  
 کبیر صغیر اوسط جس سے اکثر محدثین نقل کرتے ہیں اور اس قسم کی روایات  
 موضوعہ ضعیفہ ان میں یابی عاتی ہیں - یہاں لیا آپ نے جس کتاب سے نقل کی ہے  
 اس میں طبرانی کا حوالہ سمجھا اور آپ نے غلطی سے طبری لکھا - یہ حال اسکی نسبت طبری  
 و طبرانی کی طرف غلط ہے - کیونکہ یہ کتابیں تو آپ کے بڑے بڑے علماء و محدثین کو بھی نصیب  
 نہیں ہوئیں - ابن حجر کی نے جو پہلا شخص ہے معاویہ کے بارے میں خاص رسالہ لکھنے والا  
 نسخہ بھی کسی کتاب کا حوالہ نہیں دیا ہے بلکہ یوں لکھا ہے و منها ما جاء بسند ليس فيه  
 علة الاختلاط حصل بعض روايته ان عوف بن مالک الخ ص ۲۲

جس سے معلوم ہوا کہ اسکی سند کسی کتاب سے نہیں ہوا اسکے راویوں کو اختلاط ہوا ہے۔  
 تو فرمائے جس شخص کو اختلاط عقل و اقلال دماغ ہو وہی نہ ایسی روایت کو مختلط العقل یعنی  
 دیوانوں کی قبول کر سکتا ہے۔ اسے صاحبو آپ کے خواہاں پریشان کا کاٹھکانا اسی صاحب  
 و خیال و مکاشفات شیطانی سے تو آپ لوگ کسیکو ولی اللہ بنانے میں کسیکو محبت کسیکو خلیفہ  
 برحق۔ اُسیر کسیکو اعتماد ہو سکتا ہے۔ معلوم نہیں اس حکایت میں شیر کا نام کیوں لیا گیا کسی فرشتہ  
 کا نام لے دیا ہوتا تو ایک بات بھی تھی کیونکہ خدا کا پیغام فرشتے لاتے ہیں نہ شیر۔ سچے مسلمان  
 تو سمجھتے ہیں کہ رسالت و نبوت جناب رسول اللہ پر ختم ہوا جسکے بعد نہ کوئی رسول  
 ہو سکتا ہے نہ نبی مگر آپ کے عقیدہ میں شاید بعد حضرت کے اور لوگ بھی مبعوث ہو سکتے  
 ہیں جیسا کہ مغویہ کی نبوت و رسالت کا اقرار کیا گیا۔ اب یہ بنیابی آپ کے یہاں پیدا ہوا جو مغویہ  
 کے داخل جنت ہونے کے لئے رسول بنا اور آپ لوگ اس پر ایمان لائے۔ وہ اسے آپ  
 صاحبو کا اسلام کہ مغویہ کی غیر خواہی میں اسلام سے بھی دست بردار ہو گئے اور ایک رسول پر  
 ایمان لائے۔ بہر حال یہ جملہ اگر آیت قرآنی ہو تا تو اس میں دیکھا جاتا اور اگر حدیث ہوتی  
 تو اس کی جانچ کی جاتی کہ صحیح ہو یا ضعیف یا موضوع۔ مگر اس زلل قافیہ کو کہاں دھونڈھو  
 کیونکہ ایسی ایسی حکایتیں تو ہزار ہا آپ لوگوں کے یہاں ہر معمولی آدمی کے لئے بنائی جاتی ہیں  
 کہ فلاں کی شیر کو بچھاؤ دیاریل کو روک دیا۔ انہر کسیکو اعتماد ہو سکتا ہے۔ خصوصاً در صورتیکہ خود  
 اس حجر کی صاحب نے یہ بھی کہہ دیا کہ اسکے راویوں کو اختلاط ہوا کیونکہ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے  
 شیر کو کہیں انھوں نے دیکھ لیا تھا اس سے اتنا دماغ خراب ہوا اسی جنون کے عالم میں یہ  
 کلمات بکنا شروع کیا۔ جو آپ لوگوں کے یہاں روایت بنادی گئی۔ ورنہ اس کرامت کی تو اسوقت  
 کوئی ضرورت نہیں تھی یہ نہ حکومت بنی امیہ کا دور دورہ و مروج پر تھا یا اس کی ضرورت  
 نہ تھی۔ اجماع میں تھی جسوقت اسی معبود و وزیر کی قبر پر حکم ابوالسفاح خلیفہ عباسی کھودی گئی  
 تو کہیں خاک کا تودہ تھا کہیں اکھ کا ڈھیر اسوقت یہ شیر آتا تو ایک بات تھی کہ مغویہ کا دل جلد ۵



مولوی صاحبان! اگر آپ شیر کے آنے کو کرامت سمجھتے ہیں اور ان صحبت بابرکت رسول اللہ  
 تو سچے واقعات پر ایمان لائے جواب کی معتد کتابوں میں موجود ہے۔ کہ سفینہ غلام حضرت ام  
 جو صحابی رسول اللہ تھا اور صحابی ثار اُس پر یہ واقعہ گذرا ہے کہ دریا کے سفر میں کشتی ان کی  
 ٹوٹ گئی تھارہ جا لگی راہ نہیں معلوم ہوتی تھی۔ ایک شیر دکھائی دیا اُس سے کہا میں صحابی رہا  
 اللہ ہوں راہ بھول گیا ہوں یہ سن کر وہ شیر اٹھا اور آگے آگے چلا یہاں تک کہ راہ پر پہنچا  
 دیا۔ یہ قصہ آپ کے یہاں صحیح مانا گیا ہے۔ مگر افسوس آپ کے خلفائے میں سے کسی صاحب کو  
 یہ توفیق نہ ہوئی کہ ایسے بزرگ شخص کو خلیفہ بنائیں اور خود مسند خلافت سے علیحدہ ہو جائیں  
 اور آپ لوگ بھی ایسے بزرگ صحابی کو نہیں ملتے کیونکہ انھیں سفینہ کی حدیث پہلی مذکور ہوئی  
 کہ دربارہ معویہ وغیرہ بنی امیہ فرمایا جھوٹھے میں یہ بنی زرقا (نام جلدہ معویہ کہ فاحشہ تھی)  
 بادشاہ ہیں اور بدترین بادشاہوں سے۔ یہ جملہ یہ جواب اس کے کہا تھا کہ کسی نے انہیں  
 سفینہ سے کہا تھا بنی امیہ یہ گمان کرتے ہیں کہ خلافت ہم لوگوں کا حق ہے۔ غرض اگر شیر ہی  
 کے کہنے پر آپ لوگوں کے ایمان کا دار و مدار ہے تو اس حدیث پر اعتقاد لائے جس کا راوی صحابی  
 رسول ہے۔ اور جس کی شیر تابعداری کرنا دفرماں برداری کرتا۔ نہ ایسے بھنگی ٹری گنجیری کے  
 اول قول پر جو نہ صحابی ہیں نہ محدث نہ عالم۔

آخری حصہ میں روایت مذکور کے یہ جملہ بھی لکھ لایستبعد ذالک لان کلامہ الا  
 ذالک کرامۃ جسیہ مخاطب نے کچھ غور نہ کیا کہ یہ کسا قول ہے کیونکہ کلام اسد تو ابن ابی سفیان  
 پر تمام ہو گیا۔ پھر اس قول کا قائل کون ہے بیان کرنا چاہیے یا اسکو بھی کلام اسد ہی سمجھا ہے  
 اور کرامت ہوئی تو کسکی؟

قال چنانچہ ثار اللہ بن ابی اپنے مکتوب ششم میں لکھے کہ جمیع صحابہ از سائر انام فضل اند  
 بعد انبیا بہترین اولیا بدرجہ اولیٰ صحابی میرسد کہے از عبد اللہ بن مبارک کہ یکے از کبار را بہر  
 ہست و از محمد بن دین اولیا کبار ہست پر سید مذکور بن عبد العزیز و ادیس قرنی

بہتر باشند یا معویہ عبداللہ گفت القبار الذی دخل انف فرس معاویہ خیر  
من اویس القرنی وعمر المنروانی انکھتے۔ یعنی حضرت عبداللہ بن مبارک نے جواب  
میں کہا کہ جو بخبار معاویہ کے گھوڑے کی ناک میں داخل ہوا تھا رسول مقبول صلعم کے ہمراہ لڑائی میں  
وہ بہتر جو اویس قرنی اور عمر بن عبدالعزیز سے۔

اقول بڑے تعجب کی بات ہو آپ خدا و رسول کے اقوال و احکام کے مقابلہ میں اپنے علما کے  
اقوال کو پیش کرتے ہیں تو پھر آپ بھی تو عالم ہیں اُسکو کیوں نہیں سند بناتے۔ ثناء اللہ شہ  
عبدالعزیز کے پیر بھائی ہیں شاہ ولی اللہ صاحب کے شاگرد ہیں ان لوگوں کے اقوال تو وہی لوگ  
مان سکتے ہیں جو ان کے مرید ہوں فیصلہ حق و باطل میں اُنکو کیا دخل اگر ایسے ہی عالموں کے قول پر  
اُنکو ایمان ہو تو امام نسائی امام ابن راہویہ امام اسحق بن عیسیٰ عبدالحق دہلوی کے حکموں پر ایمان لائے  
جو فرماتے ہیں "معویہ کی فضیلت میں کوئی حدیث صحیح نہیں" کیونکہ ان علما کے وہ مراتب ہیں کہ  
ثناء اللہ کو انکی جوتی سیدھی کر نیکا بھی رتبہ نہیں۔

بہر کیف ابن مبارک کا یہ کہنا "معویہ کے گھوڑے کی خاک افضل ہو عمر بن عبدالعزیز سے"  
وہی جملہ جو جسکو آپ شروع میں حذوف کر دیا تھا کیونکہ وہاں اصل تعریف ابن مبارک کی اسی غرض  
سے کی گئی تھی کہ اُنھوں نے اس وجہ کی تعریف معویہ کی کی۔ اُس تعریف کو معویہ کی تعریف سمجھا  
حالانکہ وہ ابن مبارک کی تعریف تھی۔ آپ جانتے ہیں ابن مبارک کون ہیں، آپ کے مذہب کے  
ایک عالم ہیں شاگرد ابو حنیفہ کے جو صحابی ہیں نہ امام زلیفہ پھر ایسے خوشامدیوں کا کیا ٹھکانا  
جسکو چاہیں بڑا کہیں یا بھلا عمر بن عبدالعزیز بھی آپ کے دسویں خلیفہ ہیں جو ابو بکر عمر  
عثمان معویہ یزید مروان عبدالملک ولید سلیمان کے بعد خلیفہ ہوئے  
اور ان کی اس لئے زیادہ عزت کی حاجت ہو کہ خلیفہ دوم عاصم کے واسطے تھے اسی لئے یہ عمر بن عبدالعزیز  
الغزیز خلفائے راشدین میں آپ کے یہاں شمار کئے جاتے ہیں۔

بہر حال اگر آپ اس قول پر ابن المبارک کے ایمان لائے تو پہلے مذہب اہل سنت والجماعہ سے



دست بردار ہو جائے کیونکہ اصول مذہب اہل سنت میں فضیلت صحابہ بہ ترتیب خلافت پر ابو بکر عمر  
عثمان علی۔ اور عمر بن عبد العزیز بھی اسی درجہ میں شامل کئے گئے ہیں قال سفیان الثوری  
الخلفاء خمسہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی و عمر بن عبد العزیز آخرہ ابو داؤد نے  
سند تارخ الخلفاء ص ۱۵۰ جس سے معلوم ہوا کہ یہ پانچ خلیفہ ایک درجہ کے ہیں ہیں  
جب عمر عیسیٰ افضل ہوا تو خلفائے اربعہ سے بھی افضل ہوا۔ دوسری روایت سننے  
قال قال لی سعید بن المسیب انما الخلفاء ثلثہ ابو بکر و عمر و ابن عبد العزیز ص ۱۵۹  
تاریخ الخلفاء کہ اسے یمن السبب مختلفات میں ابو بکر عمر عمر بن عبد العزیز  
جس سے یہ تینوں کلاماً کہ جناب امیر علیہ السلام بھی خلافت سے نکالے گئے اور عمر بن عبد العزیز  
ہمیشہ یمن ہوئے پس جب مغویہ عمر بن عبد العزیز سے افضل ہوا تو ابو بکر و عمر سے بھی افضل  
ٹھہرا جو عقائد تمامی اہل سنت کے خلاف ہے۔ تیسرا فرمان سنئے کہ شاہ عبد العزیز صاحب اپنے  
قادر میں فرماتے ہیں۔ میں از جملہ اہل خلفاء جیسے مثل خلفائے اربعہ و امام حسن و عمر بن عبد  
العزیز پر دو کار آمدہ اندمت۔ جس سے معلوم ہوا کہ خلفائے راشدین میں عمر بن عبد العزیز بھی  
داخل ہیں تو جب مغویہ عمر بن عبد العزیز سے افضل ہوا تو خلفائے ثلاثہ سے بھی افضل ہوا۔  
اب آگے بڑھئے تو آپ کو معلوم ہو کہ صواعق موحہ سے فضیلت عمر بن عبد العزیز کی خود خلیفہ  
دوم پر ثابت ہو چکی ہے جو عمر بن عبد العزیز سے افضل ہوا جسکا کوئی سنی عقائد نہیں کہہ سکتا۔  
تعبیر ہے کہ آپ کے تمامی علما معویہ صاحب کو خلفائے راشدین سے خارج کریں اور عمر  
بن عبد العزیز کو اس میں داخل کریں۔ اور آپ یہ عزت افزائی کریں کہ مغویہ کے گھوڑے کی  
خاک کو بھی عمر بن عبد العزیز سے بہتر قرار دیں جس سے اس گھوڑے کی خاک کی فضیلت  
خلفاء ثلاثہ پر ثابت ہوئی جو کہ سیطرع مذہب اہل سنت میں جایز نہیں ہو سکتا۔ ۹۔  
ہاں میں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ابن المبارک بھی آخر عالم تھا اور سنی پختہ مذہب۔ پھر خلاف  
عقیدہ اہل سنت کہیں ایسا کہاجسکا جواب آکھو انھیں تو تاریخ سے مل جائیگا کہ سی خلیفہ

و از خلیفہ دوم کی فضیلت کا

آپ کے پیشواؤں نے پورے ڈھائی برس بھی خلیفہ نہ رہنے دیا زہر دیکر تمام کیا۔ اصل بحث  
 وہی تھا کہ اس نے لعن ملعون جناب امیر کو موقوف کر دیا تھا جو زمانہ مغویہ اسے تمام ملک  
 میں جاری تھا تو آپ سمجھ سکتے ہیں جب آپ کے ہم مذہبوں نے اسکو زہر دیکر قتل کر ڈالا  
 تو انکا یہ کہنا کہ مغویہ کے گھوڑے کی خاک برابر اب جیترو عمر بن عبدالعزیز سے کیونکر تعجب  
 کی نگاہ سے دیکھا جاسکتا ہو کیونکہ یہ ابن المبارک لعنت کے ایسے شایق تھے کہ تعریف ابو حنیفہ میں  
 فرماتے ہیں فلعنة ربنا اعدا دمل علی من رد قول ابی حنیفہ۔ اسکو سمجھے مغویہ  
 کیجئے یہ بے گنتی لعنت کہاں تک پہنچتی ہو امام شافعی امام احمد امام مالک سے گزرتے خود ابن المبارک  
 و دیگر شاگردان ابو حنیفہ کو گھیرتی پیچھوں نے اکثر احکام ابو حنیفہ کو رد کیا ہو پھر حکم معاذ شہر  
 خدا و رسول تک پہنچتا ہو جو سب رد کرنے والے ہیں قول ابو حنیفہ کے کیونکہ بقول امام غزالی ابو حنیفہ  
 نے شریعت رسول اللہ کو پس پشت پھیر دیا تھا پھر حکماء لعن جناب امیر پر کیوں نہ انکو  
 رنج آئے جو ایسا کلمہ تو ہیں کا نشان عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں۔ اب اسکو بھی ملاحظہ فرمائیں کہ  
 عمر بن عبدالعزیز نے اس سنت مغویہ کو دربارہ سب و شتم جناب امیر مکن وقتوں سے موقوف  
 کیا ہے جس سے میرے کلام کی راستی بخوبی ظاہر ہو جائیگی۔ علامہ دیلمی بکری تاریخ مخمس  
 جلد ۲ صفحہ ۲۵۳ میں لکھتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے تخیلیہ میں ایک فقیر عرب سے کہا کہ کل  
 جب ہم ارکان خلافت کے مجمع میں بیٹھیں تو تو آکر ہم سے میری بیٹی کی خوشگاری کر کہ مجھ سے  
 عقد کر دو اس کے جواب میں ہم یہ کہیں گے تو اس کے جواب میں بے خوف ہو کر یوں کہنا  
 کیونکہ اس میں ایک مصلحت ہو وہ درویش بدوی مطابق تعلیم اسی وقت حاضر دربار خلافت  
 جبکہ قصر شاہی راگین سلطنت و دربار و شاہزادگان سے ملوکتا اور اگر عمر بن عبدالعزیز  
 سے خطاب کر کے کہا اور امیر المومنین ملکو آپ سے کچھ عرض کرنا ہو۔ عمر کیا کہنا ہو۔ درویش  
 میں ایک غریب محتاج فقیر آدمی ہوں اور تم خلیفہ عادل ہو کہ تمام رعایا براہی کی حاجت  
 روائی کرتے ہو میں چاہتا ہوں کہ اپنی دفتر کا عقد مجھ سے کراد بیجئے۔ اس کلام پر



سارا مجمع پھٹا اٹھا اور چاہا کہ اسکی تعزیر کریں مگر عمر کے روکنے سے سب خاموش ہوئے عمر نے جواب دیا کہ تو مرد فقیر ہو اور میں خلیفہ وقت ہوں پھر یہ رشتہ کیونکر ہو سکتا ہو۔

درودیش۔ اگر آپ خلیفہ ہیں تو رسول اللہ سے افضل نہیں اور اگر میں فقیر ہوں تو علی ابن ابی طالب سے بدتر نہیں جن پر آپ لوگ ممبر و نیر لعنت کرتے ہیں حالانکہ وہ رسول اللہ کے داماد تھے۔ عمر نے چیخ مار کر کہا ایسا الناس میں تو اب لا جواب ہو گیا تم لوگ جواب دو کہ ہم ملزم ہو گئے حضار مجمع کے پاس بھی کوئی جواب اس سوال کا نہ تھا سب سرنگوں ہو کر رہ گئے اسی وقت عمر نے حکم دیا کہ اچھا اب لعن کرنا حضرت علی مرتضیٰ پر موقوف کر دیا جب اسے اور اسی کے بعد سے اس کی تعمیل ہونے لگی۔ دوسرے مورخوں نے یہ لکھا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے ایک یہودی کو تعلیم کیا تھا جس سے یوں گفتگو ہوئی۔ یہودی۔ آپ اپنی بیٹی کو میرے نکاح میں دیجئے۔ عمر یہ رشتہ کیونکر ہو سکتا ہو تو یہودی ہوں میں مسلمان ہوں۔ یہودی۔ تو پھر تمہارے پیغمبر نے اپنی بیٹی علی سے کیونکر بیاہی عمر۔ وہ ہو تجھ پر علی تو عطا دین اور اکابر مسلمین سے تھے ان سے تیرا کیا مقابلہ ہو۔ یہودی۔ اگر علی بزرگان دین سے تھے تو تم لوگ ممبر و نیر لعنت کیوں کرتے ہو۔ عمر اراکین سلطنت کی طرف مخاطب ہو کر۔ اس یہودی کا جواب دو کہ ہم لا جواب ہیں مگر وہ لوگ بھی لا جواب ہو گئے جب دیکھا کہ ان سے بھی جواب نہیں چلتا تو فرمان شاہی جاری کیا کہ بدعت لعن موقوف کی جائے اور اس کی جگہ یہ آیا پڑھا جائے دینا انفر لاخوانا الذین سبقونا بالايمان اسی بارے میں یہ دو شعر کہے گئے۔

ولیت ولم تشم علیا ولم تخف  
بریا ولم تنبع بحیہ مثلہ

وقلت فصدقت الذی قلت بالذی  
قلت واضعہ راضیا کل مسلم

مؤرخ عمر بن عبدالعزیز کی توہین جو ابن المبارک نے کی اسکا سبب یہی تھا کہ خلافت خواہش ان لوگوں کے سب جناب امیر کو موقوف کر دیا تھا۔ اور آپ جانتے ہیں کہ کسی رسم قدم کے توڑنے اور مٹانے میں کیا دقت ہوتی ہو اور خصوصاً ملا لوگ کس قدر مخالفت کرتے ہیں۔ دیکھئے یہ بدعت آپ کے

عمر ابن  
عبدالعزیز  
منی لعنت  
کی وجہ

نہ

یہاں کسی جاری تھی پھر اس کی ممانعت میں کیوں نہ ان ملاؤں کو رنج ہو گا جو رسم و  
رواج قدیم کے حامی و مددگار ہوں تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۲۱۲

كان خلفاء بني أمية يسيرون علياً من سنة إحدى وأربعين وهي السنة  
التي خلع الحسن فيها نفسه من الخلافة إلى أول سنة تسع وتسعين آخر  
أيام سليمان بن عبد الملك فلما ولي عمر البطل ذلك وكتب إلى فوابه  
بإبطاله ولما خطب يوم الجمعة أبدل السب في آخر الخطبة ابتداءً خلع  
امام حسن عليه السلام از سلسلہ ہجری تا ۹۹ھ خلفاء بنی امیہ ہر جمعہ کے خطبہ کے آخر میں ہر  
پر بیٹھ کر حضرت علی علیہ السلام پر لعنت کیا کرتے تھے ۹۹ھ میں عمر بن عبد العزیز نے اسکو  
موقوف کیا۔ اہل لغت نے لفظ سب کے معنی دشنام دادن لکھا ہے اور مسلمانوں کے  
عام محاورہ میں سب و شتم کے معنی لعنت کرنا ہے اسی بنا پر اہل سنت شیعوں کی نسبت  
کہا کرتے ہیں کہ یہ لوگ سب صحابہ کرتے ہیں تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۹۲ وکان معویۃ  
وعمالہ یذعون لعنان فی الخطبة يوم الجمعة ویسیون علیا ولما کان المغیرۃ  
متولی الکوفة کان یفعل ذالک طاعة لمعویۃ فکان یقوم بحرق جماعۃ  
معه فایردون علیہ سبه لعلی فلما ولی نیادعی لعنان وسب علیاً  
معویۃ اور اس کے عامل جمعہ کے خطبہ میں دعا کرتے تھے حضرت عثمان کے واسطے اور لعنت  
کرتے تھے حضرت علیؑ پر اور مغیرہ حاکم کو ذبھی اطاعت معویۃ کے سبب واسطے خوشنودی  
کے جمعہ کے خطبہ میں عا کرتا تھا واسطے حضرت عثمان کے اور لعنت کرتا تھا حضرت علیؑ پر  
اور جب حاکم ہوا زیاد تو نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جو مغیرہ نے اختیار کیا تھا۔  
دوسری اسلب مخالفت یہ ہوا کہ عمر بن عبد العزیز نے خلفاء ماضی کی کل کارروائیوں کو  
در بارہ مذکورہ باطل کر دیا کہ عمر بن عبد العزیز نے مذکورہ بنی ہاشم پر رد کیا دیکھو  
تاریخ الخلفاء صفحہ ۱۵



پس آپ سمجھ سکتے ہیں کہ آپ کے پر جوش ملاؤں کو اسپر کیا کچھ غصہ آیا ہوگا ایسے حال میں  
یکہنا اٹھا کیونکر قابل تعجب ہو سکتا ہو۔

کلام شہداء بانی نبی میں اویس قرنی کا بھی ذکر آیا ہے کہ ابن المبارک نے معویہ کو ان سے سبھی افضل  
کیا تھا مگر اصل قول ابن المبارک جو رسالہ ابن حجر مکی میں مرقوم ہے اس میں اسکا وجود نہیں۔  
مگر جب آپ معویہ کو مانتے ہیں تو اویس قرنی کا کیا ذکر۔ حضرت اویس قرنی ان برگزیدہ اشخاص  
سے ہیں جنکے بارے میں رسول اللہ نے حضرت عمر بن خطاب امیر سے فرمایا تھا کہ تم لوگ  
جا کر ان سے خواستگار دعا ہونا۔ اور امت کے لئے دعا کرنے کی بھی آرزو کی تھی چنانچہ تذکرۃ  
الکرام میں ۲۶۰ صفحہ

حضرت اویس قرنی بھی اسی معرکہ میں شہید ہوئے انکے واسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ایک خرقہ حضرت عمر اور علی رضی اللہ عنہما کو عنایت کیا تھا کہ اسکو اویس قرنی کو پہنایا اور  
فرمایا کہ اگر چاہئے میرا دیدار نہیں دیکھا لیکن وہ برگزیدہ ہر میری امت کے واسطے اس سے  
دعا طلب کرنا چنانچہ حضرت عمر کے عہد خلافت میں حضرت عمر اور علی رضی اللہ عنہما گئے اور  
وہ خرقہ حضرت صلعم کا انکو پہنایا حضرت اویس کو روحی تعلیم حضرت صلعم سے تھی لیکن ظاہری  
بیعت حضرت عمر اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے تھی یہ بے مقبول خدا ہے اور عاشق رسول صلعم تھی  
اب تھوڑی دیر کے لئے معویہ صاحب کو چھوڑ کر ابن المبارک کے دوسرے قول کو ملاحظہ فرمائیے  
جو بحق امام یوسف شاگرد امام اعظم جلیفہ کوئی ارشاد فرماتے ہیں تاریخ الخلفاء میں ہے۔

کہ ابن المبارک نے جب ہاروں رشید خلیفہ ہوا تو اپنی ایک سوتیلی ماں پر عاشق ہوا جو اس کے  
باپ مہدی کی حرم تھی ہر چند ہاروں رشید نے کوشش کی مگر اس حرم نے یہی جواب دیا کہ ہم  
تیرے لئے بیکار ہیں تیرا باپ ہم پر تصرف کر چکا ہے۔ تب ہاروں رشید نے امام ابو یوسف  
سے کہا کہ کوئی تدبیر نکال سکتے ہو۔ ابو یوسف نے کہا اس حرم کے کلام کی تصدیق کی کوئی  
ضرورت نہیں اسکو جھوٹا جاننا کام کر اس پر ابن المبارک کہتے ہیں ہم کے حال سے

فورت  
لسی  
صفا

ہاروں رشید  
نے اپنی ماں  
سے نکال دیا  
۳۱ سنہ کی  
ام ابو یوسف  
نے ترکیب  
پیدا کی

تعجب کریں آیا ماروں رشید کے حلال سے جسے ہزاروں خون و افعال شنیعہ کرنے پر  
اسکا خیال کیا کہ حرمت کو باپ کے ضائع نہ کریں، یا لوندی کا حال قابل تعجب ہو جس پر  
بادشاہ روئے زمین عاشق ہو کہ وہ جھوٹھ بول کر اپنی جان بچاتی ہو یا امام ابو یوسف کے  
حال سے تعجب کریں جو کہہ رہا ہو اپنے باپ کی حرمت ضائع کر کے شہوت اپنی پوری کرا سکا  
عذاب میری گردن پر جو صفحہ ۲۹ تاریخ الخلفاء

قال پس ایسے بزرگوار مرحوم و مغفور پر ثبوت ارتداد کرنا عین گالی ہو اور گناہ کبیرہ ہو  
بمصدق اس آیت شریفہ کے ولا تسبوا الاموات انهم قد اقصوا الی ما قدموا۔  
مت گالی دو تم مردوں کو بے شک وہ لوگ پہنچ گئے طرف اس چیز کے کہ مقدم کیا اور بنی آدم  
کو قول خدا و رسول بجالانا واجب ہو۔

اقول صاحب یہ آیت تو آپ کے اس قرآن میں ہوگی جو حضرت حفصہ سے لیکر جلاد یا گیا  
موجود قرآن شریف میں تو اسکا وجود نہیں۔ آپ نے تو رسول اللہ پر اتہام کرنے کی ایسی  
حادث ڈالی ہو کہ خدا پر بھی بہتان باندھنے لگے یہی نتیجہ ہو محبت مغویہ کا۔ اگر آپ کو خدا و رسول  
کی محبت یا اس سے خوف بھی ہوتا تو کبھی مغویہ کی محبت کا نام نہ لیتے کیونکہ دوستان  
مغویہ اس آیت کے مصداق ہیں والذین کفروا اولیائهم الطاغوت  
یخرجونهم من النور الی الظلمات اولئک اصحاب النار هم فیہا  
خالدون کیونکہ ساتھ جناب ام حسینؑ کا مغویہ کو طاغوت فرمایا۔ اور عبد اللہ بن زبیر  
کا تصدیق کرنا جو آپ کے صحابی اور خلیفہ بھی تھے مذکور ہوا اور اس کے ساتھ سلیمان بن  
صرد خزاعی صحابی کا اور محمد بن ابی بکر و قیس بن سعد صحابی کا مغویہ کو طاغوت لکھنا بھی بیان  
ہوا۔ باقی رہا یہ کہ وہ آپ کے بزرگوار تھے۔ اسکی سمجھ خبر نہیں نہ آج تک یہ سنا گیا کہ اسکی نسل  
دنیا میں باقی ہو۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ ایسا ہو تو اسلام و کفر میں قرابت نہیں۔ دیکھئے خود  
آپ کے حضرت عمرؓ نے اپنے کافرانوں کے قتل کی رائے دی کتنی کہ میرے حوالہ کیجئے۔



چو آب دایم کرد از نوجوانان  
 ولید سے دیگر سے از قوم شان بود  
 صبا سے مست لایق قتل زباده  
 دماغ از ساغر دوشینه چاغش  
 عقب از مردمانش چند صفت بود  
 بمستی یار از غیر نشناخت  
 ز بسیار تی خوشحالی و سرحت  
 بگفت امروز حالے تازه دارم  
 اگر خواہید ای یاران دل بسند  
 ز مامومان فغان برداشت ہر کس  
 حکم خود را ندہ خیمہ الور سے بود  
 دے کو بار سول القدر میرفت  
 گہے تغیر رفتارش نمودے  
 بنی منہ مود این بامن نباشد  
 ز اعیان شما عبد الملک بود  
 خیمہ منشا کہ لو کہ چند  
 بخیلے ناکھے گندہ دمانے  
 ز بوسے او بکس جانبر نمی شد  
 گناہے از گنا مانش یزدید ہست

برآمد نوہالے مسیح عثمان  
 کہ او پیر مغان و مے کشان بود  
 بکرا باماست ایستاده  
 ز باد صبح ہم تر شد دماغش  
 ولے او در سر طنبور و دوت بود  
 سریم کعبہ را از دیر شناخت  
 نماز صبح خواندہ چار رکعت  
 نشا طو عیشیں بے اندازہ دارم  
 بیفزایم دگر ہم رکعتے چہ شد  
 کہ بس کن اسے امام پیشوا بس  
 نخواندش مصطفیٰ در شہر تا بود  
 با ستہزا و شوخی راہ میرفت  
 گہے تہجین گفتارش نمودے  
 مدینہ ہر او مسکن نباشد  
 کہ در شہر و غایت منہاک بود  
 پلیدے فروع سگ تو لہ چند  
 کہ حجاج ہست از عیش نشانے  
 بعدش صبح جز منکر نمیشد  
 سیمان ہست شام ہست و ولید ہست

پھر آپ کیوں نہیں خلیفہ دوم کی تقلید کر کے اُسکے لعن پر اقدام فرماتے ہیں اور اگر ثبوت ارتداد گالی ہوا اور گناہ کبیرہ ہو۔ تو یہ الزام خلیفہ اول پر ہے جنہوں نے بطمع خلافت و بغرض استحکام سلطنت صد باصحاب رسول ائمہ پر ارتداد کا الزام قائم کر کے انکو قتل کیا جو بقول آپ کے بھی گناہ کبیرہ ہیں بلکہ اکبر کبار افسوس ہے کہ آپ حضرات نے کچھ اس طرح سے مخالفت خدا و رسول پر کرنا بدھی ہے کہ نہ حدیث بنانے میں چوکتے ہیں نہ آیت قرآنی کی تصنیف میں جس مرتد کو چاہتے ہیں مومن بنا دیتے ہیں اور منافق کو خلیفہ قرار دیتے ہیں اور اظہار ارتداد و کفر و نفاق کو گناہ کبیرہ اور گالی ٹھہراتے ہیں۔ تو ایسی حالت میں آپ کے ہدایت کی کیونکر امید ہو سکتی ہے۔

**قال جواب ثالث** یعنی جنگ و جدال طرفین کا خالی تھا بغض و حسد و حرص و طمع سے کیونکہ کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ محض واسطے طلب قصاص خلیفہ ثالث امیر المومنین حضرت عثمانؓ کے یہ جنگ ہوئی جو مشہور ہو حاجت اثبات نہیں طعن بغض طمع کا دنیا فضول ہے بلکہ کمال محبت و الفت اہل بیت رضوان اللہ علیہم سے رکھتے تھے۔

**اقول** آپ نے تو یہاں پر آنا بڑا دعویٰ کیا ہے جسکا کوئی عالم علما اہل سنت سے کبھی قائل نہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان سب اقوال علما مابقی کے ناسخ پیدا ہے کیونکہ آپ دعوے کرتے ہیں۔ جنگ و جدال طرفین کا خالی تھا بغض و حسد و حرص و طمع سے کہ صرف قصاص عثمان کے واسطے مغویہ صاحب لڑ رہے تھے۔ جسکا ظاہری مطلب یہ ہے کہ یہ لڑائی مغویہ کی حق تھی اور جواب کہ کیسے طرح کا الزام مغویہ پر نہیں آتا۔ وہ خاطر بھی نہیں ٹھہرتے۔ نہ طامع نہ حاسد نہ حلیص نہ بغض یعنی دشمن۔ حالانکہ بجز آپ کے کوئی ہستی بھی ایسا قائل نہیں۔ جتنے علماء اہل سنت کہ مغویہ کے طرفدار ہیں وہ بھی صاف صاف اقرار کرتے ہیں کہ اس لڑائی میں مغویہ باغی تھا خارجی تھا فاطمی تھا کافر تھا۔ اور اس کی یہ سب کارروائیاں محض ازراہ بد نفسی و حسد و طمع و حرص تھیں۔ دیکھئے شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں

عبدالعزیز  
حاکم معاویہ  
۱۳۱۳  
لوفیانی



اپنے قیادے میں۔ محققین اہل حدیث بعد متبع روایات صحیحہ دریافت اندک ایں حرکات  
خالی از سائبہ نفسانی نبوده و خالی از تہمت تعصب امویہ قریشیہ کہ بجناب ذی النورین <sup>ع</sup>  
نبوده است صفحہ ۳۴

تو اب فرمائے آپ سچے ہیں جو ان لڑائیوں کو حسد و طمع سے خالی جانتے ہیں۔ یا شاہ صاحب  
جو ان لڑائیوں کو نفسانیت و تہمت امویہ و قریشیت پر محمول کرتے ہیں۔ پھر شاہ  
صاحب تحفہ میں فرماتے ہیں۔ اہل سنت قاطبہ اجماع دارند برانکہ مغویہ بن ابوسفیان از

ابتداءے امامت حضرت امیرؓ لغایت تفویض حضرت امام حسنؓ با و ازہ بغاہ بود  
کہ اطاعت امام وقت نہ داشت۔ جس سے معلوم ہوا مغویہ ابتداءے خلافت جناب امیرؓ  
سے باغی تھا اس زمانہ تک کہ امام حسنؓ نے صلح کی۔ تو کیا کوئی سنی کہہ سکتا ہو کہ جو باغی ہو  
اطاعت امام وقت نہ رکھتا ہو اس کی لڑائیاں بغض محسد سے خالی تھیں۔ کیوں صاحب  
مغویہ بقول آپ کے طالب قصاص عثمان تھا تو شاہ صاحب نے اسکو باغی کیوں کہا؟ ان دونوں  
قولوں سے آپ کو معلوم ہوا ہوگا کہ حسب تصریح شاہ صاحب یہ لڑائیاں مغویہ کی ازراہ نفست  
و عداوت تھیں جس پر باغی کا خطاب ملا اس سے بڑھکر نتیجہ دیکھئے کہ شاہ صاحب  
باب وازدہم تحفہ میں فرماتے ہیں کہ محارب حضرت مرتضیٰؓ اگر ازراہ عداوت و بغض  
است نزد اہل سنت کا فرست بالا اجماع پس کفر مغویہ میں اور اس کے ہمراہیوں کے کفر میں کوئی  
عذر نہ رہا کیونکہ تصریحات بالا سے آپ کو معلوم ہو چکا کہ باقرار شاہ صاحب یہ لڑائیاں  
سب ازراہ نفسانیت و عداوت تھیں۔

اب اس سے بھی بڑھکر تصریح عداوت سنئے کہ خود جناب امیرؓ فرماتے ہیں جیسا کہ کثر العمال میں  
کہ جناب امیرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ نجبا ہیں  
اور ہمراہی ہمارے ہمراہی نجبا ہیں اور لشکر  
میرا لشکر خدا ہوا اور قسۃ باغیہ لشکر

فی کثر العمال من حہ البدہی قال  
سمعت علیا یقول نحن النجباء و افرا  
افراط الانبیاء و حزبنا حزب اللہ

والفئة الباغية حزب الشيطان  
ومن سوى نبينا وبين عدونا  
فليس منا ~~منا~~ مكر

حدثني شيخ من فزاره سمعت  
علياً يقول الحمد لله الذي جعل  
عدونا يسئل عما نزل به من امر  
دينه ان معوية كتب الي ليسئلني  
عن الخنفي فكتبت اليه ان يورثه  
من قبل مباله

شیطان ہر جو ہم میں اور ہمارے دشمنوں میں  
مساوات کرے وہ ہم سے خارج  
ہے۔

اور تاریخ الخلفاء ہیوطی میں ہے کہ جناب امیر  
فرماتے تھے شکر خدا کا کہ میرا دشمن خود مجھ  
سے مسائل دینیہ پوچھتا ہے۔ کیونکہ معویہ نے  
دوبارہ خنفسے سوال کیا تھا۔ حضرت نے حکم  
دیا کہ وراثت اسکی از طرف بول گاہ ہو۔

جس سے معلوم ہوا کہ خود جناب امیر نے تصریح فرمایا کہ معویہ میرا دشمن ہے تو اب  
اُسکے کافر ہونے میں حسب فتوایے شاہ عبدالعزیز صاحب کما فذر رہا کیونکہ بذیل احادیث  
جناب امیر جو سابقاً لکھا گیا خوب ظاہر ہو چکا ہے کہ حضرت نے مکر فرمایا چلو دشمن سے لڑنے  
کے واسطے جو نہ اصحاب دین سے ہیں نہ اصحاب قرآن سے انہی اسی عرض سے جہاد کیا  
جاتا ہے کہ کتاب خدا کا اقرار کریں اور آپس پر عامل ہوں۔ تو اب ایسے دشمن خدا کے کافر ہونے  
میں آپ کو کیا عذر ہے۔ معویہ کی این لڑائیوں کو جو جنگ صفین میں جناب امیر سے لڑا تھا  
طلب قصاص خون عثمان پر محمول کرتے ہیں مگر اس خبر کی کیا وجہ بتائے گا کہ عداوت جناب  
امیر علیہ السلام نے معویہ میں یہ حالت پیدا کی تھی کہ وفات جناب امیر پر خوش و مسرور ہوا  
اور اپنی لونڈی کو گانے بجانے کا حکم دیا چنانچہ محاضرات امام راجب اصفہا میں ہے  
قیل هشام بن الحکم علی شہد  
معویہ بدر افعال نغم من جانب  
یعنی کسی نے ہشام بن حکم سے پوچھا کہ معویہ  
جنگ بدر میں شریک ہوا تھا (یعنی یہ بھی



الکفار و ذکر عند شریک بن عبد  
 بالحکم فقال وقد کان مسلماً فاستو  
 جالساً ثم قال والله لقد مات قتل  
 امیر المؤمنین وکان مسلماً فاستو  
 جالساً ثم قال یا جارية عقی فالیوم  
 فرت عینی فالنساء تقول الا  
 بلغ معویة بن حرب فلا قوت عیون  
 السامیة لنا فی شهر الصیام  
 فجمعتمونا بخیار الناس طراً  
 اجمعینا فقتلهم خیر من ركب المطایا  
 و افضلهم و من ركب السفینة  
 فرجع معویة یعود اکان بین یدیه  
 فصب راسها و نثر دماغها ابن کان  
 حله ذلک الیوم انتقم

اصحاب بدر سے تھا تو ہشام نے کہا ہاں  
 کافروں کی طرف سے لڑنے آیا تھا شریک  
 بن عبد اللہ سے کسی نے کہا معویہ نہایت حلیم  
 اور متحمل تھا شریک نے کہا معویہ کو جب  
 جناب امیر کی شہادت کی خبر سنی تو تکیہ لگائے  
 بیٹھا تھا مارے خوشی کے سیدھا ہو بیٹھا  
 اور لونڈی کو حکم دیا کچھ گائے کہ آج ہماری  
 آنکھ میں ٹھنڈک پڑی لونڈی نے اس  
 مضمون کے شعر پڑھے کہ معویہ کو خیر  
 پہنچا دو خدا شہادت کرنے والے کی آنکھ کو  
 ٹھنڈک دے۔ رمضان کے مہینے میں تم  
 لوگوں نے ہم کو درد مند کیا ایسے شخص کے  
 قتل سے جو سب سے افضل تھا۔ معویہ نے  
 جبکہ یہ اشعار سنے تو مانے اُسکے جو گرز

رکھا تھا اُسکو اٹھا کر اس عورت کے سر پر مارا جس سے سر اسکا پھٹ گیا اور بھیجا اپنے لڑکے  
 شریک کہتے ہیں بتاؤ اُس روز معویہ کا حمل کیا ہوا۔

اور اگر آپ قول خدا پر رسول پر ایمان رکھتے ہوں تو اس حدیث کو ملاحظہ فرمائے جو آپ کی  
 تمامی کتب احادیث میں صحیحہ ماننی گئی ہے مثلاً صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی  
 شریف سنن ابوداؤد مشکوٰۃ شریف کبان سب میں یہ حدیث موجود ہے  
 و یحسب عمار تغلی الفسۃ الباغیۃ اور جامع صغیر و دیگر کتب احادیث میں اسے صحیح و معتبر  
 بھی ہے تدعونہم الی الجنة و یدعونک الی النار جو باعتراف محقق دہلوی شیخ

عبدالرحمن بن مسعود الانصاری میں حدیث شہرت و قوت پر فائز ہے کہ اے عمار تجھے گروہ باغیوں کا قتل  
 کر لگا کہ تو انکو بہشت کی طرف بلاتا ہوگا اور وہ تجھے جہنم کی طرف بلا دیں گے جس سے باغی  
 ہونا معویہ کا بنصرہ سولہ اور جہنمی ہونا اسکا اور اس کے لشکر کا مثل آفتاب باں و نمایاں ہوا  
 اور جواب اقول میں ایک طولانی حدیث میں مضمون کی لکھ چکا ہوں کہ حضرت نے فرمایا  
 اے عمار تجھے میرے اصحاب نہیں قتل کریں گے بلکہ باغیوں کا گروہ تجھے قتل کر لگا۔  
 پس تعجب ہے کہ ایسے جہنمی باغی کے بارے میں آپ یہ سفارش فرماتے ہیں کہ اسکو بغض و  
 حسد و طمع سے خالی تصور کریں۔ حالانکہ رسول اللہ اسکو اہل نارسے قرار دیتے  
 ہیں۔ اب یہاں اپنے امام برحق معویہ کی تاویل بھی سنئے۔ جو خود اس حدیث کے بارے  
 میں بیان کرتا ہے۔ ملا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔ حکلی ان معویہ  
 کان یا ول معنی الحدیث ویقول یخن فئۃ باغیۃ طالبۃ لدم عثمان  
 یعنی ہم لوگ فئۃ باغیہ ہیں مگر طالب قصاص خون عثمان جسکا جواب ملا علی قاری یہی دیتے  
 ہیں جیسا کہ مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے۔

هذا كما ترى تخريف اذ معنی طلب  
 الدم غیر مناسب ہما لانہ ذکر  
 الحدیث فی اظہار فضیلہ عمار و دم  
 قاتلہ لانہ جاء فی طریق ولم قلت  
 و مع کلمہ یقال لمن وقع فی ہلکۃ لا  
 یستحق فی ترجمہ علیہ و برقی لم  
 و فی الجامع الصغیر و مع عمار تقتلہ  
 الفئۃ الباغیۃ یدعونہم الی الجنة  
 و یدعونہ الی النار و هذا کالتص

یعنی یہ تاویل نہایت ہی مہمل ہے بلکہ تحریف  
 ہے کیونکہ طلب خون عثمان کا یہاں نہ یہاں  
 غیر مناسب ہے اسلئے کہ حدیث مذکور اظہار  
 فضیلت عمار اور دم قاتل کے بارے میں  
 وارد ہے چنانچہ شروع حدیث لفظ و مع کے  
 ساتھ ہے جو محاورہ عرب میں بہ نسبت مظلوم  
 قابل رحم کے استعمال ہوتا ہے کہ گویا اسکا  
 مرثیہ کہتے ہیں۔ اور جامع صغیر میں ہے  
 کہ اے عمار فئۃ باغیہ قتل کر لگا تو انکو



الصريح في المعنى الصحيح المتبادر من  
البغى المطلق الخ مختصرا۔

جنت کی طرف بلایا گیا اور وہ لوگ جہنم  
کی طرف۔ پس یہ حدیث بمنزلہ نص صریح

ہو معنی صحیح کے بارے میں جو ان الفاظ سے معنی نکلتے ہیں۔ دوسری تاویل خود ملا علی  
ناقل ہیں۔ یعنی اس تاویل سے بھی بڑھ کر  
قبیح تاویل معویہ نے یہ کہ عمار کو علی  
نے اور ان کے لشکر نے قتل کیا کیونکہ وہ ہی باعث  
ہوئے ان کی جنگ کے جسکا مال یہ ہوا کہ  
عمار قتل ہوئے۔ لوگوں نے خود معویہ سے  
اسکے جواب میں کہا تو اس رو سے جناب رسول  
خدا بھی قاتل حضرت حمزہ ہوئے کیونکہ  
حضرت ہی نے انکو جنگ پر بھیجا تھا اور  
خود خداوند عالم قاتل مومنین ٹھہرا جو  
ان کو حکم جہاد مشرکین دیا۔

ملا علی کہتے ہیں کہ اس صورت میں معویہ  
کو لازم تھا اطاعت امر حق کرنا اور  
خليفة بحق کی متابعت کرنا اور طلب خلافت  
سے باز آنا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ  
حقیقۃً وہ باغی تھا طالب خلافت کرا۔

راہ مکر و حیلہ انتقام خون عثمان کا یہاں کرتا اس حدیث نے اسکے سارے اعمال قبیحہ کو ظاہر  
کر دیا انتہی۔ پس اسی عبارت سے حال تحریف و تاویل معویہ معلوم ہوا کہ عثمان کے  
خون کا حیلہ کر کے خلافت حاصل کرنا چاہتا تھا۔

وقد حكى عن معوية ما ويل اجمع من  
هذا حيث قال انما قتله على ومثله  
حيث حمله على القتال وصار سببا  
لقتله في المال فقيل له في الجواب  
فاذن قاتل حمزة هو البغي حيث  
كان باعثاله على ذلك والله سبحانه  
وتعالى حيث امر المؤمنين بقتال  
المشركين ثم قال قلت فاذا كان  
الواجب عليه ان يرجع عن لعنه  
باطاعة الخليفة ويترك مخالفة  
وطلب الخلافة المنفنيه مبين  
بمذا انه كان في الباطن باغيا  
وفي الظاهر مستترا بدم عثمان  
مراعيامرايا فجاو هذا الحديث  
عليه ناعبا ومن عملة ناهبا الخ

مولوی صاحب آپ تو کہتے ہیں مغویہ طالب خلافت نہ تھا بلکہ خواہاں قصاص حضرت عثمان تھا۔ حالانکہ مغویہ صاحب تو اس کے مدعی ہیں کہ ہم بہ نسبت عمر کے بھی زیادہ مستحق خلافت ہیں چنانچہ آپ کے امام حمید می جمع ہیں <sup>الصالحین</sup> میں روایت کرتے ہیں۔

بین الصالحین قال عبد اللہ بن عمر دخلت علی حفصہ و توسا اثمًا تنظف قلت قد کان من امر الناس ما تری فلم یجعل لی من الامر شیئ فقال الحق بهم فانهم یفتظرونک و اخشو ان یکون فی احتیاسک منهم فرقة فلم یدعه حتی ذهب فلما تفرقت الناس خطب معویة فقال من ان اراد ان یتکلم فہذا امر فلیطعن لنا قرنه فنحن احق منه و من ابیہ

یعنی عبد اللہ بن عمر نے حصہ سے کہا کہ مجھ کو تو اس خلافت سے کچھ نہیں ملا جو کچھ ہوتا جاتا ہو اسکو دیکھتے ہو حفصہ نے کہا کہ تم بھی ان لوگوں سے جا کر ملحق ہو جاؤ تمہارا تاخیر سے خوف حصول فرقہ ہوا اس کے بعد یہ حضرت مغویہ کے دربار میں پہنچے جب لوگ وہاں سے اٹھ گئے تو مغویہ نے ایک خطبہ پڑھا اور کہا کہ جسکو اس بارے میں کچھ کلام کرنا ہو وہ گردن نکالے بولے کہ ہم اُس سے اور اس کے باپ سے بھی زیادہ

مستحق خلافت ہیں۔ اس کے جواب میں فاضل فضل بن رزیہاں اپنی کتاب ابطال الباطل کہ یہ بات مغویہ سے کچھ جابے تعجب نہیں ہے جو اپنے کو عمر سے زیادہ مستحق خلافت جانتا ہے کیونکہ جب جناب امیر علی بن ابی طالب سے خود ان کی حیات و ایام خلافت میں اپنے کو زیادہ مستحق جانتا تھا جس پر خرچ کیا اور بغاوت کی سیکڑوں ہزاروں مسلمانوں

میں لکھتے ہیں۔ معاذ کران معویہ کان بدعی یا نہ الحق بالخلافة من عمر فلا یبعد هذا لانه کان بدعی یا نہ الحق من امیر المؤمنین علی فی حیاته و ایام خلافتہ فخرج علیہ و بغی علیہ و قتل جبوش المسلمین و فعل ما فعل الی الخ

کا خون کیا اور کچھ کیا وہ معلوم ہو تو عمر سے اگر اپنے کو اولے سمجھا تو کچھ جابے تعجب نہیں آتی



اور تاریخ کامل میں ہر وقت قبل ان معویہ حصر الحکیمین وانہ قام عشیق فی الناس  
فقال اما بعد من کان متکلم فی هذا الامر فلیطع لنا قرینہ قال ابن عمر فاطلقت  
جنوبی فاددت ان اقول يتكلم فيه رجال قاتلوك واباک علی الاسلام فخشيت  
ان اقول كلمة تفرق الجماعة وبسيفك فيها دم وكان ما وعد الله فيه الجنان  
الی من ذلك فلما انصرفت الی المنزل جاء فی جیب بن مسلمہ فقال ما صنعت  
ان يتكلم حين سمعت هذا الرجل يتكلم قلت اهدت ذلك ثم خشيت فقال

حبیب دفقت وعصمت وهذا اصح لانه ورد في الصحيح ۳۳ جلد ثالث

مطلب اسکا بھی وہی ہو کہ عبد اللہ بن عمر کے سامنے معویہ نے خطبہ میں کہا جو شخص حیات  
کلام کرے وہ اپنے شاخ نکالے اسپر ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے تو چاہا کہ طان کی پر دہان  
اور یہ جواب دے کہ اس بارے میں وہ لوگ کلام کرتے ہیں جنہوں نے تجھ سے اور تیرے  
باپ سے قتال کیا اسلام لانے پر مگر پھر اس خوف سے چپ رہے کہ کہیں ایسا کلمہ کہہ جاؤں  
جس سے اتحاد و اتفاق میں خلل واقع ہو اور خوزیری ہونے لگے جب اپنے گھر آئے  
توحیب بن سلمہ نے آکر پوچھا کہ کیوں نہ جواب دیا جب معویہ وہ کلام کر رہا تھا تو ابن عمر  
نے یہی جواب دیا کہ بخوف فتنہ و فساد ہم نے سکوت کیا جسپر حبیب نے کہا اچھا کیا یہ جواب  
اصح ہو کیونکہ صحیح میں وارد ہوا اس سے بھی بخوبی اُسکی تصدیق ہوئی کہ اس کلام سے اصلی  
مقصود اُنکا یہی تھا کہ ابن عمر پر تعریض کرے جسکا جواب وہ کچھ نہ دے سکے۔

اب ان تقریروں سے اچھی طرح آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ کس درجہ کے سچے اور سادہ  
ہیں۔ دیکھئے دیکھئے فواب مولوی صدیق حسن صاحب بغیۃ الراشد میں لکھتے ہیں  
وہرچہ از مخالقات و محاربات واقع شد از طرف معویہ شد جنگ او خالی از حمیت و نفست  
نیست و اینکہ گویند خطائے اجتہادی بودہ پسند خاطر انصاف پسند ان نیست در  
مالا بد منہ گفتہ ہر کہ با علی منازعت کردہ مغضبی است ص ۱۹

کہئے یہ قول تصدیق کر نیوالا ہو آپ کا یا تکذیب کر نیوالا۔ یہ سب اقوال علی اکبر ہندوستان کے ہیں۔ اب آپ کے خاص سلہٹ کے بھی بعض اقوال پیش کرتا ہوں جسکے قبول کرنے میں آپ کو کوئی عذر نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ وہ آپ کے ملک کے عالم مسلم الثبوت ہیں۔ دیکھئے مولوی عبدالقادر صاحب لکھنؤی فوائد قادریہ میں لکھتے ہیں فلم یکن معویۃ ومن بعدہ من الخلفاء کاملین صحت۔ پھر لکھتے ہیں بذیل شرح ماتن۔

ولا یتعزل الامام بالفسق والجور (۱) یعنی معویہ یا آپ کے بعد والے خلفاء کاملین سے نہ تھے (۲) منصب قضا لینا ظالم بادشاہ سے جائز ہے جیسا کہ بادشاہ عادل سے لینا جائز ہے کیونکہ صحابی لوگوں نے منصب قضا لیا تھا معویہ سے۔ جس وقت معویہ نے مخالفت کی علی سے۔ حالانکہ حق اس وقت علی کے ساتھ تھا۔ (جس سے معلوم ہوا کہ مولوی عبدالقادر صاحب معویہ کو ظالم فاسق بتاتے ہیں) (۳) اہل سنت قائل ہیں کہ معویہ باغی تھا زمانہ علی میں اور اس کے بعد بھی جب تک

شرعاً مجوز تقلید القضاء من السلطان الجائز حکماً مجوز من العادل لان الصحابة تقلدوا القضاء من معویۃ لما اتفرد بالامارة وخالف علیاً والما ان الحق کان بید علی فی نوبتہ پھر کہا وعند اهل السنة معویۃ کان باغیاً فی نوبۃ علی وبعدہ الی زمان تراء امیر المومنین حسن الخلافۃ الیہ صرح

کہ امام حسنؑ نے خلافت معویہ کے حوالہ نہ کی۔

آب فرمائے ہیں تصریحات صریحہ کے بعد بھی اپنے اس قول سے کہ جنگ و جدال طرفین کا خالی تھا بغض و حسد و حرص و طمع سے۔ تو یہ کچھ گایا نہیں اور اپنی غلطی کا اقرار فرمایا گیا یا نہیں۔ ایماناً فرمائے آپ سچے ہیں جو اس جنگ و جدال کو بغض و حسد و طمع سے خالی اعتقاد کرتے ہیں۔ یا آپ کے شاہ عبدالعزیز صاحب جو ان کا رد و ایسوں کو نہ سہایت و تہمت امویت و قریشیت پر محمول کرتے ہیں۔ یا رسول اللہؐ کی حدیثیں جن میں حضرت



مغویہ کو اور اُس کے ساتھیوں کو باغی اور اہل نار سے فرمایا اور صحابہ و تابعین و علمائے اُپیر لعنت فرمائی۔

حضرات! آپ لوگ فضائل اہل بیت اطہار میں تو گونگے اور ہرے بجاتے ہیں اور معائب  
خلفاء و صحابہ میں بحکم کف لسان ایسا لایعقل بنے ہیں کہ نہ کچھ سمجھتے ہیں نہ بوجھتے۔  
بھلا جنگ مجدال و نرا انی کو کوئی بھی علامت محبت کہہ سکتا ہو۔ جو آپ نے مغویہ کے لئے  
دعوئے کیا۔ کیا رسول اللہ و ابو جہل و اوسفیان میں بھی محبت تھی جو باہم جنگ ہوا کی۔  
اسکو بھی جانے دیجئے تا حیات جناب امیر اگر طمع خلافت تھی تو بعد حصول خلافت کیا  
سبب ہوا جو سب و شتم جناب امیر کو رواج دیا۔ یہاں تک کہ اپنی بیعت اس طریقہ سے یعنی  
شروع کی کہ حضرت علیؑ سے تبرا کرو۔ تو ایسی حالت میں کون کہہ سکتا ہو کہ بغیر قلبی عداوت  
کے ایسے امور سرزد ہوئے ہوں؟ یہ گز نہیں دیکھو عقد الفرید جلد ۲ صفحہ ۱۱۰۔

قال چنانچہ نافع المؤمنین میں مسطور ہے کہ ایک روز پیغمبر خدام گھوڑے پر سوار تھے اور مغویہ  
آپ کے ہمراہ کتاب تھا آپ نے فرمایا اے مغویہ تو میرے پاس سے الگ ہو جا کہ تیری پشت سے خون  
کی بو آتی ہو حضرت مغویہ نہ بہت بے قرار ہوئے اور رونا شروع کیا اور کہا یا رسول اللہ میرا  
جگر پانی پانی ہو جائیگا مجھ کو ایسی بات سے آگاہ فرمائے آپ نے فرمایا کہ تیری پشت سے  
ایک لڑکا پیدا ہوگا جو میرے فرزندوں کو ناحق قتل کرے گا مغویہ نے کہا کہ میں ابھی اپنی  
بی بی کو تین طلاق دی۔ سچاں اللہ کیا اس قول میں بغض و حسد پایا جاتا ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ دہم  
کرنا خالی حسد سے نہیں اور اسی کتاب میں مذکور ہے کہ وقت اخیر میں حضرت مغویہ نے اپنے  
بیٹے کو وصیت فرمایا کہ اے لڑکے اگر تو نے اہل بیت کو ذرا بھی ایذا دی تو یاد رکھنا سیدھا دوزخ  
میں جائیگا نیز یہ کہ آپ کی سب وصیت میں نے قبول کی مگر اس وصیت میں مجھ کو کلام  
ہر یہ بات سن کر نہایت غضبناک ہوئے اور کہا توف ہر تجھ پر فوجا عبد اللہ بن زیاد کو  
بلایا اور کہا میں لکھ دیتا ہوں تم مدینہ طیبہ کو جاؤ اور حسینؑ کو یہاں لاؤ کہ یہ خلافت

على البرقة من ملك وقال له  
رجل من بني تميم ما بين  
بطن اجدك كولا  
من ناكوا فالتفت  
الى زياد قال هذا هو  
فاستق من به

بطبع احليو  
 من تاكوفا النفت  
 المزياد قال هذا  
 فاستن من بب

سلیمان بندہ منسوج و شکم بود  
 صفاقش تائب بالاسے تغارے  
 زیک عالم بقولش ناشتا بود  
 ز نسوان شما اُمّ الجلیل است  
 نبی تابودا و آزار دادش +  
 دگر ہند جگر خوار شما بود  
 یعنی را کشیدہ در بر خویش  
 بعباری نسبتا دآن شقی را  
 جگر از سید ہمنہ کشیدہ  
 عفاک اللہ ز اقواسے کہ داری  
 شمارا شجرہ ملعون خدا گفت  
 باین خواری دگر ای حشر چہ نازی

برایش غلصہ حشر وار کم بود  
 و خوش و طیر را سنگ مزارے  
 ز ماہی ہفت دریایش غذا بود  
 کہ در گمراہی خود بے عدیل است  
 خدا ہمیزم کشتی ناز دادش  
 کہ راہ بغی و کین را رہنما بود  
 با و بخشیدہ مال و زیور خویش  
 کہ تا بحیان کند عثم نبی را  
 بآن لبہاے ناپاکش مکیہ  
 نہ ہے آغاز و انجاسے کہ داری  
 ہمیشہ لعن در حق شما گفت  
 باین نام نسب دیکر چہ نازی

الغرض یہ مختصر حالات میں معرّبہ و نیرید و بنی امیہ کے جس سے اہل اسلام کو اگر غور کریں تو  
 پورے طور پر ہدایت مل سکتی ہے کہ ان دشمنان خدا و رسول سے بیزاری واجب لازم ہے  
 اگر ہمارے حریفوں نے سلسلہ مکاتبات کو طول دیا تو آئندہ کما حقہ جزاں امور کی  
 بجائیگی۔

حاکم اہل فہم کے لئے تو یہی کافی ہے جس قدر عرض کیا والحمد للہ والصلوٰۃ  
 والسلام علی محمد وآلہ الغر الکرام اخر السلام  
 ماہ محرم الحرام ۱۳۱۱ھ



میں انکو سپرد کروں پھر اسوقت انھوں نے خط لکھا عبد اللہ بن زیاد کو مدینہ روانہ کیا وہ ایک منزل کے قریب پہنچے ہوئے کہ معاویہ رحمہ کا انتقال ہوا یہ سنے عبد اللہ کو الٹا بلایا  
 اقول اگر ایسی ایسی جھوٹی کتابیں آپ کے مذہب میں نہ ہوتیں تو آج تک آپ کا مذہب ہی کیوں قائم رہتا۔ کیونکہ میں نے تو اسکے پہلے بہت سی حدیثیں لکھی ہیں جن سے معلوم ہوا آپ کے بڑے بڑے علمائے ہزار یا چھوٹی حدیثیں بنائیں اور اس ذریعہ سے بہت سارے دوسرے لکھایا۔ پھر نافع المؤمنین والا کس شمار میں ہو جو نہ عالم ہو نہ فاضل نہ محدث نہ متکلم دیکھئے آپ کے مذہب کی مستند کتابیں تاریخ الخلفاء تاریخ کامل مستطرف عقد الفرید صواعق موحدة تطہیر الجنان جس میں خاص معویہ کے حالات مرقوم ہیں موجود ہیں۔ ان سب میں کہیں اس روایت کا وجود نہیں محض بنائی ہوئی کہانی ہے جو آپ کے مذہب کی بڑھیاؤں نے تصنیف کی۔ اگر معویہ کو ذرہ برابر بھی رسول اللہ پر ایمان ہوتا تو بھلا وہ کبھی جنگ جناب امیر کا نام لیتا جنکے بارے میں ہزاروں مرتبہ آپ نے فرمایا محبت علی علامت ایمان ہے اور بغض علی علامت نفاق ہے۔ آپ لوگوں نے جیسا کہ مسئلہ الخیر والشر کلمہ من اللہ کا مسئلہ ایجاد کیا ہے جس میں آپ لوگ ہر الزام سے پاک ہوں۔ اور خدا پر سارا الزام آئے اسی طرح یہ روایت گڑھی جس میں معویہ صاحب کو بچا کر خونِ امام حسین کا الزام خدا پر لگائیں۔ دیکھئے آپ کے معویہ صاحب نے اپنے بیٹے یزید کو مرنے وقت ایسی ہدایت کی ہے جس سے قتلِ امام حسین اسکو ایسا آسان معلوم ہو کہ کوئی دقت ہی اٹھانی نہ پڑے معویہ کہتا ہے۔  
 لست اخاف عليك الا نكثه الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر فاما الحسين بن علي فارجوہ ان بكفيله الله فانه قتل اباه وخذل اخاه۔ عقد الفرید ج ۲ ص ۲۳۹ یعنی مجھے تیری نسبت میں آدمیوں سے خوف ہے۔ حسین عبد اللہ بن زبیر قبیحہ اندر سے۔ لیکن حسین پس اُنکے بارے میں مجھے امید ہے کہ تیری طرف سے خدا اُسکی کفالت کرے گا کیونکہ اُنکے باپ (جناب امیر) قتل کئے گئے

معاویہ کے حالات کی کتاب میں

اور بھائی اُنکے امام حسن محروم کئے گئے۔ فرمائے تو اس جملہ میں کیا اشارہ ہو۔ ۶۔  
 کیا بتایا ہے کہ اُنکا قتل ایسا سہل ہو کہ تجھے کوئی فکر بھی نہ پڑیگی۔ کیونکہ جب جناب امیر  
 قتل کر دے گئے اور امام حسن جوڑے بھائی تھے محروم کر دئے گئے۔ تو بھلا اُنکو خلافت  
 کے لئے کون قبول کر سکتا ہو۔ افسوس صد افسوس کہ مغویہ تو قتل امام حسین کو ایسا آسان  
 بتاے۔ اور آپ یہ بتاتے ہیں کہ مغویہ نے اپنی جورو کو طلاق دیدیا اور بچھو کے دُک مارنے  
 سے دوسری جورو کی جس سے یہ زید پیدا ہوا۔ تو یہ کیجئے تو یہ کہ خدا پر آپ الزام لگائیں  
 اور مغویہ و زید کو الزام سے بچائیں۔ یہ تو وقت موت کی گفتگو تھی۔ اب اس کے قبل کی گفتگو  
 سنئے جب مغویہ مدینہ گیا تھا تو جناب امام حسین سے ملاقات ہوئی فلما نظر الیہ قال  
 لا مرحبا ولا اھلا بد نہ یترقن دھما واللہ مہر نفقۃ قال مہلا فانی واللہ لست  
 باھل بعدہ الم قال بلے ولشرفنا جہت۔ یعنی مغویہ نے دیکھ کر کہا نہ مرحبا ہو نہ کو  
 نہ اہل (کل حقارت ہو عرب میں) دنیہ ہو جسکا خون پھر کر رہا ہو قسم خدا کی بیایا جائیگا۔ امام حسین  
 نے فرمایا خاموش رہ میں اس گفتگو کے قابل نہیں ہوں۔ مغویہ نے کہا بلکہ اس سے بھی بدتر  
 گفتگو کے لائق ہو۔ فرمائے یہ گفتگو محبت امیر تھی یا عداوت انگیز جس میں بقسم کہ رہا ہو کہ غم  
 تمھارا خون بیایا جائیگا۔

آئے جناب یہ تو جناب امام حسین تھے جن کی خاندانی عداوت مغویہ کے نطفے میں داخل تھی تو اس  
 میں ملاحظہ فرمائے کہ حضرت عائشہ کو اسی مغویہ نے کنوئین میں گرا کر چوڑا دلوا دیا جس میں وہ کل  
 گئیں اور مغویہ نے اُس کنوئے کو بند کر دیا۔ اور قال اہل مدینہ کی رائے بھی مغویہ ہی مرتے  
 وقت دیکھا تھا جس میں سپہ سالار کا بھی نام زید کو بتا دیا تھا کہ تسلط ملعون کو مدینہ کے  
 غارت کو بھیجا جسے ہزاروں صحابہ و تابعین کو قتل کیا تین وز تک مدینہ میں قتل عام ہوا  
 ہزار ہا کنواری لڑکیوں کی ازالہ بکارت کی گئی جو سب صحابہ کی بیٹیاں تھیں جس سے ہزاروں  
 ولد الزنا پیدا ہوئے جو آپ لوگوں کے کلام قرار پائے۔ اور مسجد رسول و منبر پر کھڑوں



کہ صوں کتوں نے موتا ہگانا پاک کیا۔ ان سب حرکات کے بانی مہابی معویہ تھے نہ زید  
 جو اپنے باپ کی وصیت کا عامل تھا۔ واہ صاحب آپ کی تواریخ میں تو یہ سب مضامین  
 ہیں اور آپ معویہ کی خیر خواہی میں اس طرح کی جھوٹے تصنیف فرمائیں جس کے جواب میں مجھے  
 قرآن کی وہایت یاد پڑتی ہو جو فرمایا ہو **اللعنة الله على الكاذبین**۔ اور  
 یہ جو لکھا کہ اس کتاب میں لکھا ہو وقت آخر میں معویہ نے اپنے بیٹے کو وصیت فرمائی محض  
 غلط ہو۔ کیونکہ آپ کے تمامی کتب تواریخ میں مرقوم ہو کہ زید معویہ کے مرتے وقت وہاں موجود  
 نہ تھا غیر حاضر تھا معویہ کے زمین دن مرنے کے بعد آباد کچھ تاریخ کامل تاریخ الحلف  
 عقد الذین مستطرف ثمرۃ الاوراق وغیرہ۔ تعجب ہو کہ نافع المؤمنین والے نے آپ کے  
 امام زید کو ایسا احمق بنایا کہ اس نے یہ جواب دیا کہ اس وصیت کے قبول کرنے میں مجھے غبار  
 ہو۔ کیوں نہ کہا کہ خود فضیحت دیگرے رافضیت کیوں کرتے ہو۔ اگر اہل بیت نبی کی تعظیم  
 لازمی تھی تو تم نے کیوں حضرت علی سے جنگ کی اور امام حسن کو کیوں نہ ہر دلوایا جو ہم کو  
 سمجھانے چلے ہو۔ مگر ہم ان سب درگزر کریں تو اہل سنت اس کا کیا جواب دیں گے کہ جب  
 زید ایسا ناخلف تھا تو پھر اس کو کیوں خلیفہ مانتے ہیں جیسا کہ شرح فقہ اکبر میں ملا علی  
 قاری نے لکھا۔ اور اس کی بھی تاکید کی کہ اس پر لعنت نہ کرنا چاہئے۔ اگر کاش آپ لوگ زید  
 ہی کے بارے میں اپنے ایمان کو درست کر لیتے تو خیر کچھ امید بندھتی۔ مگر آپ لوگ تو اس کو  
 اپنا امام اور خلیفہ زادہ مانتے ہیں قولہ اور زہر دینا حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کا حضرت حسن عمو کو  
 محض غلط ہے کذا فی المکتب السیر والخبار قول مجھے تعجب ہو کہ آپ نے معویہ کی  
 لڑائیوں کو ساتھ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے دلیل محبت والفت قرار دیا جس پر فرمایا  
 کمال حب والفت درباری اہل بیت رضوان اللہ علیہم کہتے تھے، پھر یہاں نہ ہر دلوانے  
 سے امام حسن کے کیوں انکار کیا۔ کیا تو اور و نیز سے دیکھا ہو شخص دیکھا ہو دلیل محبت  
 اور زہر دینا جو پوشیدہ ہوتا ہو عداوت کی دلیل ہو جس سے آپ نے انکار کیا آپ کتنی

زید معویہ  
 کے مرتے وقت  
 موجود نہ تھا  
 طراز اول وصیت  
 عداوتی بات  
 غلط ہے جس میں  
 ہم قرآن کا  
 خون سارے سے  
 روئے کر لیا

کتابوں کو جھوٹا ٹھیکے مودۃ العجایب شیخ ابو عبد اللہ محمد ربيع اللابرار زعمشری تاریخ  
 ابو الحسن ندائی استیعاب ابن عبد اللہ علی تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی  
 تہذیب الکمال مزی تہذیب التہذیب ذہبی مختصر فی اخبار البشر تاریخ ابوالفدا  
 حسن السمری عبدالقادر محمد بن طبری تاریخ خمیس مودۃ المیوان نزل اللابرار  
 مفتاح النجا مستطرف ثمرۃ الاوراق وغیرہ بے انتہا کتابوں میں مذکور ہو کہ امام  
 حسن کو معویہ نے زہر دلو اگر شہید کیا چنانچہ استیعاب ابن عبد اللہ مزی میں ہے۔

قال قتادہ و ابو بکر بن حفص سمع  
 الحسن بن علی سمعا مرنہ جعد  
 بنت الاشعث بن قیس الکندی  
 وقالت طائفة كان ذلك منها  
 بتدسيس معوية <sup>اليها</sup> وما يذ لها  
 في ذلك وكان لها ضالفاً والله اعلم  
 اور سبط ابن جوزی خواص الامہ میں لکھتے ہیں  
 قال الشعبي اخذ من اليها اى جعد  
 فقال سمى الحسن ان وجعاً يزيد  
 واهطيك مائة الف درهم  
 اور تہذیب الکمال مزی میں ہے۔

استیعاب میں ہے کہ جناب امام حسن کو جعد <sup>شعب</sup>  
 بن قیس کی بیٹی نے زہر دیا معویہ کے کہنے سے  
 کیونکہ معویہ نے بہت سامان اسے لے دیا تھا  
 اور وعدہ کیا تھا کہ اگر تو امام حسن کو زہر دے گی  
 تو ترا عقد اپنے بیٹے پر دیتے کر دیں گے  
 اور لاکھ روپے دیں گے۔ روایت خواص  
 اور تہذیب الکمال میں یہ معاویہ اپنے بعض  
 خدمتکاروں کے ساتھ زیادہ ہربانی کرنا  
 تھلا اس غرض سے کہ امام حسن کو زہر دے۔  
 اور علامہ ذہبی بھی اسی مضمون کو تہذیب التہذیب  
 میں لکھتے ہیں۔ اور شاید آپ کو بھی معلوم ہو گا کہ  
 شعب بن قیس کن سخا جسکی بیٹی نے امام  
 حسن کو زہر دیا خلیفہ اول کا بیٹنوی جو  
 خلیفہ اول کی بھانجی بہن کی بیٹی تھی۔  
 اور بعد وفات حضرت امام حسن کے حضرت  
 نے مسرت ظاہر کی تاریخ خمیس میں ہے  
 مودۃ المیوان ہے کہ جناب امام حسن

۱۰  
۲  
۹۱  
اس



لبعض خدمہ ان یسفہ سما۔  
 اور حیوۃ الحیوان قال ابن خلکان  
 اتہ لما مرض الحسن کتب مروان بن  
 الحكم الی معاویہ بذلت وکتب الیہ  
 معاویہ ان اقبل المیط الی بخیر الحسن  
 فلما بلغ معاویہ موتہ سمع تکبیر من  
 الحضراء فکبر اهل الشام لذلك فقال  
 فاختہ بنت قریظہ اقرا لله عینک  
 بالذی کبرت لاجله فقال مات الحسن  
 فقال لتعالی موت ابن فاطمہ تکبر  
 فقال تکبرت شمانہ وکن استراخ  
 قلبی و دخل علیہ ابن عباس فقال  
 یا ابن عباس هل تدری ما حدث  
 فی اهل بیتک فقال لا ادری ما حدث  
 الا انی اراک مستبشرا وقد بلغنی  
 تکبیرک فقال مات الحسن فقال ابن  
 عباس رحم الله ابا محمد اثنتا واثنتین  
 یا معاویہ لا تسد حفرتہ حفرتک  
 ولا یزید عمرہ فی عمرک وکن مکتا  
 اصنأ بالحسن فقد اصنأ بامام المتقین  
 ووصی خاتم النبیین فحیر الله ملک  
 انصدعہ وکن ملک العسیرہ  
 وکان یخاف علینا من بعدہ من

بیمار ہوئے (معاویہ کے زہر کی بدولت) تو  
 مروان نے معاویہ کو اس حال سے خبر دی معاویہ  
 نے جواب میں لکھا کہ جلد اُنکے حال سے خبر دے  
 بعد اسکے جب معاویہ نے حضرت امام حسن کی  
 شہادت کی خبر سنی تو بڑے زور سے نعرۃ اللہ  
 اکبر بلند کیا جسکو حاضرین بار بار وغیرہ  
 نے سنا اور اہل شام نے بھی تکبیر کی اسپر  
 فاختہ بنت قریظہ نے کہا کیا دختر فاطمہ  
 کے بیٹے کے مرنے پر تو تکبیر کرتا ہو معاویہ نے  
 کہا ازراہ شہادت نہیں ہو بلکہ آج اس خبر سے  
 میرے دل کو راحت ملی اسکے بعد ابن عباس  
 آئے تو معاویہ نے کہا کچھ جانتے ہو تمہارے خاندان  
 اہل بیت میں کیا حادثہ گذرا ابن عباس نے  
 کہا سم نہیں جانتے کیا ہوا مگر تجھ کو نہایت  
**خوش و خرم شادان فرجاں**  
 دیکھتے ہیں اور تیرے تکبیر کہنے کی آواز سنی ہو  
 معاویہ نے کہا حسن مر گئے (یعنی امام حسن)  
 ابن عباس نے تین مرتبہ کہا خدا ابو محمد (امام حسن)  
 پر اپنی رحمت نازل کرے اور معاویہ قسم خدا کی  
 نہ اُن کی قبر تیری قبر کو بھر گی نہ اُنکی زندگی  
 تجھ کو مل جائیگی جو تیری عمر طولانی ہو اگر  
 نے الواقع یہ حادثہ ہوا ہوا تو ہملوگ  
**امام المتقین اور وصی خاتم**

الکیمیٰ کی مصیبت میں مبتلا ہوئے خدا ہی اس مصیبت میں صبر و اور یہ مضمون نزل

الابرار مرزا محمد بن محمد خان بدخشاہ اور مفتاح النجا اور بیع الابارہ مخشری غیرہ میں بھی موجود ہے اور عقد الفریہ علامہ ابن عبدین

یعنی جیہ امام حسنؑ کے وفات کی خبر معویہ

کو پہنچی تو معویہ نے سجدہ شکریہ

ادا کیا پھر بلا بھیجا ابن عباس کو درحالیکہ

معویہ نہایت خوش و مسرور تھا۔ پھر تعزیت

کی اور پوچھا ابن عباس کیا میں تھا امام

حسنؑ کا؟ تو ابن عباس نے کہا کہ اُنکا میں

تو تمامی قریش میں سنا جاتا ہے۔ تعجب یہ کہ

تو نہیں جانتا (شاید اشارہ یہ کہ اگر تو بھی

قریش ہوتا تو جانتا) معویہ نے کہا مجھے سنا

ہو کہ چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑ کر مرے ہیں۔

ابن عباس نے کہا جو بچہ یہ وہ جوان ہو رہا

اور ہمارے لڑکے تو طفلی میں لایا ہوئے ہیں

اور کم سنی میں بزرگ۔ پھر کیا ابن عباس

نے ای معویہ تو اس قدر خوش و مسرور کیوں

ہو وفات سے امام حسنؑ کے؟ قسم خدا کی

اس سے نہیری عمر طولانی ہوگی اور نہیری قبر کی جگہ بھر جائیگی، مائے کس قدر کم ہر پہلو

کا باقی رہنا بعد اُنکے۔

اب معلوم نہیں آپ کی وہ کون سی کتابیں ہیں سیر و خبر کی جس میں یہ مرقوم ہے کہ معویہ نے

حضرت امام حسنؑ کو دیر نہیں دیا جس کا آپ حوالہ دے رہے ہیں کاش دو ایک کتاب کا

بھی نام لکھتے تو آپ کی داستان کو دیکھی جاتی۔ ائمہ ابراہیمؑ کی وفات پر معویہ اللہ

اکبر کے اور سجدہ شکر ادا کرے اور آپ ائمہ مسلمان سمجھیں۔ حالانکہ رسول اللہؐ نے

ولما بلغ معویہ موت الحسن بن علی

خبر ساجد اللہ ثم ارسل الی ابن عباس

وکان معہ فی الشام فعزاه وهو

مستبشر وقال له ابن کم سدة مات

ابو محمد فقال له منه کان یسمع

فی قریش فالعجب من ان یجملہ

مثاک قال یلغی انه قرأ اطفالا

منغارا قال کل ما کان صغیرا

یکبر وان طفلنا الکمل وان صغیرنا

لکیر ثم قال مالی اراک یا معاویہ

مستبشرا بموت الحسن بن علی فواللہ

لا ینساء فی اجلک ولا یسد حفرتک

وما اقل بقاءک وبقاءنا بعدہ

ص ۲۳ ج ۲



اور جناب امیر نے قتل کفار کے بارے میں یہ سنت جاری کی تھی۔ افسوس ہندو سوس کے  
محبت مٹو نے آپ لوگوں پر ایسا گہرا اثر ڈالا کہ راستی و سچائی کی ذرہ برابر بھی آپ حضرات کو  
تندرستی آنکھ بند کر کے جھوٹ بول دیتے ہیں اور کچھ خیال نہیں کہنے کہ آگے چل کر کیا ہو گا آیہ قرآنی

لعنت الله على الكاذبين کو یاد فرمائے۔ اور یہ جملہ بھی قابل غور ہے کہ جو حضرت عباس  
عباس نے کہا کہ حضرت امام حسن علی وصی خاتم الانبیاء تھے کیونکہ آپ لوگ تو خلافت  
کو بدعت رسول نہیں قبول کرتے اور یہ کہتے ہیں خلیفہ بنانا آدمیوں کے ذمہ ہے پھر حضرت  
امام حسن علی کس بات کے وصی رسول تھے۔ اور جب آپ لوگ قائل ہیں کہ حضرت امام حسن علی نے  
خلافت کو مٹو کے حوالہ کیا تو پھر وہ حضرت کیونکر وصی رہے اگر خدا آپ کو عقل دے تو اس  
جملے سے بھی آپ بارہ خلیفہ والی حدیث کو سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت نے انھیں بارہ امام کو اپنا خلیفہ  
فرمایا جو وصی بھی تھے اور امام بھی اور نائب بھی

قولہ باوجود پائے جانے اس قدر صفائی قلب اور علامات محبت موالیات کے جو مجاہد  
اور اختلاف درمیان امیر علم اور مٹو کے وقوع میں آیا اس میں گمان بد اور ظن فاسد  
ہرگز دہرائز نہیں بھجوائے اس حدیث شریفہ کے قال رسول اللہ صلعم  
اختلاف امتی رحمة یعنی فرمایا پیغمبر صلعم نے اختلاف امت کا میری رحمت ہے کیونکہ  
کوئی اگر مصیبت ہو تو انکو دو نیکی اور اگر غیر مصیبت ہو تو انکو ایک نیکی ملیگی۔

اقول تعجب ہو کہ شاہ ولی اللہ صاحب تو انزالہ الخفا میں صاف صاف فرمایا  
اختلاف امتی اور جناب امیر میں پوری صفائی نہ تھی خالی از تکذروا نقیاض نہ تھے جس پر چند  
روایتیں بھی نقل کیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ عثمان نے کسی امر میں حضرت کے ساتھ بے ادبی کرنا چاہا  
عبداللہ جناب امیر کو سزا دیں حضرت عباس نے رفع دفع کرنا چاہا اور عثمان کو تسخیر  
دیں جب عثمان نے کہا اگر علی چاہتے تو انکے سوا کوئی دوسرا نہ ہوتا مگر وہ اپنی رے سے باز  
نہیں آتے اور پھر حضرت عباس نے جناب امیر کو قسین دیکر خاموش کرنا چاہا تو حضرت نے فرمایا  
کہ اگر عثمان کہے تو میں مرینہ سے نکلاؤں مگر نہیں ہو سکتا کہ کتاب خدا کی اقامت میں مستی کروں  
صفحہ ۲۲ مقصد ثانی انزالہ الخفا۔ اور عقید الضمید میں ہے کہ عثمان نے حکم دیا



جناب امیر کو مدینہ منکجا میں بمقام یذیع جسکی تعمیل حضرت نے کی ص ۲۱۵۔ چ دوم۔  
 پس جب بقول شاہ ولی اللہ خلفا با خود یا سینہ صاف نہ تھے اور انقباض و تکرر سے خالی نہ  
 تھے تو مغویہ کی صفائی اور محبت کا دعویٰ جناب امیر و اہل بیت طاہرین کے ساتھ آپ  
 ایسے علامہ دہر کے سوا اور کون کر سکتا ہو۔ مگر بہر حال بعد مدت کے انشاء علوم ہوا کہ آپ  
 بھی قائل ہیں اہل بیت رسول اللہ کی محبت و ولا کو ایمان میں کچھ دخل ہو جب ہی اسکا  
 دعویٰ کیا کہ مغویہ کو صفائی قلب و الفت خاندان رسالت سے حاصل تھی لک آپ کا  
 یہ اعتقاد ہو جو ہر مومن کو ہونا چاہئے تو عقور دیو کے لئے بھی عقل سے کام لیجئے تو آپ کو معلوم  
 ہو جائیگا یہ جزو ایمان آپ کے حضرت مغویہ سے منسوب تھا جو ایک نہیں بہتر لڑائیاں آپ کے مولک  
 مومنان سے لڑا۔ جسکے باب میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صد احادیثوں میں فرمایا یا حبیبی  
 حربی یعنی اے علی تم سے لڑنا ہے لڑنا ہے اور سابقا خود شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھی کمر اقبال  
 مرقوم ہے جو کہ محارب علی کا فرست بالا جماع۔ جسکے بعد آپ کو مغویہ میں کوئی عذر نہ رہیگا۔  
 باقی رہا یہ امر کہ آپ کے حامل ملاؤں نے آپ کو نکو سمجھا دیا ہر کہ یہ لڑائیاں اور جنگ جہاں محبت  
 اتحاد کی بنا پر تھیں۔ پس محض جاہلانہ اور مجنونانہ خیال ہو یہی سبب کہ شاہ عبدالعزیز صاحب  
 نے بتصریح لکھ دیا یہ کل افعال ازراہ نفسانیت تھے اور مولوی صدیق حسناؤں نے تو اس کے  
 ساتھ یہ بھی کہہ دیا اسکو خطائے عبادی کہنا پسند انصاف پسند نہیں۔ پھر آپ کیوں لین سب  
 کی مخالفت کر کے ان سب لڑائیوں کو دلیل محبت و الفت سمجھ رہے ہیں آخر میں جو حدیث آپ  
 لائے ہیں محض غلط ہے۔

دیکھئے ملا علی قاری کے موضوعات کبیر میں فرماتے ہیں اختلاف امتی درجۃ ذمہ کثیر  
 من الائمة انه لا اصل له یعنی حدیث روایت کے علانے پہل جانا ہو تو کیا اپنے  
 اصل باتوں کی نسبت کر کے طرف رسول اللہ کے نہیں شوائے کیا آپ کو ان علماء سے بھی شرم  
 نہیں آتی جو اسے پہل کہتے ہیں جیسا کہ بذیل فرمودہ بخوم مذکور ہو کہ موضوع پر دور یہ بھی آگیا  
 نادر اقلیت کی دلیل جو محض غیر مصدقہ بیان فلک کیونکر اس بحث کو تہجہ علما نے اس  
 بات پر گڑھا ہے کہ جناب امیر اور مغویہ دو تو مجتہد تھے جیسے جناب امیر مرقوم رہے تھے اور



معووہ باطل پر مگر جب ہم بیان کر چکے کہ معوویہ کو مجتہد لکھنا حسب بیان آپ کے علماء کے جائز نہیں  
تو مصیب غیر مصیب کی بحث بیکار ہو گئی۔ دیکھئے: کچھ اجتہاد کا ایسا عظیم درجہ ہے کہ آپ کے علماء  
خلفاء میں بزرگ حضرت عمرؓ کے کسیکو خط نہیں یا ابوبکرؓ کو عثمانؓ کو پھر اس درجہ کی کیوں ایسی  
بے عزتی کرتے ہیں معوویہ کو مجتہد بناتے ہیں حالانکہ خود آپ کے علماء و صحابہ کچھتے ہیں شبیہ پیدا کرنے سے  
مجتہد نہیں ہو سکتا۔ تو معوویہ کیسے مجتہد ہو گیا یہ تقریریں جو کاس مقام پر ہو کہ لوگوں نے قائلان  
عثمان کی بناؤں کے انکار کر کے انکو ظالم کا خطاب یا پھر اس بنیاد پر کہ انکا شبیہ کوئی قابل  
شمار نہ تھا اور انہوں نے باطل پر اصرار کیا حق اُپر واضح ہو گیا تھا اور ۱۲۹۰ھ

افسوس افسوس قائلان عثمان جو اکثر صحابی اور علماء و فضلاء تھے۔ وہ تو بغاوت کے درجہ سے  
بھی گرا دئے جائیں حالانکہ صحابہ کا اجماع اُنکے قتل پر ہو چکا تھا اور جناب امیرؓ سے جنگ  
کر نیوالا جو یقینی کافر تھا۔ باغی اور مومن اور مجتہد بنایا جاتا ہے یا رو کچھ تو خدا سے شرم کر دو۔  
قولہ بھلا شیت یزدی نوز اخیال میں لانا اور غور فرما اچا ہے چنانچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے ہیں کما فی مشکوٰۃ ص ۵۰۰

عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثلت رلی عن اختلاف

اصحابی من بعدی فاوحی الی یا محمد

ان اصحابک عندی بمنزلة النجوم

فالسماء بعضها اقوی من بعض

لکل نور فمن اخذ بشق ما هم علیہ

من اختلافهم فهم عندی علی

صدی وقال قال یا یہود

اقتدی بمتواہتد یتم

کر دگے ہدایت پاؤ گے اور شیخ صدوق نے معانی الاخبار میں لکھا ہے۔

حدثنا محمد بن احمد الویلید قال

کبار اہل بیت نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اقتدا

موجہ روایت ہو

کہا میں نے رسول خدا کو فرماتے سنے کہ

سوال کیا میں نے اپنے آپ اختلاف اپنے صحابہ

کے بعد میرے ہیں صحابی اللہ نے طرف میرے

کہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق اصحاب تمہارے نزدیک

مثل ستاروں آسمان کے میں بعض انھوں کے

قوی تر ہیں بعض سے اور واسطے ہر ایک کے ایک نور

ہو ہیں جو امتلاف آپس میں کریں گے وہ لوگ

اختلاف نزدیک میرے ہدایت ہو دوسری ہدایت

میں ہو کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اقتدا

کر دگے ہدایت پاؤ گے اور شیخ صدوق نے معانی الاخبار میں لکھا ہے۔

حدثنا محمد بن احمد الویلید قال

کبار اہل بیت نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اقتدا



حد ثنا محمد بن الحسن بن موسی  
 الخشاب عن غیاث بن الطلوب  
 عن السمار بن عمار عن جعفر بن محمد  
 عن ابائمه قال قال رسول الله صلعم  
 ما وجدتم فی کتاب الله تعالی عن  
 وجیل فالعمل لکم به لا عذر لکم  
 فی ترکہ وما لکم بکن فی کتاب الله  
 عز وجل وکانت فیہ السنۃ منی  
 فلا عذر لکم فی ترک سنق و ما لم  
 یکن سنق منی فما قال اصحابی فقولوا  
 به انما مثل اصحابی کمثل النجوم  
 یا ایہم اخذوا ہدی یا ایہم اخذوا ہدی  
 اصحابی اخذوا تم اخذوا یتروہم ولا  
 اصحابی لکم رحمہ وصدق بسلام  
 مجلسی فی بحار الانوار

جو چیز ملے تمکو قرآن میں پس ضرور ہر عمل کرنا  
 تمکو ساتھ اس کے اور نہیں ہو کوئی عذر واسطے  
 تمہارے ترک میں اس کے اور جو چیز کہ نہیں ہو  
 کتاب اللہ میں اور ہو جو چیز سنت میں میرے  
 پس نہیں ہو عذر واسطے تمہارے ترک سنت  
 میں اور جو چیز نہیں ہو سنت میں میرے پس جو چیز  
 کہ کہیں اصحاب میرے پس کہو اسکو سوا اس کے  
 نہیں ہو کہ مثال اصحاب میرے مانند ستاروں  
 کے ساتھ مسکلی کہ پیر دی کر مگے ہدایت پاؤ گے  
 ساتھ جس قول اصحاب میرے کے پکڑے وہی لوگ  
 ہدایت پاویں گے اور اختلاف اصحاب میرے  
 واسطے تمہاری حمت ہو اور تصدیق کیا اسکو  
 ملا باقر مجلسی نے بحار الانوار  
 میں۔

اقول واہ صاحبہ اہ جناب سول م و جناب میر و امام حسن کی تکذیب میں تو آپ اپنی  
 قوت صرف کر کے اب گاہ خدایہ دست درازی شروع کی کہ مشیت ایزدی پر حمل کیا پہلے  
 مشیت ایزدی کے معنی مطلب کو سمجھے تب اسکا نام لیجے۔ مگر جس مذاق سے آپ نے مشیت  
 ایزدی کا ذکر کیا اسی مشیت ایزدی میں ایزاد ہی کفار کو نسبت انبیاء سابقین ایزاد ہی مشرکین قریش  
 کو نسبت جناب سول اللہ م یا دفرما کہ مشیت ایزدی پر غر بکھے کہ یہ امور بھی تو مشیت ایزدی  
 تھے اگر اسطر حجاب مشیت ایزدی پر خیال کیجئے گا تو کفار کا کفر اور منافقین کا انفاق بھی  
 اسی فہرست میں داخل ہے گا جسکے بعد بخت انبیاء نصب امام وغیرہ بھی لغو ہو گا اسکے  
 بعد جو آپ نے حدیث نجوم کو یہاں مرقوم فرمایا پس بیشک عوالم و جہاں اہل سنت اس



# جواب ثانی از جانب محمد عبد النور صاحب حسنی

بسم الله الرحمن الرحيم

و لا نبی علی غیب ملتئم	تبارک الله ما وحی بمکتسب
علی النبی بمنحل ومنجسم	واذن لصحب صلوات منک دائمة
اهل التقی والتقی والعلم والکرم	والال والصحب التابعین لهم

صاحب آپکی عبارات لاطائل کا خلاصہ یہ ہے کہ اول حضرت معاویہ کو صحابت نکالنا  
ثانی انکا ارتداد ثابت کرتے ہیں

ثالث یہ سبب طبع دنیا لڑائیوں اہل بیت سے کرنا  
رابع قابل لعن و طعن کا ٹھہراتے ہیں۔

جواب اول صحابت میں حضرت معاویہ کی کچھ شک شبہ نہیں شک لایمیں بڑے خوف کا مقام ہے  
اسعد کمالہ فی الدارین

صاحب کو معنی صحابت پر ذرا غور فرماتا دیکھو یہ ہے کہ قاضی نور اللہ شوشتری صاحب جو  
اہل تشیع کے بڑے ایک نام ہیں اپنی کتاب مجالس المؤمنین کی مجلس سوم میں تحریر فرمایا کہ تعریف صحابی  
بنا بر اظہر اقوال است کہ ملاقات نمودہ باشد یہ غیر خدا صلعم درحالیہ ایمان باو آوردہ باشد اور بخاری  
کی جلد ثانی صفحہ ۵۱ میں مرقوم ہے من صحب النبی ص کم اور اہل المسلمین فهو من اصحابی  
ترجمہ جسے ملاقات کی نبی صلعم کی یاد کیا اچھو مسلمانوں سے پس وہ اصحاب ہے اور کا

صاحبانضاد کرایے بھی یعنی تعریف صحابت سے ایک نئے مراتب منزلت حضرت معاویہ کا حاصل ہوگا  
اور علی الخصوص حضرت معاویہ کی مناقب اور صحابت پر توہین اور قاطعہ اور براہین ساطعہ  
موجود ہیں کما فی الترمذی انه من اشرفنا الصحابة نسبا جاهلیة و اسلاما

تہذیب

الحارک النجوم  
عبارت ہے

حدیث نجوم کو نہایت وقعت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں مگر علماء اہل سنت تو صاف صاف اسکو  
موضوع و غلط بتاتے ہیں یہاں چند اقوال علماء اہل سنت نقل کرتا ہوں جس میں کلام کی  
حقیقت ظاہر ہو جائے گا پہلے امام اعظم آپ کے ابن اپنی منہاج السنۃ میں لکھتے ہیں -  
یعنی لیکن قول اصحابی کا نجوم الخ - پس یہ حدیث ضعیف ہو کل ائمہ حدیث  
واما قوله اصحابی کا نجوم قبالہم  
اقتد بہم اقتدیتم فیہ الحدیث  
ضعیف ضعیفہ ائمۃ الحدیث  
قال البزار ہذا حدیث لا یصح  
من رسول اللہ و لیس ہونی  
کتب الحدیث المعتمدہ -

دوسرے مولوی عبد العلی کمال العلوم لکھنوی شرح مسطور میں لکھتے ہیں محصل اسکا یہ ہے  
کہ لیکن معارضہ کرنا حدیث نجوم کے ساتھ اور حدیث جمیل کے ساتھ پس یہ معارضہ  
محض لغو ہو اسلئے کہ یہ دونوں حدیثیں ضعیف ہیں  
کیسے طرح صلاحیت حاصل کرنے کی نہیں کہتیں  
چہ جائیکہ احادیث صحیح کے ساتھ معارضہ  
کی جائیں اس میں حزم نے کہا ہوا ہے رسالہ کبریٰ  
میں حدیث نجوم مکرر موضوع و باطل ہے  
اور ایسا ہی کہا احمد اور بزار نے اور حدیث  
عمر کو یعنی لو تم لوگ کچھ اپنے دین کو حیرانی  
عائشہ سے پس کہا ذہبی نے کہ احادیث  
واہمیت سے ہوا کہ اسکی اور ابوالحجاج نے کہ  
جس حدیث میں لفظ عمر آچو محض بے اصل ہے  
مگر ایک حدیث جو دربار کتبہ میں آئی تھی -

واما المعارضة باصحابی کا نجوم  
فباہم اقتدیتم اقتدیتم  
رواہ ابن عدی و ابن عبد البر  
وخذ و امطر دینکم من الحمیراء  
ایام المؤمنین عائشۃ الصدیقہ  
عن معارضۃ الصحاح اما الحدیث  
الاول فلہ ہون قال ابن حزم فی  
رسالۃ لکھنوی مکذوب موضوع  
باطل و کذا قال احمد و البزار اما  
الحدیث الثانی فقال الذہبی من  
الامادین نواہیۃ النی لا یصح

وہی کہ حدیث نجوم باہم اقتدیتم



لہا اسناد وقال السبکی والمخافظ  
ابو الحجاج كل حديث فيه لفظ الحميراء  
لا اصل له الا حديث واحد في النساء  
كذا في التفسير لنتفه

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين فرماتے ہیں۔

واجيب ايضا فانهما معا رضوان  
بقوله اصحابي كالنجوم الخ وقوله  
خذ واشطرد ينكر عن الحميراء فقا  
الاحتجاج واجيب بان الحديث  
الاول وان كان من المعبريات  
لم يعرف قال ابن حزم في رسالته  
الكبرى مكذوب موضوع باطل  
وبه قال احمد والبراز واما الحديث  
الثاني فهو ايضا المعروف كما عن المزني  
وقال ذهب حرمنا الاحاديث  
العامة التي لا يعرف لها اسناد  
وقال السبكي والمخافظ ابو الحجاج كل  
حديث فيه لفظ الحميراء لا اصل  
الا حديث واحد في النساء هكذا  
في بعض شرح التحرير انتهى  
وقال ابو حبان في تفسيره على ما نقله  
بعضهم قول قد رضى رسول الله  
الى قوله اهتد يتقر له يقل ذلك

تيسر لما نظام الدين پد ملا عبد العلی  
صبح صادق شرع منار میں بمقام رد  
ندیب قائلین بحکم اجماع شیخین بخبر حدیث  
اقتدوا بابی بکر من بعدی وحدیث

کہ ترجمہ و محصل اسکا قریب ترجمہ عبارت  
فرزند ارجمند مذکور ہے یعنی ابن حزم اور  
احمد اور ہزارے کہا کہ حدیث نجوم مذکور  
موضوع و باطل ہے اور حدیث حمیرا کو مبی  
اور ذہبی اور سبکی اور عفا ظ ابو الحجاج نے  
کہا کہ حدیث وہی محض ہے اصل ہے اور  
جس حدیث میں لفظ حمیرا جو سو ایک حدیث  
کے سب موضوع ہے۔

چوتھے مولوی عبدالحی لکھنوی جو آپ کے  
خاتم العلماء والفقہاء والمحدثین میں تھقفہ  
الاحیاء علی نور الانوار صفحہ ۳۸ میں  
بجاءت طوائف فرماتے ہیں کہ محصل اسکا  
یہ کہ کہا ابو حبان نے اپنی تفسیر میں کہ حدیث  
قد رضى رسول الله تا بقوله  
اهتد يتقرن ليس كما اسكرو رسول خدا  
نے اور یہ حدیث بالکل بنائی ہوئی ہے کسی طرح صحیح  
نہیں ہے نہ ماہ اصول خدا کا اس حدیث کو کہا گیا  
ابو بکر علی بن محمد بن حزم نے اپنے رسالہ میں جو



رسول اللہ و ہو حدیث موضوع در بارہ بطلان قیاس وغیرہ کے ہو کہ یہ حدیث  
 لا یصح بوجہ عن رسول اللہ الخ نجوم خبر جو ٹھکی باطل ہے ہرگز صحیح نہیں ہے  
 اور ذکر کیا ہے اسناد اُطوف بنار کے صاحب سند نے کہ جو تھے سوال کیا اس حدیث سے جو  
 عوام میں مشہور ہے کہ حضرت نے فرمایا اصحابی کا انجم الخ اس کلام کی اسناد رسول خدا کی طر  
 کسی طرح صحیح نہیں ہے کیونکہ راوی اس کا عبد الرحیم بن زید عمی بن ابی عمر سے مروی ہے اور عبد الرحیم  
 مذکور ضعیف ہے کہ اہل علم اس کی روایت سے سکتے ہیں اور کلام بھی منکر و زشت و قبیح ہے کسی طرح  
 ثابت نہیں ہوتا اور رسول خدا کبھی مباح نہ کریں گے اختلاف کو بعد اپنے اصحاب میں  
 اسپر نص کیا ہے ہزار نے اور ابن سفیان نے کہا کہ عبد الرحیم بڑا جھوٹا اور خبیث ہے اور  
 کوئی چیز نہیں ہے اور کہا بخاری نے کہ یہ راوی متروک ہے و ہر راوی اس کا مرہ ہے وہ بھی ساقط  
 اور متروک ہے کہا علی قادی نے مشورہ مشکوٰۃ میں کہ کہا ابن زید نے کہ حدیث نجوم کو اخراج کیا  
 ابن ماجہ نے جیسا کہ کہا سیوطی نے تخریج احادیث شفاء میں اور ابن سنن ابن ماجہ میں نہ پایا اس  
 حدیث کو با وصف بحث و فحص کے اور کہا ابن حجر عسقلانی نے تخریج احادیث رافعی میں بعد گفتگو  
 بسیار کہ یہ حدیث ضعیف و رواہی ہے بلکہ ذکر کیا ابن حزم سے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور کہا  
 ذہبی نے میزان الاعتدال میں ترجمہ جعفر بن عبد الواحد دمشقی میں کہا دارقطنی نے کہ وہ  
 وضع احادیث کرتا تھا اور کہا ابی ذر عہ نے کہ جعفر روایت کرتا ہے ان احادیث کو جسکی کوئی  
 اصل نہیں ہے اور کہا ابن عدی نے کہ جعفر خاناہ حدیثوں کا ذریعہ اور زشت و مناکیر روایتیں  
 نقاہ سے روایت کرتا ہے اور بلاؤں سے بھرتے وہب باسناد ابو ہریرہ روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول خدا  
 نے اصحابی کا انجم الخ اور کہا ترمذی عمی بن نعیم بن حاد نے کہ روایت کیا مجھ سے  
 عبد الرحیم نے باسناد سعید بن سبک مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے میں نے سوال  
 کیا اپنے خدا سے دربارہ اختلاف اصحاب اپنے پیر بعد پس وحی کیا خدا نے کہ اے محمد اصحاب تیرے  
 میرے نزدیک منزل ستارہ ہیں ایک دوسرے سے زیادہ روشن ہے جو ہر ایک کسی چیز سے کہ جس میں وہ  
 مختلف ہیں وہ حیرت زدک ہوتے ہیں الی حدیث اور یہ حدیث باطل ہے اور کہا شافعی  
 نے یہ حدیث جو ہے روایط علی صاحب نے مشکوٰۃ سے نقل کی ہے

احادیث  
 وضع  
 کرتے  
 ۲۱۹



نے نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض میں کہ دربارہ علم اسکی دوسری روایت  
 وارد ہو کہ دارقطنی اور ابن عبد البر نے بطرق متعدد روایت کیا ہو اور وہ سب طریقے ضعیف  
 ہیں یہاں تک کہ ابن حزم کہتا ہو کہ یہ حدیث بنائی ہوئی ہو اور کہا مافاضل عراقی نے کہ مصنف کو کتاب  
 تھا اس حدیث کو بصیغہ یقین بیان نہ کرتا اور یہ جو کہا گیا ہو کہ یہ اعتراض غیر وارد ہو اسلئے کہ  
 مصنف نے اس حدیث کو فضائل صحابہ میں وارد کیا ہو حالانکہ سبیل ہو ہیں کہ حدیث ضعیف  
 پر جو دربارہ اعمال ہو عمل کرنا جائز ہو چہ جائیکہ حدیث دربارہ رجال ہو اس پر کیوں عمل  
 جائز نہ ہو گا پس یہ کہنا محض لغو ہو اسلئے کہ حضرت م کا فرمانا اصحابی کا انجوم بایتمہم  
 اقتدیتمو اھتدیتمو عامی عمل کو شامل ہو اور نہ کل اقوال افعال پر عمل کرنا اس میں  
 داخل ہو پس اسکا حال اور دیگر احادیث فضائل اعمال رجال مساوی نہیں ہو کیونکہ اس قول  
 پر مدار عمل ہو اور عمل تمام ہو جاتا ہو اور کہا کمال الدین محمد نے تفسیر الاصول میں منہاج الاصول  
 میں روایت کیا ہو عبد اللہ بن داود مدائنی نے بلفظ مثل اصحابی مثل انجوم بایتمہم اقتدیتم  
 اھتدیتمو اور اس روایت میں گفتگو بہت ہو داری نے بھی اسی معنی میں روایت کیا ہو جو ضعیف  
 ابن حزم نے کہا کہ یہ حدیث بنائی ہوئی ہو اور کہا ابن بزاز نے صحیح نہیں ہو اور کہا بیہقی نے  
 یہ حدیث مشہور المتن ہو اسنادیں اسکی ضعیف ہیں کوئی سند اسکی قوی نہیں ہو اور بعض شروح  
 شفاء میں ہو کہ حدیث انجوم کو انراج کیا دارقطنی نے اور عبد البر نے بطریق خود جابر سے اور  
 کہا کہ سندیں ایسی ضعیف ہیں کہ قابل محبت استدلال نہیں ہو سکتیں اسلئے کہ حادث بن عیینہ  
 مجہول ہو اور عبد بن حمید نے عبد الرحیم سے روایت کیا جسکو بزاز نے ضعیف کہا ہو اور شارح  
 کیسے طرح صحیح نہیں ہو اور روایت کیا اسکا ابن عدی نے عمر سے بلفظ "بایتمہم اقتدیتمو"  
 بھی کل طرق ضعیف ہو کہ حمزہ کا راوی اسکا مشہور کذب ہو اور روایت کیا ہو بیہقی نے اور کہا کہ  
 نہیں مشہور اسنادیں سب ضعیف ہیں کہا ابن حزم نے کہ یہ حدیث مجہول بھی ہو منوع وطل  
 ہو تمام ہو حاصل ترجمہ کلام فاضل معاصر مولی عبد الحی الکنوی فرنگی محل باقی رہا حال  
 اس حدیث کا اما صیغہ کے نزدیک ہیں کتب معتبرہ اما صیغہ میں سب طرح سے اہل سنت  
 نقل کرتے ہیں اصلاً و مطلقاً موجود نہیں ہو خصوصاً کتب اربعہ اما صیغہ میں کہیں



مذہب شیعہ کا بعد جمع و توفیق دار و مدار پر کسی طرح موجود نہیں ہو رہی معافی الاخبار  
 پس اس میں بعد اس حدیث کے چیلہ بھی موجود ہو قبل یا رسول اللہ من  
 اصحابی قال اہل بیعتی جسکو آپ نے کیا بلکہ آپ کے اسلاف نے حذف کر دیا ہو بہر حال  
 اہل سنتہ کا استدلال اس حدیث سے تو کسی طرح درست نہیں کیونکہ بہت سے علما جن کے  
 اسامی گرامی سابقاً مرقوم ہوئے اس روایت کو موضوع دوامی کہا ہے باقی رہی روایت  
 شیعہ میں اصحاب کی تفسیر حضرت نے باہل میت کی ہے پس اسکو اگر قبول کیجئے تو آپ کے  
 اصحاب محکوم ٹھہرتے ہیں جسے کسی طرح آپ قبول نہیں کر سکتے علاوہ برائے آپ کے مقبول  
 اصحاب رسالت میں اس قسم کے اختلافات ہیں کہ جو ہرگز رحمت نہیں قرار پاسکتے کیا کوئی  
 دیندار مسلمان اس اختلاف کو رحمت کہہ سکتا ہو جو آنحضرت کے مرضِ موت میں باہم  
 صحابہ میں واقع ہوا اور جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ آنحضرت ایسی تحریر سے باز رکھے گئے جسکی تحریر  
 کو آنحضرت نے باعث ہدایت فرمایا تھا اور جس اختلاف کی بدولت اصحاب رسولؐ سے  
 برکت ہی سلب ہو گئی (جیسا کہ فتح الباری میں ہے) اور کیا وہ اختلاف بھی رحمت سے  
 تعبیر کیا جاسکتا ہے جسکے سبب جناب سیدۃ النساء فاطمہؑ زہراؑ صلوات اللہ علیہا باغ  
 فدک سے محروم کی گئیں اور ابو بکر صاحب نے اس محصومہ کو ایسا غضبناک کیا کہ تا وفات  
 آپ نے یعنی اس محصومہ نے خلیفہ صاحب کے بات بھی نہ کی (صحیح بخاری مغزوہ خیر ص ۶۹)  
 اور آنحضرت کے اس ارشاد کا کچھ بھی خیال نہیں کیا گیا کہ جو فاطمہؑ کو بڑا معلوم ہوتا ہو  
 بخاری ص ۷۷ اور نہ حق تعالیٰ کے اس ارشاد کی پروا کی گئی کہ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ  
 اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِی الدُّنْیَا وَالاٰخِرَۃِ اَسْمٰجِتْہُمْ کُوفَرٌ مِّنْ خِیَالٍ سے  
 طول دینا نہیں چاہتے کہ خود اکابر اہل سنتہ نے اس امر کو تسلیم کر لیا ہے کہ اصحاب کے  
 جھگڑے اس پر دلالت کرتے ہیں کہ بعض اصحاب راہِ حق سے خارج ہو کر ظلم و فسق کی حد  
 تک پہنچ گئے تھے شرح مقاصد طلباء نہایت زانیہ ہیں ان اختلافات کو ہرگز کوئی عقل مند  
 شخص رحمت سے نہیں تعبیر کر سکتا پس ثابت ہوا کہ آنحضرت نے اپنے اصحاب کے  
 اختلاف کو رحمت سے تعبیر فرمایا ہے تو مراد اس سے اہل میت اطہار ہو سکتے ہیں جنکا



اختلاف در حقیقت اختلاف نہیں ہوتا لہذا اگر حضرات اہل سنت اس روایت میں اصرار  
 مراد اصحاب رسول تھیں گے تو ان کے مذہب کے ستون ایسے متزلزل ہو جائیں گے جن کا  
 اصلاح پذیر ہونا دشوار ہو گا اسلئے کہ اس حالت میں روایت کا یہی مطلب ہو گا کہ جو  
 شخص جس صحابی رسول کی پیروی کرے گا ہدایت پائے گا تو اس صورت میں حضرات  
 اہل سنت کو شیعوں کے اکثر خیالات و عقائد میں متفق ہونا پڑے گا (۱) حسب احترام حضرت  
 عمر جناب امیر المومنین و ابن عباس حضرات شیخین کو کاذب غادر آئمہ جانتے  
 ہیں پس اگر شیعہ بھی ان دو جلیل المرتبہ صحابیوں کی رائے کی پیروی و اقتدار کریں تو حضرات  
 اہل سنت کو بڑا نا مانا چاہئے بلکہ شیعوں کو اس رائے میں ہدایت یافتہ سمجھنا چاہئے۔  
 (۲) اس طرح کتب اہل سنت سے مثل استیعاب صفحہ ۷۷ نسخہ قلیہ وغیرہ کے ثابت ہوتا ہے کہ  
 سعد بن عبادہ ابوبکر کی امامت کو قطعاً صحیح نہیں سمجھتے تھے اور مرتے دم تک انھوں نے  
 ابوبکر صاحب بیعت نہیں کی پس لانیم یہ کہ حضرات اہل سنت یہ خیال فرمادیں کہ شیعہ  
 جو ابوبکر صاحب کو امامت کا مستحق نہیں سمجھتے ہیں اس میں سعد بن عبادہ جیسے جلیل القدر  
 صحابی کا اقتدار کرتے ہیں اور یہ سب اس اقتدار کے ہدایت یافتہ ہیں اس طرح کتب اہل سنت  
 سے ثابت ہے کہ بی بی عائشہ جو صرف صحابہ معظمہ ہی نہیں بلکہ مجتہدہ بھی تھیں حضرت عثمان  
 غنی کو فرماتی تھیں اقلوا القتل فقد کفر پس اگر شیعہ بھی ایسی صحابہ محترمہ کی قتل  
 سے حضرت خلیفہ ثالث کو دبی کہیں جو وہ معتقد فرماتی تھیں تو حضرات اہل سنت کو کوئی  
 وجہ اعتراض نہیں اور دیکھئے کتب حضرات اہل سنت سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بعض صحابی  
 راضی ہی نہیں بلکہ قلاۃ روافض سے تھے پس اب تو انھوں نے اسکا مقتضی ہے کہ  
 حضرات اہل سنت یہ چاہے رافضیوں کے لئے بلکہ ان کے لئے بھی جو قلاۃ روافض نے  
 میں ایک وثیقہ اس مضمون کا لکھ دیں کہ تلگوں چونکہ مقتدے ہو اسلئے تم سب راہ راست  
 پر اور ہدایت یافتہ ہو یہ حال اس مختصر بیان سے یہ ظاہر ہو گیا کہ حضرات اہل سنت اگرچہ  
 مجرم من اصحاب سے مراد محض اصحاب آنحضرت علیہ السلام و سلمہ اپنے توائے  
 مذہب کی دیوار منہدم ہو جائیں گی پس انھیں بغیر اس کے چارہ نہیں ہے کہ بجا اہل بیت



لزام کے اور کوئی اس حدیث سے مراد نہیں ہو سکتا ہوا اب آخری دلیل اسکی کہ حدیث  
 نجوم میں اصحاب کے مراد آئمہ اہل بیت ہیں یہ کہ خود بعض کا رب علماء اہل سنت نے اسکا  
 اعتراف فرمایا ہے چنانچہ ملک العلماء شہاب الدین دولت آبادی کتاب ہدایت السعد  
 میں فرماتے ہیں: *تجوں زمانہ آخر آمد و شب تار شود ظہر الفساد فالبر والبحر*  
*فساد القلوب علی قدر فساد الزمان ثم یفشوا کذب و درآن وقت*  
*ما بتاب ولایت علی ولی غروب کذب تارگان ولایت کہ خلفاء علی ولی مانند اذن اجازت*  
*بانی و یابندہ باشند و بالنجم ہم بیعت و ن بایضاً مقتدیہم اہتدایہم*  
*مصلطے مانند آفتاب و علی مانند مہتاب خلیفہ گاہ علی ولی مثل ستارگان اند و جو*  
*آفتاب بہ ماہ بگردد و با وجود ماہ ستارگان شمرند ہدایت السعد اہدایہ*  
*الرابعہ جلوه اولی صفحہ ۳۵ نسخہ قلیہ اورینا بیع المودۃ میں ایک حدیث طویلی*  
 کتاب فوائد السعوطین سے نقل کی ہے جسکا آخری حصہ یہ ہے *مثلاً و مثل*  
*الائمۃ من و ذلک بعدی سفینۃ نوح من رکبھا نجا و من تخلف*  
*عنھا غرق و مثلکم کمثل النجوم کلما غاب نجم طلع نجم الی یوم القیمۃ*  
 یعنی فرمایا رسول اللہ ص نے جناب امیر سے مثال تیری اور تیری اولاد کی جو امام ہوتے  
 بعد میرے مثل سفینہ نوح کے ہے کہ جو اس پر سوار ہوا اُس نے نجات پائی اور جو علی یہ ہوا اس سے  
 غرق ہوا اور مثال ان لوگوں کی مانند ستاروں کے ہے کہ جب ایک ستارہ ڈوبے گا تو دوسرا  
 طلوع کرے گا تا بقیامت۔ یہ پوری حدیث جواب راجع میں مرقوم ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ  
 میں اس حدیث سے اور دیگر احادیث سے جو اسی مضمون کی موید ہے معلوم ہوا کہ اصل  
 حدیث آپ کے یہاں دربارہ اہل بیت طاہرین تھی جس میں حضرت نے یہ بیان فرمایا کہ ہمارے  
 اہل بیت امام ہونگے یکے بعد دیگرے جیسا کہ ایک ستارہ کے غروب پر دوسرا طلوع ہوتا  
 ہے۔ اس حدیث میں آپ حضرت اہل سنت نے تخریف کر کے چاہا کہ بحق صحابہ کر دیں مگر  
 منجانب اللہ ایسی ترکیب وضع کیا کہ خود آپ کے علماء پر اسکی وضعیت کھل گئی اور بہت  
 سے علماء ہدیین نے آپ کے اسکو موضوع دعا ہی بنا چھوڑا پس ایسے موضوع دعا ہی



سے استدلال کرنا آپ کا حق عمود صحابہ و خصوص معویہ کمال درجہ کی عقلندی ہے  
حالانکہ سابقاً بنصر صریح معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت واضح طور پر معویہ  
کے اور اُس کے ہمراہیوں کے صحابی ہونے سے انکار فرمایا کہ اس عمارتیرے قاتل لوگ  
میرے اصحاب نہیں ہیں بلکہ فتنہ باغیہ سے ہیں پس آپ لوگوں کی اس معاندت خدا اور رسول  
کا کیا علاج ہو جو کسی طرح اقوال خدا و احادیث رسول پر ایمان نہیں لاتے اور ایک  
کافر منافق کو صحابی رسول بنا رہے ہیں جسکی صحابیت سے خود حضرت انکار فرماتے ہیں  
یہ بحث حدیث نجوم کی کتاب مستطاب استقصاء الاہتمام جلد اول میں نہایت  
شرح و بسط سے مرقوم ہے جو سب کو شوق ہوا اس کتاب کو ملاحظہ کرے۔

قولہ اور بخاری شریف جلد ثانی صفحہ ۱۱۱ میں درج ہے حدیثنا صدقتہ  
حدیثنا ابن عیینہ حدیثنا ابو موسیٰ عن الحسن سمع ابا بکرۃ سمعت النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فی الجبل ینظر الی الناس مرۃ والیہ مرۃ ویقول  
ہذا مسید ولعل اللہ ان یصلیہ بہ بین فکتین من المسلمین ترجمہ کیا  
راوی نے سنائے کہ رسول مقبول کو کہتے تھے اور پیغمبر کے اور حسن علیہ السلام پہلو میں  
نظر فرماتے تھے طرف آدمی کے یک مرتبہ اور طرف حسن علیہ السلام کے یک مرتبہ اور فرماتے  
تھے یا امیر ایسید ہر شاہد کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا وہ مسلمانوں سے بڑے بڑے تھے اور  
ترجمہ بخاری جلد ہشتم صفحہ ۱۱۱ میں عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم الساعة حق یقتل فستان دعوتہا واحدہ ترجمہ یہی  
ہو ابو ہریرہ سے کہ نہیں قائم ہوگی قیامت کے کہ روٹکا دو گروہ دعوت سے ہر دو کا  
ایک ہو۔ پس ان احادیث مذکورہ بالا سے بہت فوائد ظاہر ہوتے ہیں اول یہ کہ علیہ السلام  
اور رسول میں مقرر تھا کہ ان کے اصحاب میں ایک اختلاف مقامات واقع ہوگا حالانکہ ہر دو مسلمان  
ہونگے دوسرے ایک صلح کرنے والے اس اختلاف کے حسن علم ہونگے ان دونوں فوائد سے  
بلا شک شبہ معلوم ہوا کہ یہ وہ اختلاف ہے جو درمیان حضرت علی کریم اللہ وجہہ و حضرت  
معاویہ رضی اللہ عنہ کے واقع ہوا تھا چونکہ کوئی ایسی راوی صدور میں نہ تھی کہ صلح کر دیتے والا



اسکا حضرت حسن عظمیٰ تھے ہم کہتے ہیں امیر المومنین خلیفہ رابع حضرت علی کریمؑ لکھتے ہیں  
 کہ آپ صاحبان کیا جانتے ہیں اور مضمون سے ان احادیث کے کیا سمجھا جاتا ہو تیسرے  
 یہ کہ دعویٰ ان متلفین کا ایک ہوگا سبحان اللہ اس ایک ہی باری کی سمجھی جاتی ہو شاید کہ  
 اہل دل پر بخفی نہ ہوگا کیونکہ بنائے اختلاف دو بات سے خالی نہیں امارت یا خلافت بہر  
 حال حضرت مغویہ رقم کو منسوب تھا تہمت ناشائستہ یعنی طمع اور حسد کے کرنا اور لفظ رضی  
 اللہ عنہ آپ کے خیال میں مکر و جہانناہ گزندہ ہر آئینہ جائز نہیں چنانچہ ذکر اسکا آئندہ آویگا  
 انشاء اللہ تعالیٰ بیت چوں کہ بڑے حسد مکر و حسد بڑا حسد دل پر اسیا ہیہا رہے  
 ہر کسے کو از حسد مہنی کند و خویش را بے گوش و بے بینی کند۔

اقول ہم نہیں سمجھتے اس حدیث سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا کیونکہ اس سے اگر معلوم ہوتا ہو  
 تو دونوں گروہوں کا مسلیم سے ہونا مغویہ کا جسکے اسلام اور ایمان سے بحث ہو اور پھر  
 شریعت میں لکھ چکے ہیں کہ حضرت نے بقصر تمام عمارتیں فرمایا تیرا قاتل میرا صحابی نہیں  
 ہو۔ پھر اسلام مغویہ یعنی ایمان کیونکر ثابت کر سکتے ہیں حالانکہ آپ کو تمام مسلمانوں کو معلوم ہے  
 کہ لفظ اسلام عام ہو جو من اور منافق دونوں پر استعمال کیا جاتا ہو پھر اس اسلام کیا فائدہ  
 دوسرے راوی اسے ابو بکرؓ میں جنیر خلیفہ دوم مغیرہ بن شعبہ کے قصہ میں حدیث  
 جاری کی تھی اور اسکی گواہی کو باطل کیا تھا پھر ایسے شخص کی روایت کب قابل قبول  
 ہو سکتی ہو تیسرے راوی اسے حسن بصریؒ میں جو جناب امیر کے بڑے دشمن ہیں۔ پھر  
 ایسی روایت کیونکر سند ہو سکتی ہو حالانکہ اگر صحیح بھی مانی جائے تو آپ کو کچھ فائدہ نہیں  
 کیونکہ بحث تو ایمان مغویہ کی ہو جسکو آپ ثابت نہ کر سکے۔ حالانکہ اگر لفظ ایمان بھی یہاں  
 ہوتا تو بھی آپ کو سیطرہ کا نفع نہ ہوتا کیونکہ خود اسی صحیح بخاری میں صفحہ ۱۵۷ مصرع  
 کہ رسول اللہ اپنے گدھے پر سوار ہو کر عبداللہ ابن ابی منافق کے پاس تشریف لے گئے  
 اور بیت سے مسلمان ساتھ تھے جب حضرت قریب پہنچے تو عبداللہ ابن ابی منافق نے  
 کہا نہٹ جاؤ یہاں سے کہ تمہارے گدھے کی بدبو سے ہمکو اذیت ہوتی ہو اس پر ایک  
 نصاریٰ نے کہا واللہ اس گدھے کی بوتیرے بدن کی بو سے زیادہ خوشگوار ہے



عبد اللہ کے ساتھیوں سے ایک آدمی کو غصہ آیا اُس نے اُس سے بھائی انصاری کو گالی دی  
 قہر طویل ہوا یہاں تک کہ جو تہ گھونسا لٹھ (جوب) چلنے لگی اُس پر یہ نازل ہوا  
 وان طائفتان من المؤمنین اختلفوا فاصلحوا بینہما یعنی اگر درگاہ  
 مومنوں کے آپس میں لڑیں تو دونوں میں صلح کرادو جس سے معلوم ہوا کہ خداوند  
 عالم نے مطابق اس روایت کے ان منافقین کو یہ لفظ مومنین یاد فرمایا جس کے  
 اثبات میں شیخین کے لئے آپ لوگ آج تک سرگرداں ہیں تو بقرض تسلیم رسول اللہ  
 نے اگر دونوں فرقہ کو لفظ مسلمین یاد فرمایا تو اس سے ایمان مغویہ کیونکر ثابت  
 ہوا جو صد آیات و روایات میں منافق کہا گیا ہو۔ آپ تو اس تقریر سے خوش  
 ہو جائینگے کہ جب خدا نے منافق کو بھی مومن کہا ہے تو پھر مغویہ ابو بکر و عمر و کیوں  
 نہ مومن کہینگے۔ مگر دیکھئے آپ کے عالمہ یعنی اسکی شرح میں کیا کہتے ہیں قال ابن  
 بطلال لا یستحیل ان یکون الایہ الکریمہ نزلت فی قصص ابن ابی وقیل  
 اصحابہ مع الصحابہ لان اصحاب عبد اللہ علیہ السلام مومنین صحابہ کرام  
 کہا ابن بطلال نے اور محال ہے کہ یہ آیہ لال ہوا جو قصہ ابن ابی میں اور اس کے  
 اصحاب کے قتال کرنے میں اصحاب رسول اللہ کے ساتھ کیونکہ عبد اللہ کے اصحاب  
 مومن نہ تھے۔ تو اب دو ہی صورت ہو سکتی ہے یا صحیح بخاری کو مجھوٹا بنا دینے  
 جس میں یہ حدیث ہو کہ خدا نے ان منافقوں کو مومن کہا۔ یا یہ کہنے کہ منافق  
 بھی مومن ہو کر دو سنی حدیث جو ابو ہریرہ سے نقل کی اور اسکی حالت  
 ملاحظہ کیجئے کہ آپ کے علامہ ابن حجر ظہیر الجنان میں لکھتے ہیں و جاء بسند  
 ذیہ ضعیف جدا لا یقوم الساعة الا ما ذکرنا جس سے معلوم ہوا کہ  
 اسکی نہایت ہی ضعیف ہے جو کسی طرح قابل استدلال نہیں۔ ثانیاً اس کو  
 ان واقعات سے کوئی تعلق ہی نہیں کیونکہ وہ قرب قیامت کے زمانہ کے  
 متعلق ہونے اُس زمانہ سے جو رسول اللہ کے انتقال کے قریب ہی برس کے  
 اندر واقع ہوئے چنانچہ دیکھ لیجئے جنہی حدیثیں بیان اشراط ساعت یا ذکر

فانه من اکابر قریش ومن اقرب بطونهم الى النبی صلعم ترجمہ بیشک  
حضرت معاویہؓ بہت بڑے اصحاب خاندانی حالت جاہلیت اور اسلام میں ہیں اور وہ قریشی  
بزرگوں سے ہیں اور بہت نزدیک قرابت میں طرف رسول کے کما صوفی سلم وغیرہ و حدیث سند حسن  
کان معاویہ یتکتب بیدی النبی صلعم ترجمہ دلیل پکا احسن کرتا تھا حضرت معاویہؓ  
لکھتا تھا سانسے رسول اللہ صلعم کے

وقال ابو نعیم کان معاویہؓ من کتاب رسول اللہ صلعم حسن الکتابۃ فصیحاً حلیمًا وقورًا  
ترجمہ کہا ابو نعیم نے کہ تھا حضرت معاویہؓ لکھنے والوں سے رسول اللہ صلعم کے کیا اچھا لکھتا ازید  
فضاحتہ زبرداری اور آہستگی کے۔ ویوافق ذالک عن عبد اللہ بن المبارک انہ  
المجمع علی جلالتہ و امامتہ و تقدمہ و انہ جمع بہن فقہ الادب والنحو واللغة  
والمشعر و الفصاحتہ و الشجاعت و الفروسية و النجاء و الکرم و الواسع حتی  
کان ینفق من تجارته علی القراء فی کل سنة مائة الف و الزهد و الورع  
و الانصاف و قیام الدلیل و الاکتار من الحج و الغنہ و التجارۃ لا تله حتی ینفق علی  
اصحابہ و غیرہم ترجمہ اور موافقت کرتا ہے اسکا یعنی حدیث مذکور کا یہ حدیث جو  
روایت ہے عبد اللہ بن مبارک سے کہ تحقیق حضرت معاویہؓ مجمع ہے اور پر جلالت اور امامت  
اور پیشوائی اپنی کے اور تحقیق وہ معاویہؓ مجمع تھے درمیان فقہ اور ادب اور نحو اور لغت اور شعر  
اور فصاحت اور شجاعت اور وائی اور سخاوت اور کرم و اسع کے یہاں تک تھا دیتا تھا تجارت  
اپنے اور قاریوں کے ہر برس میں لاکھ درہم اور مجمع درمیان زہد اور تقویٰ اور انصاف اور شب بیداری کے  
اور زیادہ کریمین حج اور تجارت اور عبادت کے واسطے اللہ کے یہاں تک خرچ کرتا تھا اور اپنی اپنی اور غیرہ  
اور بخاری شریف کی جلد ثانی صفحہ ۱۸۹ میں بطور ہی حد ثنا الحسن بن بشر حد ثنا



قرب قیامت میں ہر ان سب کا سیاق اسطرح واقع ہوا ہے۔ اس حدیث  
 میں بیان ہے کہ دونوں کا دعویٰ متحد ہو گا یہاں بالکل برعکس ہے مٹو یہ مدعی  
 خلافت ہے جو اپنے کو خلیفہ دوم سے ہی زیادہ حق سمجھتا ہے۔ جناب امیر اسکو بال  
 جانتے ہیں اور اپنی حقیقت خلافت کو ہر طرح ثابت فرماتے ہیں مٹو یہ مدعی ہے  
 قاتلان عثمان کا انتقام چاہتے ہیں۔ جناب امیر فرماتے ہیں کہ نہیں یہ سب بہانہ  
 ہے حیلہ حوالہ ہے امام وقت سے بغاوت کر رہا ہے (۳) مٹو یہ مدعی ہے ہم ولی دیتے  
 عثمان ہیں۔ جناب امیر انکار فرماتے ہیں تجھے کسی طرح کوئی حق نہیں (۴) مٹو  
 مدعی ہے عثمان بظلم قتل ہوئے۔ جناب امیر منکر ہیں ہرگز نہیں (۵) مٹو یہ مدعی ہے  
 عمار کو حضرت علی نے قتل کیا کیونکہ لڑنے کے لئے حضرت ہی نے بھیجا تھا  
 جناب امیر انکار کرتے اور فرماتے ہیں اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہے قاتل حمزہ رسول  
 اللہ ہوں معاذ اللہ۔ اسطرح صد اختلافات ہیں جس سے دعویٰ ہما  
 واحد کی کسی طرح مطابقت یہاں نہیں ہو سکتی۔ قولہ اول یہ کہ اقول  
 علم اللہ و علم الرسول میں توکل وہ باتیں موجود ہیں جو ابتدائے خلقت سے تا  
 قیامت ہوتی تو کیا اس سے حقیقت بھی سب کی ثابت ہوئی۔ کفر و شیطنت الہیہ  
 کیا علم اللہ و علم الرسول سے خارج ہے۔ شہادہ و تردید فرعون کا دعویٰ  
 الہیہ بھی تو علم اللہ و علم الرسول میں داخل ہے خود جناب رسالت مآب کا رخی  
 ہونا نہ ان مبارک کا شہید ہونا کیا علم اللہ و علم الرسول سے خارج ہے۔ تو کیا  
 اس سے ان سب باتوں کی حقیقت ثابت ہوئی۔ میں نے تو وہ حدیثیں بھی  
 لکھ دیں جن میں خود بنی امیہ کو رسالہ اللہ نے بصورت بند روئے اچھلتے کودنے  
 دیکھا تھا تو اسکی حادیت کو حقیقت خلافت مٹو یہ میں کیوں پیش نہیں کرتے  
 جو قرب قیامت کے متعلق حدیثوں سے استدلال فرماتے ہیں۔ بہر حال اپنے  
 لفظ ایک کے بڑھادینے سے ایسا اتہام رسول اللہ پر کیا ہے کہ جس کی جزا  
 آپ کو دنیا اور آخرت دونوں میں ملے گی۔ جسکا پہلا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ معاذ اللہ



آپ نے رسول اللہ کو جاہل قرار دیا۔ دیگر واقعات و اختلافات سے کیونکہ  
 آپ کہتے ہیں علم اللہ و علم الرسول میں مقرر تھا کہ اپنے اصحاب میں ایک اختلاف  
 و مقاتلہ واقع ہوگا حالانکہ بہت سے اختلافات ہوئے۔ دوسرے یہ کہ اس  
 جملہ سے آپ نے کذب رسول اللہ بھی عیاں کیا۔ ثابت کیا کیونکہ حضرت  
 کے بعد جو اختلاف واقع ہوئے وہ تعداد میں بہت ہیں اگرچہ مقاتلہ ہی الا  
 اختلاف لیا جاتا تو اول اختلاف، مقاتلہ ابوبکر پر منکرین خلافت کے ساتھ  
 مثل مالک بن نویرہ وغیرہ کے۔ دوسرا اختلاف صحابہ پر قتل عثمان کے بارے  
 میں تیسرا اختلاف ہر جنگ جمل میں جس میں آپ کی حضرت عائشہ طلحہ زبیر  
 وغیرہ کی بدولت ہزار مسلمان قتل ہوئے۔ چوتھا اختلاف معویہ پر پانچواں اختلاف  
 خوارج پر تو اب رسول اللہ کا ایک اختلاف و مقاتلہ سے خبر دینا اگر دروغ نہیں  
 ہو تو کیا دوسرے یہ کہ دو فریق کا تمام مسلمان ہونا کسی طرح اس حدیث  
 سے ثابت نہیں ہوتا ہے کیونکہ بین فتنین من المسلمین وارد ہے اور تمام  
 علما جانتے ہیں کہ من تبعیہ ہر جس کے معنی بعض مسلمانوں کے نکلنے ہیں نہ یہ کہ ہر  
 گروہ تمام مسلمان ہونگے پس بعض افراد کے مسلمان ہونے سے معویہ کا اسلام  
 کیونکر ثابت ہو خصوصاً جبکہ کفر و نفاق کی صد ہا دلیلیں بالتصریح موجود ہیں  
 ہو کہ دوسرے کہ اقول یہ بھی کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ کھلے الفاظ میں کہ  
 حضرت فرماتے ہیں مجھے امید ہے اسکی بدولت خلاص کرادے۔ پھر اسکو فائدہ کہنا کہ  
 عقل سے ہے۔ اور پہلے اس سے جو حدیثیں رسول اللہ کی منقول ہوئیں ان میں آپ  
 دیکھا کہ خود جناب امام حسن علیہ السلام نے بحوالہ معتزین برصالحہ فرمایا کہ رسول  
 اللہ نے خواب میں دیکھا تھا کہ کچھ بند میرے ممبر پر چڑھ رہے ہیں۔ یعنی بنی امیہ  
 جسکے بعد ہمیشہ حضرت کو نبی رہا۔ پس اس حدیث سے یا آپ کی صحیح بخاری والی حدیث  
 سے تو اتنا ہی نکلا کہ حضرت رسول مقبول نے اس واقعہ سے خبر دی ہے۔ و تطلع  
 کیا ہے کہ ایسا ہوگا۔ جسپر کل سے مسلمان ایمان رکھتے ہیں اور یقیناً جانتے ہیں کہ حضرت



نے جس کی جیسی خبر دی وہ ضرور ہوگا۔ مگر کیا اسکا نتیجہ ہوگا کہ دونوں فریق حق  
 پر پہنچے اور دونوں صواب پر، جو آپ کو کوئی فائدہ ہو۔ اگر ایسا ہو تو دجال خیر  
 و جال کی حقیقت پر بھی ایمان لائے جسکے خروج و تسلط و قتل کی خبر حضرت دیئے ہیں  
 اور ضرور ہو نہ والا بھی ہو۔ اور بحسب قول مآب لوگ اُس پر ایمان بھی لائیں گے جسکا  
 اثر آپ کے دل میں نمایاں ہو کیونکہ حضرت خبر دے گئے ہیں اذ اخرج الدجال  
 تبعہ من کان یحب عثمان کما فی المغنی للذہبی یعنی خروج کرے گا  
 دجال تو اُسکی پیروی کریں گے وہ لوگ جو دوستانہ داران عثمان سے ہوں گے۔ دیکھو  
 کتاب مغنی علامہ ذہبی۔ بہر حال بطرح کی خبر رسول اللہ نے دربارہ اس  
 مصالح دی ہو پہلوگ تمام شیوخ حضرت کے کلام صدق التیام پر ایمان رکھتے ہیں اور ضرور  
 چشم قبول کرتے ہیں اور جاتے ہیں حضرت اس مصالح کی خبر دی کہ حضرت امام حسن علیہ السلام  
 یہ مجبور اُمی ایسے لوگوں سے صلح کریں گے جو مدعی ہوں گے اسلام کے اور حقیقت انکی ہوگی سو حاکم  
 سے کہ بند رہیں گے جو حضرت کے منبر پر اُٹھیں گے کو دینگے۔ اور پھر اس کی بھی خبر دی حضرت  
 امام حسن کو زہر دینگے۔ اور امام حسین علیہ السلام کو مع کل رزقا و اعوان تشنہ و کرسنہ  
 قتل کریں گے۔ پس ہم سب ان اخبار و احادیث پر بہت قیمتی طرح عقائد رکھتے ہیں اور  
 مطابق ارشاد رسول اللہ جسکا جو درجہ ہوا اسے قبول کرتے ہیں افسوس کہ ہمارے  
 مخاطب اس حدیث سے اپنے امام مطلوبہ کا ایمان ثابت کرتے ہیں حالانکہ آپ کے امام  
 علیہ السلام فرماتے ہیں و فیہ فضیلہ الحسن رضی اللہ عنہ دعاہ و رعبہ الی ترک  
 الملک و الذی بارعبہ فیما عند اللہ صفحہ ۲۲۲ یعنی اس میں فضیلت ہو امام حسن  
 کی جنھوں نے ازراہ رعب ترک ملک کیا محض اس غرض سے کہ جو خدا کے یہاں مارج ہیں وہ  
 حاصل ہوں۔ تو اب بتائے اس میں آپ کے مغویہ کی مذمت نکلی یا فضیلت جسے ناحق  
 محض ملک اور دنیا کے لئے امام رب حق سے جگ کی اور انکا حق غصب کیا یہاں تک  
 کہ اسکے بعد ہر کبھی دلوایا حالانکہ خلافت لے جکاستجا۔  
 افسوس کہ آپ لوگ محبت مغویہ میں ایسے سرشار ہو رہے ہیں کہ کچھ نہیں سوچتا ہر کبھی



روایت لکھ رہے ہیں کون سی حدیث اس کا اثر کیا ہے معویہ کا اسلام ثابت ہوتا ہے  
یا کفر کیونکہ یہ حدیث تو آپ کے یہاں بھی مسلم ہے الدنیا جیفۃ و طالبہا کلاب  
دنیا مردار ہے اس کے طالب کتے ہیں۔ پھر معویہ کیا ہوئے کیونکہ یہ تو سب کو معلوم  
ہے جناب امام حسنؑ کی صلح مجبوری ہوئی جیسا کہ آئندہ مفصلاً مذکور ہوگا۔  
قولہ امیر المؤمنین خلیفہ رابع اقول ہمارا جانا آپ کو کیا نفع دے گا کیونکہ شیعہ تو  
بالاتفاق جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالبؑ کو خلیفہ بلا فصل رسول بنص خدا  
در رسول جانتے ہیں اور آپ لوگ تو کسی بھی خلیفہ رسول نہیں جانتے۔  
پھر کیف آپ نے اپنا مطلب کچھ نہ لکھا کہ آپ کیا جانتے ہیں اور نہ اس کو ظاہر کیا کہ آپ کے  
خیال میں اس حدیث سے کیا لازم آتا ہے اگر کار فرماے تقیہ بے محل نہ ہوتے تو  
خوب ہوتا کہ راز دلی آپ کا ظاہر ہو جاتا۔ کیونکہ مقصود آپ کا ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ  
حضرت علیؑ نے جو معویہ سے جہاد کیا تو وہ فعل ناجائز تھا۔

مگر دیکھئے آپ کے علمائے آپ کی کیا نصیحتیں کی ہیں شاہ ولی اللہ صاحب قرۃ العینین  
میں فرماتے ہیں۔ پس گویا سیکوید کہ مرتضیٰ غلط کردہ بہت دریں استدلال غلطی  
جہل و حق و استزداء اہل سنت و شیوہ تفضیلیہ قاطبتہ۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب  
تحفہ میں لکھتے ہیں۔ پس ہرگز وہ خیر رائے تحریم متعہ گویا دعویٰ غلطی  
در استدلال حضرت مرتضیٰ میکند و این دعویٰ شاہ جہل و حق است۔ پس جب عم  
استدلال جناب امیر میں یہ گمان کرنا کہ حضرت نے غلطی کی ہر اہل سنت کے نزدیک  
دلیل جہل و حق ہے تو آپ کا دیکھا جاتا ہے کہ کہاں کیا آپ اہل سنت الجماعہ سے  
خارج ہیں جو آپ کے واہد میں یہ اوہام پیدا ہو رہے ہیں دیکھئے دیکھئے سمجھے شاہ  
ولی اللہ صاحب اپنی کتاب تفہیمات الہیہ میں فرماتے ہیں یا ابی الخلیفی  
ذاکرتک من الوجاہۃ واحد امن بالالف اذا صابا العبد بجہا  
جمل و کمل فتکون کل خطوۃ منہ بخطوۃ حسنة و کل حوکہ من حوکہ  
بہا حسنة و اذا رفع اللقہ الی فہ کانت حسنة و اذا ست فرسہ کان



له بكل خطوة حسنة واذا نام كان انقلاباته بمنة ويسيرة صحتها  
 حسنا ويشكر الله منها لا يشكر اضعا ف من غيره وهو المحبوب لا حيلة  
 خلق ما خلق واذا تمت العصمة كانت افاعيله كلها حقه لا اقول  
 انها تطابق الحق بل هي الحق بعينها بل الحق امر ينعكس من تلك  
 الافاعيل كالضوء من الشمس واليه اشار رسول الله حيث دعى الله  
 تعالى لعلى الله هو الحق معه حيث دار ولم يقل ادره حيث دار الحق  
 لانه بھائی ہننے وجاہت کے بیان میں ہزار سے ایک بیان کیا ہو۔ بندہ جسوقت  
 وجہ ہوتا ہو تو جیل اور کامل ہو جاتا ہو جو قدم اٹھاتا ہو یا کوئی حرکت کرتا ہے  
 یا لقمہ اٹھا کر منہ میں لے لیا ہو یا گھوڑا اسکا قدم رکھتا ہو سب حسنة ہوتا ہو۔ سونے  
 میں جو داہنے بائیں کروٹ لیتا ہو وہ سب حسنة ہوتا ہو قبول کرتا ہو خدا اس سے  
 اس چیز کو کہ جسکے اصناف اس کے غیر سے قبول نہیں کرتا۔ یہی محبوب ہو اس کے  
 واسطے کل مخلوقات پیدا ہونے اور جب عصمت تمام ہو جاتی ہو تو ہوتے ہیں تمام  
 افعال اس کے حق میں نہیں کہتا کہ وہ افعال مطابق حق ہوتے ہیں بلکہ وہ افعال  
 اس کے عین حق ہوتے ہیں بلکہ حق ایک امر ہو کہ منعکس ہوتا ہو اس کے افعال سے جیسے کہ وضو  
 (روغنی) منعکس ہوتی ہو۔ اور اسی کی طرف اشارہ کیا ہو رسول اللہ نے جبکہ دعا  
 کی خدا سے علی رضا کے لئے کہ خدا یا پھر تو حق کو ساتھ آنے جس طرف کہ وہ پھریں۔ اور خدا  
 یہ فرمایا کہ علی کو پھر جدھر حق پھرے: شاہ ولی اللہ صاحب کے اس بیان سے حضرت  
 علی کا اعلیٰ درجہ کا معصوم ہونا ظاہر ہوا کہ حضرت علی کے اقوال و افعال ہی کا نام  
 حق ہو۔ اور کسی بات کے حق ہونے کا یہی قانون ہو کہ وہ مطابق ہو اقوال و افعال  
 جناب امیر کے جیسے روشنی قباب سے پیدا ہوتی ہو۔ یہ کہ حق کوئی دوسری چیز ہو جس سے  
 حضرت کے اقوال و افعال مطابق کئے جائیں تب انکو حق کہیں۔ پس جب آپ کے بزرگان  
 دین اس طرح فرمائیں تو آپ اس کے خلاف کیونکر سمجھ سکتے ہیں یا سمجھتے ہیں جو مجھ سے  
 دریافت کرتے ہیں۔



یہ کلام شاہ ولی اللہ صاحب کا گو آپ کی سمجھ سے خارج ہو مگر آپ کے علماء اقرار کرتے ہیں کہ اس جملہ نے تمامی مذہب اہل سنت و جماعت کو درہم و برہم کر دیا اور صدائے پشت کے بنائے ہوئے گھروندے الٹ پلٹ ہو گئے۔ چنانچہ مرزا حسن علی صاحب محدث شاگرد شاہ ولی اللہ صاحب اس عبارت کے بار میں یوں تفسیر کرتے ہیں

سوال از مرزا حسن علی صاحب نزد اہل حق یعنی سنت و جماعت صحیح و ثابت شدہ ہر عقلیہ و نقلیہ کہ ماسوائے انبیاء و رسل و ملائکہ علیہم السلام عصمت در احد سے ثابت نیست جسے اگر کسی را معصوم گویند درست نیست و لہذا متکلمین و فقہاء رحمہم اللہ اطلاق عصمت بر غیر انبیاء ملائکہ و ائمہ از مذہب اہل حق جناب فخر المحدثین حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ در تفہیمات الہیہ و غیرہ صفات اربعہ کہ عصمت و حکمت و جہالت و خطیبت باطنہ است برائے حضرات ائمہ اثنا عشر علیہم السلام ثابت کردہ اند و ان بدایت مآب نیز ان مراتب را در رسالہ کہ بیان اعتقادات بھرت ایشاد تالیف فرمودہ اند از قلم فرمودہ اند از ابجد ام محل صحیح باید فرمود و دلیل از کتاب و سنت و اجماع امت بر ان کدام است و جواب مخالف این قول بر نسبت مذہب اہل سنت کہ نمایاں شدہ چہ خواہد شد۔ مع ذلک منافی تفضیل خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم خصوصاً حضرات شیخین خواہد بود۔ حالانکہ این مسئلہ تفضیل مجمع علیہ اہل سنت است عند من بعدی بہ و علاوہ ان خود جناب افادت مآب بدایت انساب حضرت شاہ ولی اللہ صاحب بیزارضبط و مطراق تمام این مسئلہ را یعنی تفضیل خلفائے ثلاثہ سیما شیخین رضی اللہ عنہم بدلائل نقلیہ و عقلیہ و کشفیہ و وجدانیہ بتقریر وافی و بیان شافی و ترتیب کافی تحریر فرمودہ اند پس جواب مخالف و تعارض این مسئلہ مہدہ ثابتہ متفق علیہا بان مسئلہ غریبہ غیر ثابتہ عند الحق یعنی اہل سنت و جماعت چہ خواہد شد بینوا توجبروا

۳۳۳ فتاویٰ شاہ عبدالعزیز دہلوی

جس سے معلوم ہوا کہ یہ عبارت شاہ ولی اللہ صاحب کی درہم کن مہمور ذیل سنت ہی اور اتنا بلا محدث علامہ یعنی مرزا حسن علی صاحب اس سے کو حل ذکر سنا کہ شاہ

عصمت ائمہ کا قائل ہونا  
خلاف مذہب اہل سنت  
و جماعت ہے۔



عهد الغزیر سے پوچھا اب چھوٹے شاہ صاحب کے جواب میں لکھتے ہیں عصمت و حکمت  
 و وجاہت نزد صوفیہ معانی اصطلاحیہ دارند خصوصاً در کتب مصنفہ حضرت والد ماجد  
 قدس سرہ مفصل مذکور اند این وقت بسبب شدت بیماریہا امکان نیست کہ تمہید  
 مقدمات نوشتہ اید اگر کتب مصنفہ ایشان موجود باشند مطالعہ باید نمود واضح خواهد شد  
 و شکر اعتصام از تعالیف شاہ محمد عاشق بہتقدس اللہ سرہ اگر ہم رسد  
 کافی و شافی خواهد بود بالجملہ موافق علماء ظاہر این وقت جواب نوشتہ میشود عصمت  
 دد معنی دارد اولی امتناع صدور ذنب مع القدرة علیہ و این معنی باجماع اہل سنت  
 مخصوص بکلمات انبیاء و ملائکہ علویہ است و ۵ م عدم صدور ذنب مع جوازہ من غیر  
 لزوم محذور و این معنی را نزد صوفیہ محفوظیت خوانند و ہمیں معنی در کلام صوفیہ سوال  
 عصمت برائے خود آمدہ چنانچہ در اول دعا جزب النجور واقع شدہ فسالك العصر في الحركات  
 والسكرات، والارادات والخطرات الی آخرہ این معنی مخصوص بانبیائست و آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ برائے اہل بیت خود خواستہ اند بقولہ اللہم اذهب عنہم  
 الرجس و طہرہم تطہیر اہل بیت و در حق حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 وارد شدہ ان الشیطان یقر من عمر و نیز وارد شدہ ان الحق ینطق علی  
 لسان عمر و قلبہ و در حق ضحیٰ روی واقع شدہ نعم العبد صمیم لولہ بحفہ  
 اللہ لیرعیہ فلا استکمال و حکمت نافع علم نافع است اگر کتب باشد در اصطلاح  
 صوفیہ آنرا حکمت گویند بکل علم و فضیلت نامند و اگر آن علم بطریق و سبب بر دل شخص واقع  
 شود آنرا حکمت نامند و اتیناء الحکمہ و فصل الخطاب و کلاً اتینا حکماً و علماً  
 و خواہ آن علم شفق بفقائم باشد یا باعمال یا باخلاق و این معنی ہم مخصوص بانبیائست و لقد  
 اتینا لقمان الحکمۃ ان اشکر اللہ بعد از ان تاء و اذ قال لقمان لابنہ تا آخر کرم  
 بیان بعضی از حکمت ایشان است آری باب ہرچہ بوحی آید آن مخصوص بانبیاست  
 و بسبب علم است نبی و غیر نبی در آن طرح یک اند و لهذا در حدیث شریف وارد شدہ انما دار الحکمۃ  
 و علی بابہا و در روایت مشہور انما مدینۃ العلم و علی بابہا واقع شدہ مراد از



علم در اینجا بهمین معنی است و وجاهت بمعنی آنست که بعضی بندگان خود را حق تعالی بوسی  
 معامله نمایند از دفع طعن معاندان و تهمت با عیوب و حفظ در اصابت بادشایان امر  
 در حق محبوبان و رویارای می نمایند و این معنی در حق دو کس از انبیاء اولی العزم منصب  
 قرآنی است اول در حق حضرت موسی علیه السلام و السلام برگاه ایشان را  
 بنی اسرائیل تهمت آورده و برص کردند قال الله تعالی یا ایها الذین آمنوا لا  
 تكونوا کالذین اذوا موسی قبرا الله عما قالوا و کان عند الله وجیها  
 حق تعالی راضی نشد بهمت ایشان اگر چه آن تهمت بیج محذور شرعی نداشت  
 دوم در حق حضرت عیسی که یهودیان در حق ایشان تهمت زدند لکن بر زبان آوردند و  
 سخن آمدن ایشان در عین طفولیت آن تهمت را زایل فرمود قال الله فی سورة الان  
 وجیها فی الدنیا و الاخرة و من المقربین و یکل الناس فی المهد و کمالا  
 الی اخره و این معنی در حق اکثر اولیاء نبوت و پیوسته اقل در حق ابوبکر صدیق رضی الله عنه  
 که آن الله بکرمه فوق السموات السبع ان یخطا ابوبکر فی الارض دوم در  
 حق علی مرتضی رضی الله عنه که دعا کردند اللهم ادر الحق حیث دار و نه گفتند ادره  
 حیث دار الحق و معنی طلیت باطنی آنست که حق تعالی بعضی بندگان خود را مخصوص سازد  
 که هر چه فیض الهی او لا بالذات ایشان باشند و از ایشان بدینسان منتقل شود و بظاهر کسی  
 ننگد و کتاب از ایشان نکرده باشد مانند آنکه شعاع آفتاب از راه روزنه در طاق بیفتد  
 پس اول آن روزن روشن شده و بواسطه آن تمام شیای خانه روشن شود و این قطب  
 ارشاد نیز نامند بخلاف قطب دار بالجله اخبارات این صفات از بعد از تحقیق و مخالف  
 مذہب اهل سکت است گو ظاهر میان از اطلاق این الفاظ تخلفی نمایند و مخالف بغضیل  
 شیخین که جمیع علیهم السلام حق است زیرا که در آن بغضیل بکثرت ثواب است حدیث  
 و جایز است که خداوند تعالی بعضی بندگان خود را مخصوص زیادت ثواب گرداند و هر چند  
 فضائل دیگر و صفات کمال در آنجا بیشتر باشد و صنف کتاب مجتهدان  
 سره دار بغضیل شیخین بر ششها بنیاد داشته است و در رفع شبهات و ترویج دین بسیار



داشتن مردم از بدعت و اجراءے جهاد و امر بالمعروف و نہی عن المنکر و ظاہر ہے  
 کہ زیادتی شیخین دریں امور او ضح من الشمس و امین من الامس است و لہذا  
 قال اکثر المتکلمین التفضیل عندنا بالتوفیق لا بالفضائل ص ۱۳۹ اقوال  
 اس جواب سے اتنا تو بالیقین معلوم ہوا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب اپنے والد ماجد کی  
 اس عبارت کی تصدیق کرتے ہیں جسکو مولوی مرزا حسن علی محدث مخالف مذہب  
 اہل سنت جانتے ہیں۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عصمت جناب امیر و اہل بیت طاہرین  
 کے عالیے ظاہر بھی قائل ہیں کیونکہ بنائے جواب بذاق علماء ظاہر ہے جیسا کہ خود لکھا۔  
 باقی رہا انکا تقسیم کرنا عصمت کا دو قسم پر محض لغوی ہے۔ کیونکہ اگر صدور و رذائب کی قدرت ہی  
 نہ ہو تو پھر وہ عصمت کہاں سے ہو گی عصمت تو وہی ہے جو مع القدرہ ہو ورنہ ملک و انبیا  
 مساوی ہو جائینگے۔ والا انکا سکا کوئی قائل نہیں۔ انبیا کو ملک سے افضل اسیوجہ جانتے  
 ہیں کہ انبیا قادر ہیں گناہ پر اور نہیں کرتے۔ بخلاف ملک جو مجبور ہیں۔ اور حضرت عمر کے لئے  
 بھی جو اس قسم کی عزت افزائی کی پس شاہ صاحب کی قدر دانی پر ورنہ سنی بھی انکی عصمت  
 یا محفوظیت کا قائل نہیں یہاں تک کہ ابھی ایمان انکا متزلزل ہو۔ پھر تاویل القول خلاف  
 الاعتقاد سے کیا حاصل۔ اس عبارت میں شاہ صاحب نے حدیث انا دانا حکمة و علی  
 بابعا و حدیث وانا مدینة العلوم و علی بابما کے ثبوت و شہرت کا بھی اقرار کیا ہے  
 حالانکہ تحفہ میں اس کا ذکر کیا تھا۔ اس طرح وجاہت کا بھی اقرار کیا۔ اور حضرت ابو بکر کیلئے  
 بھی ایک وضعی حدیث پیش کی ہے جسکی حقیقت اہل انصاف پر ظاہر ہے کہ چھوٹے شاہ  
 صاحب نے ازراہ تعصب اور بغرض حیانت سائل اس قسم کی تقریر کی ہے جو مخالف صریح ہے  
 قول شاذ و بلی اللہ صاحب کے۔ مگر یہ حال اہل معامیلہ کہ خود علماء اہل سنت بھی عصمت  
 جناب امیر کے قائل ہیں بخوبی ثابت ہوا۔ پھر کوئی سنی اسکے خلاف کیونکر قائل ہو سکتا ہے۔  
 دیکھئے شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں۔ لہذا در حدیث شریف  
 وارد ہے کہ مثل اہل بقیہ فیکہ مثل سفینة نوح من دیکھا جی و من  
 مختلف عنہا غرق یعنی مثال اہل بیت من در شامثال کشتی حضرت نوح است

شاہ عبدالعزیز  
 اہل سنت کو مثل  
 سفینة نوح  
 دیکھا جی و من  
 مختلف عنہا غرق

ہر کہ سوار شدہ در آن کشتی از طوفان نجات یافت و ہر کہ بر اندازار شای غرق و طوفان  
و وجہ تخصیص حضرات اہل بیت علیہ السلام مراتب فضیلت آنست کہ شش ہفت روزہ ہجرت  
عملی آنجناب بودہ و حضرات اہل بیت علیہ السلام را نیز حق تعالی صورت کمال علی جنات عالم المسکین  
گردانیدہ بود کہ عبارت از طریقت است زیرا کہ کمال عمل آنجناب بدون مناسبت آنست  
با آنجناب در قوائے روحیہ در عصمت و حفظ و فتوت و سادہ تصور نیست کہ در ہر کہ  
جلوہ گر شود این مناسبت بدون ولادت و علاوہ اصلیت و فریت ممکن الحصول نیست  
پس این کمال را با جمیع شعب آل کہ معدن ولایات مختلفہ است درین مجملے جاری کردند  
و از ہمیں ناودان ریختند و ہمیں است معنی امامت کہ یکے مردیکے را از خیاں باں و صیانت  
و ہمیں پہیل بر انگاہیں بزرگواران مرجع سلاسل اولیائے است شدند و ہر کہ تسک  
بجمل اللہ می نماید چار و ناچار شد استفاضہ ادبایں بزرگواران شایہ می گردد و درین کشتی  
می نشینند۔ الحمد للہ کہ بہ تقریر شاہ صاحب عصمت و حفظ و فتوت و سادہ جناب امیر  
و سائر ائمہ طاہرین منوثابت ہوئی اور امامت او و حضرات کی اور ایک کا دوسرے و وصی کرنا۔  
اور اغیار کا دائرہ عصمت کے خارج ہونا بلکہ محال ہونا ان کی عصمت کا کیونکہ وہ سلسلہ اصلیت  
و فریت سے خارج ہیں۔ اور قاضی لائچھو معین لاہوری در اساسات الہیہ میں  
فرماتے ہیں صفحہ ۲۱۵۔

اور واجب ہوتا ہے تنبیہ کریں اسپر کہ یہ کلام  
میرا عصمت امامت کے بارے میں مطابق اسکے  
ہم کہ شیخ اکبر نے مہدی رضی اللہ عنہ عصمت ثابت  
کی کہ کیونکہ منصفہ و میرا یہ کہ جب حدیث آنحضرت  
در بارہ مہدی علیہ السلام پسردی کر لیا میری  
اور خطا نہ کر لیا شیخ کے نزدیک دلیل ہو و  
عصمت امام مہدی کے تو حدیث نقلیں بھی  
دلیل پر عصمت ائمہ طاہرین علیہ السلام کی جیسا کہ پہلے

و مما یجب ان ابنہ علیہ ان هذا  
الکلام فی عصۃ الائمة الناجرینا فیہا  
علی جبرئیل الشیخ اکبر قدس سرہ  
فیہا فی المہدی رضی اللہ عنہ من  
حیث ان مقصودنا منہ ان قولہ  
فیہ یقف اثری لا یخطا لہا دل عند  
الشیخ علی عصمتہ فحدیث الثقلین  
یدل علی عصمت الائمة الطاہرین



ابی بن عثمان بن اسود عن ابی ہیکم قال او تر معاویہ بعد العشاء بركعة  
 عند مولیٰ لابن عباس فاتی ابن عباس فقال: عه فانه قد صحبت رسول  
 رحمة کہا ابی ہیکم نے کہ وتر پڑھو تو حضرت معاویہ بعد عشاء کے ایک رکعت پس  
 کا حکام ابن عباس کا نزدیک انکے پس آیا پاس ابن عباس کے اور بیان کیا۔ فرمایا  
 بن عباس نے کہ مچھوڑا انکو کیونکہ بیشک صحبت کیا اسنے نبی صلعم کا و ایضا فی البخاری  
 حدثنا ابن ابی مریم حدثنا نافع بن عمر حدثنی ابن ابی ہیکم قال لابن عباس  
 هل لای فی امیر المومنین معاویہ فانه ما اوترا الا بواحدة قال انه فقیہ مرجم  
 کہا ابن ابی ہیکم نے کہا کیا ابن عباس رسول کو کیا ہو واسطے تیرے امیر المومنین معاویہ میں  
 پس تحقیق وہ بڑھتا ہو و ترا یک کعت فرمایا ابن عباس نے بیشک وہ فقیہ ہو اور طریق  
 میں مذکور ہو عن ابن عباس قال جاء جبرئیل عم الی النبی صلعم فقال یا محمد  
 صلعم استوص بمعادۃ فانه امین علی کتاب اللہ و نعم الامین ترجمہ روایت ہو  
 ابن عباس کہا انہوں نے آیا جبرئیل عم نزدیک رسول اللہ صلعم کے پس کہا جبرئیل عم نے  
 ابو محمد صلعم سے جو طرف معاویہ رح کے کہ وہ امانت دار ہو اور پر کتاب اللہ کے اور کیا اچھا  
 امانت دار ہو سبحان اللہ بڑے تعجب کا مقام ہو کہ باوجود قائل ہونے اور اقرار کرنے حضرت  
 ابن عباس رح کے کہ یکے از صحابہ کبار اور اہل بیت اطہار سے سید خیر الابرار صلعم کے ہیں کہ  
 حضرت معاویہ رح صحابی ہو فقیہ ہو اور بشادت و شہادت دیو جبرئیل امین کی کہ حضرت معاویہ  
 امین علی کتاب اللہ اور نعم الامین میں کسی مسلمان کا منکر صحابیت حضرت معاویہ  
 ہونا اور انکو بڑا کہنا بہت ہی برا ہو بلکہ عدول قول رسول صلعم سے ہو اگر مبرا صحابی  
 یعنی تعظیم کرو تم اصحاب کی میرے کیونکہ وہ سب بہتر تم لوگوں سے ہیں کہانی مشکوٰۃ

رضی اللہ عنہم بآمر تبیانہ ولیست  
عقدۃ الانامل علی ان العصمة  
الثابتۃ فی الانبیاء علیہم الصلوۃ  
والسلام لم توجد فی غیرہم وانما اعتقد  
فواہل الولائیۃ قاطبۃ بالعصمة  
بمعنی الحفظ وعدم صدور الذنب  
لا استمالۃ صدورہ والائمة الطائفة  
اقدم من الكل في ذلك وبذلك يطلق  
عليہم الائمة المعصومون فمن  
رمانی من هذا المبحث باتباع  
مذهب غیر السنة مما یعلم اللہ  
سبحانہ برأتی منه فعلیہ اثم فربہ  
واللہ خیرہ

قاضی ذکر در اساسات البیت میں یہ بھی لکھتے ہیں صفحہ ۲۰۹۔  
فان قلت الخطاء فی الاجتهاد لیس  
بمعصیۃ حتی یشملہ الرجب فی الاویۃ  
فیلزم تطہیر اهل البیت الکرام  
عنه ویشملہ الضلال فی الدین  
مقینتی فمنہم عدم ضلال من  
تسلی بجمہور الایۃ طلعہ دین وان  
سلمنا اثباتہا عنہم عن الکفر  
بل للعصیۃ الضالۃ اطلاق الرجب

نذکور ہوا۔ اور یہ مسئلہ کہ جو عصمت انبیاء  
میں پائی جاتی ہے وہ غیر میں نہیں پائی جاتی  
اتفاق نہیں کیونکہ ہر کوئی تمام اولیاء اللہ کی  
عصمت کا اعتقاد ہی بمعنی حفظ اور عدم  
صدور خطا کے نہ یہ کہ گناہ ہونا اُنہی محال  
ہو اور اللہ ظاہرین ان کل امور میں مقدم  
ہیں تمام اولیاء اللہ سے اور اسوجہ سے  
ان اللہ کو اللہ معصومین کا کہا جاتا ہے۔ پس  
جو شخص یہ بحث دیکھ کر ہم پر ہمت لگاویں  
اسکی کہ ہم غیر مذہب اہل سنت کے (شیعہ)  
پابند ہیں جس سے بری ہونا میرا خدا کو معلوم  
ہو تو ایسے مغتری پر یہ نگاہ افرا کا اور خدا  
اسکا خصم ہے۔

اگر کوئی یا اعتراض کرے کہ خطا فی الاجتہاد  
معصیت نہیں۔ تو یہ رجب بھی نہ ہو گا جس  
اہل بیت کی تطہیر لازم ہو اسبطر ح ضلال  
فی الدین بھی نہیں ہو جو مستلزم ضلال  
متمسکین ہم ہو تو آیہ اور حدیث سے اگر  
اثبات عصمت کیا جائے تو وہی عصمت عن  
الکفر بلکہ عصمت عن المعصیۃ ہی ہے جس  
و ضلال کا لفظ بولا جاتا ہے نہ وہ عصمت جسکے



لا نسلم اثبات العصية عن الخطاء  
 كما في المهدى المصريح فيه بقوله  
 لا يخطئ قلنا الخطاء في دين الله جمل  
 ومعصية وانتساب لما ليس من الله  
 سبحانه ورسوله والجمل والانتساب  
 المذكور مما يعظم امر هذه المعصية  
 ولا يوجد ان في كل معصية فهو  
 نفسه رجس وضلال وبشلة اللفظ  
 بلا شك ولا يمنع صدق اللفظ على  
 معناه زوال لازم له في الاكثر  
 يعارض فلا يمنع صدق الرجس الضلال  
 على الخطاء والجمل والانتساب  
 المذكور زوال العصيان عن مرتبة  
 يعارض كونه مجتهد بذل جهده  
 في طلب الحق والحق كونه الذنب  
 لا يصدر عنه لا يخرج من حقيقة حق  
 لا يصدق عليه لفظه وانجيم الحاكم  
 الحاكم على ما ورد به الخبر ليس لفظاً  
 بل لبذله ومع ماله من الجهد في  
 فوز الحق كما لا يخفى واذا ثبت  
 هذا علم ان من اقر بجملة حديث  
 التمسك بالجملة لا يثبت  
 في الخطاء عنه

میں تصریح ہو کہ وہ خطا نہ کریں گے تو اس  
 اس تقریر کا جواب یہ ہو کہ علم و احتیاط کرنا  
 امر دین میں جمل ہو اور معصیت ہو اور نسبت  
 دینا ہو اور غیر واقع کی خدا و رسول و کی طرف  
 یعنی افسر کرنا ہو تو جمل اور نسبت دروغ  
 سے وزن معصیت کا بڑھ جائیگا اور یہ  
 دونوں بمعصیت میں یا جاتے ہیں پس  
 خطا فی نفسہ رجس و ضلال کی لفظوں میں  
 داخل ہو بیشک تو اب خطا را اجتہاد ہی صرف  
 اس وجہ سے کہ کوشش کی گئی طلب حق میں  
 الفاظ رجس و ضلال و جمل و انتساب امر  
 غیر واقع سے نہیں کل سکتے کیونکہ عارضی  
 سبب اصل معنی نہیں بدل سکتے غرض خطا  
 فی الاجتہاد بھی رجس و ضلال فی الدین  
 کا اطلاق ہو گا کیونکہ اگر گناہ بخشش بھی  
 دیا جائے تو حقیقت اسکی نہیں بدلے گی۔  
 یعنی نہیں ہو گا کہ اب گناہ گناہ نہ ہے جلد  
 لفظ گناہ بھی اُس پر نہ بولا جائے۔ اور یہ جو غیر  
 میں وارد ہو کہ عالم فاطمی اجریا و یکتا تو اسکی  
 وجہ نہیں ہو کہ اُسے خطا کی اس وجہ مستحق  
 (انعام) اجر ہو ابلا اسوجہ کہ اسے کوشش  
 کی اجتہاد کیا کا امر حق پر غافل ہو جب یہ  
 نہ ہو کہ عالم ہو کہ وہ شخص اقرار کرتے

کا لہدیٰ منہم عند الشیخین رضی  
وہذا مخصوص فی الامۃ بالامۃ  
من اهل البیت۔

صحیح حدیث تمسک بالثقلین کا اُسکو  
ضروری قائل ہونا عصمت ائمہ بدعت الیسی  
عصمت کہ صدور خطائے محال ہو جیسا کہ

امام مہدیؑ کے بارے میں شیخ قائل ہیں اور عصمت مخصوص ہو اس امت میں ساتھ ائمہ بدعت  
علیہم الصلوٰۃ والسلام کے۔ اور اگر اس سے بھی زیادہ دلائل کی ضرورت ہو دربارہ  
عصمت ائمہ علیہم السلام کو کتاب تفسیر اہل بیعت و خوارج ملاحظہ فرمائے  
جس میں عصمت ائمہ بدعت اور خارجیت اہل سنت بہت اچھی طرح ثابت کی گئی ہے۔

اب میں مخاطب کے اُس ہم کا بھی دفعہ واجب جانتا ہوں جسکو کسی غرض کے سبب  
مخاطب نہ لکھا اور اشارہ کر کے چھوڑ دیا کیونکہ یہ سب شکوک و اوہام یہ بے ناواقفیت کے  
پیدا ہوئے ہیں ورنہ اگر احادیث نبویؐ پر اطلاع ہوتی اور اُس پر ایمان لائے جوتے تو  
کوئی غلطی بھی اُنکے دل میں نہ گھومتا۔ اب احادیث مفصلہ ذیل ملاحظہ ہوں جس سے آپکو معلوم  
ہو جائے کہ جہاد جناب امیرؑ حکم خدا و رسول تھا یا اپنی خواہش سے ینایع المودہ میں ہے

صحیح ترمذی میں منقول ہے کہ فرمایا جناب امیرؑ  
بمقام رحبہ کہ بروز صبح حیدریہ مشرکین قریش  
آئے رسول اللہؐ کی خدمت پہنچے ہیں پہل پہل  
عمر بھی تھا اور بہت سرداران سترلین۔

سبھوں نے خدمت رسولؐ میں عرض کیا کہ کچھ  
لوگ ہماری اولاد اور بھائیوں اور غلاموں  
آپ کے پاس چلے آئے ہیں کہ جنکو فقہ و دین  
کوئی مطلب نہیں، صرف اس وجہ سے بھاگے

ہیں کہ ہمارے اموال اور زراعتیں ہماری اُن سے  
متعلق تھیں۔ پس اُن لوگوں کو ہمارے حوالہ کیجئے  
حضرت نے فرمایا تم لوگ باز آؤ اس قسم کی

الترمذی عن ربيع بن خراش قال  
حدثنا علي بن ابي طالب بالمرحبه قال  
لما كان يوم الحديبية خرج اليانا  
من المشركين فيهم سهيل بن عمرو  
صاحب المروءة المشركين فقالوا لرسول  
صلواته عليه وآله وسلم خرج اليك  
اناس من ابناؤنا و اخواننا و ارقائنا  
وليس بغير فقه في الدين و انما خرجوا  
فراراً من اموالنا و ضياعنا فارادهم  
اليانا فقال النبي صلى الله عليه وآله  
يا معشر اقرئوهم لثقتهم و ابعثوهم



عليكم من يضرب رقابكم بالسيف  
 على الدين قد امتحن الله قلبه على  
 الايمان قالوا من هو يا رسول الله و  
 قال يا ابوبكر من هو يا رسول الله و  
 قال عمر من هو يا رسول الله قال هو  
 خاضف النعل وكان اعطى نعله عليا  
 يخضفها قال ثم التفت على البينا  
 فقال ان رسول الله صلى الله عليه  
 واله قال من كذب على محمد افليثوا  
 مقعدة من النار هذا حديث  
 حسن غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه  
 من حديث ربيع بن علي.

ايضا اخرج هذا الحديث ابو داود  
 واحمد ابن حنبل وموفق بن احمد <sup>بن</sup> اسحاق  
 عن ربيع بن خراش ايضا اخرج  
 الحافظ ابو نعيم والخطيب في التاريخ  
 والسمعاني في الفضائل احمد في مسنده  
 عن علي كرم الله وجهه ان رسول  
 الله صلى الله عليه واله وسلم  
 قال لثوبى وليعة يا بنى وليعة لتخمين  
 او لا يفتن اليكم رجلا كنفس بمضى  
 فيكم امرى يقتل المقاتله ويسبى الدرة  
 فاخذ بيد علي وقال هو هذا مرتين

باتوں سے در نہ خدا تم پر ایسے شخص کو بھیجے گا  
 جو تمہاری گردنوں کو گائے گا تمہارے  
 اوپر دین کے کہ خدا نے امتحان کیا ہو اس کے  
 دل کا اور پر ایمان کے ابوبکر اور عمر نے پوچھا وہ کون  
 شخص ہو تو حضرت نے فرمایا وہ غلین کا  
 بیوند لگانے والا ہو اور دیا تمہا حضرت نے  
 اپنی نعل علی کو بغرض بیوند لگانے کے۔ پھر  
 بیان کیا علی نے کہ جو شخص رسول پر جھوٹ

لگائے اس کی جگہ جہنم میں اس روایت کو  
 ابو داؤد اور احمد بن حنبل اور موفق بن احمد نے  
 بھی روایت کی ہے ربيع بن خراش سے۔ اور  
 شاہ ولی اللہ نے از آلہ الحفاظ اس طرح  
 روایت کی ہے کہ جب شرکین نے عرض کیا تو  
 حضرت خطاب جو ابوبکر کی طرف سے اور فرمایا  
 تم کیا کہتے ہو تو کہا ابوبکر نے سچ کہتے ہیں۔  
 مشرکین واپس کر دینا چاہئے۔ پھر عمر  
 پوچھا تو انہوں نے بھی ابوبکر کی رائے سے  
 اتفاق کیا جس سے حضرت کا چہرہ متغیر ہو گیا  
 ثم قال رسول الله يا معشر قريش  
 والله يبعث الله عليكم رجلا منكم  
 قد امتحن الله قلبه للايمان ويضع  
 على الذين او يضرب بعضكم قال  
 ابوبكر انا هو يا رسول الله قال

جمع الفوائد عن ابی سعید الخدری  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم ان منكم من يقاتل على تاديل  
 القرآن كما قاتلت على تنزيله قال قال  
 ابوبكر انا هو قال لا قال قال عمر انا  
 هو قال لا ولكنه خاضف النعل وكان  
 اعطى عليا نعله يخصفها للموصل  
 في الاصابه عبد الرحمن بن البشير  
 الانصاري قال كنا جلوسا عند النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم اذ قال  
 ليضربكم رجل على تاديل القرآن  
 كما ضربتكم على تنزيله فقال ابوبكر  
 انا هو يا رسول الله قال لا فقال  
 انا هو يا رسول الله فقال لا ولا كن  
 خاضف النعل فانطلقنا فاذا على  
 يخصف نعل رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم في حجره عائشة فبشرناه

قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا  
 ولكن ذلك الذي يخصف النعل و  
 قد اعطى عليا نعله يخصفها صفحہ ۵  
 مقصد ثانی۔ فرمایا رسول اللہ نے اے  
 قریش قسم خدا کی وہ بھیجے گا تم پر ایسے شخص کو  
 جس کے تلے کا امتحان کیا ہو اللہ نے واسطے  
 ایمان کے اور وہ ضرور تم لوگوں کو مارے گا اور  
 دین کے ابوبکر نے کہا وہ شخص میں ہیں حضرت  
 نے کہا نہیں عمر نے پوچھا میں ہوں حضرت نے  
 فرمایا نہیں بلکہ وہ شخص جو نعل میں تیرے پیر  
 لگا تا ہوا اشارہ کیا طرف حضرت علی کے  
 کر دیا تھا رسول اللہ نے انکو اپنی نعل واسطے  
 بیوز لگانے کے صفحہ ۵

حافظ ابو نعیم اور خطیب و معانی و امام احمد  
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ  
 وآلہ وسلم کہ اگر تم باز آؤ گے تو میں ایسے شخص کو  
 بھیجوں گا جو تم پر میرے نعل کے پیر اور

لگوں قتل کریگا اور اس پر کریگا بعد اسکے پڑا اما تھ علی کا اور کہا یہی شخص ہے وہ بیت الفوائد میں  
 ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا تم لوگوں سے ایک شخص ہوگا جو قتال کریگا  
 تادیل قرآن پر جیسا کہ میں نے قال کیا تنزیل قرآن پر ابوبکر نے کہا میں ہوں حضرت نے کہا نہیں  
 بلکہ یہ خائب نعل ہے وہ شخص اشارہ کیا طرف علی کے۔ اہل میں بھی یہی روایت ہے مسیبر

اس حدیث کی پیدائش اور علی ابن ابی حمزہ اور اگر آپ صلی علیہ وسلم نے یہ توفیق بخاوی  
 حضرت زکریا کو ملا حظہ فرمایا جو تمہیں قاضی مصنف علیہ السلام نے اس کے ساتھ ساتھ ملا حظہ فرمایا  
 محمد بن یحییٰ بن خالد بن اسحاق ۱۲۰۰



ابو بکر و عمر نے پوچھا کہ وہ شخص میں ہونگا تو حضرت نے فرمایا نہیں بلکہ وہ شخص جو نفل میں پیونڈ لگاتا ہو جا کر دیکھا تو علی حجرہ عائشہ میں نفل رسول میں پیونڈ لگاتے ہیں پس بشارت دی سہلوگوں نے اُنکو اور نیز اسی کتاب ینابیع المودۃ میں ہے۔

أخرج الحموي بسنده عن الأعمش  
عن إبراهيم التيمي عن علقمة والاصود قال  
أتينا أبا أيوب الأنصاري فقلنا يا أبا أيوب  
إن الله أكرم فيه صلى الله عليه  
والله وسلم وصفي لك من فضله  
أخبرنا بمخرجك مع علي تقاتل أهل  
لا اله الا الله فقال أبو أيوب قسم  
لكم بالله لقد كان رسول الله صلى  
الله عليه وآله وسلم معي في هذا البيت  
الذي أنتم فيه معي وعلى جالس عن  
يمينه وأنا عن يساره وأنس بين  
يديه وما في البيت غيرنا اذ حرك  
الباب فقال لأنس افتم لعمار ففتح الباب  
ودخل عمار فسلم على النبي صلى الله عليه  
والله وسلم فرد عليه السلام ورجب  
به ثم قال يا عمار تكون بعد في  
امق حنات حق يختلف السيف  
فما بينهم وحتي يقتل بعضهم  
بعضا وتبتر بعضهم من بعض  
فأخبرنا بذلك فليكن به هذا

حموی نے روایت کی ہے کہ علقمہ اور اصود بیان  
کرتے ہیں ہم لوگ داخل ہوئے ابو ایوب انصاری  
پر اور پوچھا کہ تم علی کے ساتھ جہاد میں شریک  
تھے پس کیوں جنگ کی علی نے کل لوگوں سے  
ابو ایوب نے کہا میں تم سے خدا کی قسم کھا کر  
کہتا ہوں کہ ایک روز رسول اللہ اس مکان  
میں ہمارا پاس بیٹھے تھے جس میں تم دونوں  
آدمی بیٹھے ہو علی دایمی طرف بیٹھے تھے اور میں  
سامنے انکے سوا اور کوئی اس مکان میں نہ تھا  
کہ دروازہ میں حرکت ہوئی حضرت نے فرمایا  
کھول دو عمار کے لئے پس داخل ہوئے عمار  
اور سلام کیا بنی پر اور حضرت نے جواب سلام دیا  
اور مرعہ فرمایا کھڑے ہو عمار بعد کرامت  
میں اختلافات ہونے یہاں تک کہ تلوار علی کی ان  
کے درمیان میں کہ بعض بعض کو قتل کرینگے اور  
بعض بعض سے تبرا کرینگے جب یہ وقت آئے تو تم  
اس صلح کے ساتھ ہونا جو میرے دایمی طرف  
بیٹھا ہوا اشارہ طرف علی کے کہ اگر سب آدمی ایک  
دلدی میں جائیں اور علی دوسرے آدمی کی طرف تو تم  
دلدی علی کی طرف جانا لگے دوسرے آدمیوں سے



لا يصلح عن عيني يعني علياً فان سلك  
الناس كلهم واديا وسلك علي واديا  
فاسلك وادى علي دخل عن الناس  
يا عمار ان علياً لا يردك عن صدق لا يترك  
علي ردى يا عمار طاعة علي طاعة و  
طاعة طاعة الله جل شانه وفي  
جمع الفوائد حذيفة قال له بنو  
ان امير المؤمنين عثمان قد قتل فما  
نأمرنا قال امركم ان تلتزموا عماراً  
قالوا ان عمار لا يفارق علياً قال  
حذيفة ان الحسد هو اصل الحسد  
وانما يفر من عمار قريب من علي  
فوالله لعلي افضل من عمار بعد ما  
بين التراب والسموات ان عمار لمن  
الاخيار للكبير ابو سعيد رفعه ويح  
تقله الفئدة الباغية يدعوهم  
الى الجنة ويدعونهم الى النار  
للجباري ابو هريرة ان النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم قال لعمار  
يا بشر انك تقتلك الفئدة الباغية التي  
وزاد رزين واستقر يوم حنين  
فاذق بقعب فيه لبن فلما نظر اليه  
كبر ثم قال اخبرني رسول الله

عمار اور  
علي کا رشتہ  
جو کہ علی  
کو چھوڑا  
عمار کو  
سزا دینا  
جائز ہے

اسے عمار تحقیق علی تجھے کبھی بدایت سے نہ چھوڑے  
اور اگر اسی میں نہ ڈالینگے اور عمار طاعت علی کی  
میری طاعت ہے اور طاعت میری طاعت ہے  
جمع الفوائد میں ہے کہ بنو عیس نے حذیفہ سے کہا  
عثمان تو قتل ہو گئے اب کیا کہتے ہو کہے ساتھ  
ہو کہ حذیفہ نے عمار کے ساتھ انھوں نے کہا  
عمار تو علی سے علیہ نہ ہونگے۔ حذیفہ نے کہا  
کہ حسد سب سے زیادہ ہلاک کرنے والی ہے انسان کو  
تم اسے جو نفرت کرتے ہو عمار سے کہ وہ علی کے ساتھ  
میں جستم خدائی علی افضل میں عمار سے دونوں میں  
وہی نسبت ہے جو خال کو ہے سحاب یعنی ابر سے  
اور عمار نیکو کاروں سے ہے۔

اس روایت سے اہل فہم سمجھ سکتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ  
نے جناب امیر کبیر سے اس طرح عوام الناس کو  
بیکار رکھا تھا کہ حذیفہ یہ کہہ سکے کہ علی کا ساتھ  
دو۔ بلکہ عمار کا نام دیا تاکہ اس ذریعہ سے لوگ  
ایز کوئی تبت نہ لگائیں۔ جسیر عوام نے کہا عمار  
تو علی سے جدا نہ ہونگے تو حذیفہ کو سمجھا یا پڑ عمار  
کا ساتھ دینا یا عمار کی فضیلت جو کچھ عہدہ اسے  
ہے کہ وہ علی کے ساتھی ہیں اور یہ بھی بتانا پڑا  
کہ حضرت علی افضل میں عمار سے۔ یہ خیالات  
عوام الناس میں صرف خلفائے ثلاثہ کی کارروائیوں  
سے پیدا ہوئے تھے جو آج تک اہل سنت میں دیکھا



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان اخذ زرق  
 من الدنیا لیلین فی مثل هذه القعب شمر  
 حل علی العدو فلم یثخن حق قتل علی  
 عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم فی قتال المناکین والقاسطین  
 والمارقین للہزار والادسط و فی  
 المشکاۃ عن ابی قتادہ ان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لعمار  
 بن یاسر حین یحفر الخندق فجعل  
 یسحر راسہ ویقول یوس ابن سمیہ  
 تقتلک الفئۃ الباغیۃ رواہ مسلم  
 انضاروی مسلم عن ام سلمہ ام المؤمنین  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم قال لعمار تقتلک الفئۃ الباغیۃ  
 و فی سنن الترمذی عن ابی ہریرۃ  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ابشر عمار تقتلک الفئۃ الباغیۃ  
 و فی الباب عن ام سلمہ وعبداللہ بن عمرو  
 بن العاص و ابو الیسر وحذیفہ هذا  
 حدیث حسن صحیح و فی جمیع الفوائد  
 عن عبداللہ بن عمار ان عمر و  
 بن العاص قال لمعویۃ اما سمعت  
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

جائے کہ صحابہ کے نام پر مرتے ہیں اور علی کے  
 نام پر جلتے ہیں حالانکہ حضرت علی صحابی بھی  
 ہیں برادر رسول بھی ہیں داماد رسول بھی ہیں  
 ابو سعید سے روایت ہے کہ ہمارے عمار بھی باغیوں  
 کا گروہ قتل کر چکا تو بلا یگانگہ کو جنت کی طرف  
 اور وہ بلا نیلے تجھے جہنم کی طرف  
 بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول نے عمار سے تجھے  
 بشارت دیتا ہوں کہ باغیوں کا گروہ تجھے قتل  
 کرے گا۔ ترمذی میں اور زیادہ کیا میں نے کہ جنگ  
 صفین میں بانی مائے عمار نے لوگ لائے ایک  
 کاسہ شیر یعنی دودھ اسکو دیکھ کر عمار نے  
 اللہ اکبر کہا اور بیان کیا کہ مجھے خبر دی رسول  
 نے کہ آخر زرق میرا دینا ہے دودھ ہو گا ایسے  
 ہی طرف میں اس کے بعد حملہ کیا دشمن براور نہ بچے  
 تھے کہ شہید کئے گئے اور پھر رسول اللہ کے  
 دربارہ قتال المناکین فاسقین مارقین۔  
 اس مضمون کی روایت کو مختلف عنوان سے  
 مصنف نے نقل کیا ہے ہزار سے اور ادسط  
 سے اور مشکوٰۃ اور مسلم اور ترمذی سے  
 جمیع الفوائد میں ہے کہ بروز شہادت عمار و عمار  
 نے معویہ سے کہا کیا تو نے نہیں سنا کہ حضرت  
 رسول نے بروز بنا رسی عمار سے فرمایا تو میری  
 ہر جہاد پر افر تو اہل جنت ہے اور تجھے قتل



يقول حين كان بيني المسجد لعمار اناك  
لحم يصعد على الجهاد واناك من اهل الجنة  
ولتقتلناك الفئة الباغية قال بلى قال عمر  
فلم تلتزموا قال والله ما نزال تدخسون  
بولك نحن قتلناه انا قتلنا الذي جاء  
به وهو على وفي الاصابة في ترجمه  
عمار قد تواترت الاحاديث عن النبي  
صلى الله عليه واله وسلم ان عمارا  
الفئة الباغية واجمعوا على انه قد قتل  
بصفين كان مع علي سنة سبع وثلاث  
فربيع الاول له ثلاث وتسعون سنة  
وفي الاصابة في ترجمه ابى ليلي الغفار قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم سكون  
من بعد قتله فاذا كان ذلك فالزموا  
علي بن ابي طالب فلما اول من ابى واول من  
يضا فخر يوم القيمة وهو الصديق الاكبر وهو  
فارق هذا الامر وهو عيب المؤمنين والمال  
يصوب المناقطين ص ۱۰۵ انا ببيع المودعة

کر گیا گردہ باغیوں کا۔ معویہ نے کہا ہاں عمرو  
عاص نے کہا پھر کیوں قتل کیا تو معویہ نے کہا  
تو ہمیشہ اپنے پیشاب میں ڈوب رہا گیا مجھے  
قتل کیا ہر عمار کو۔ اسے قتل کیا ہے جو ساتھ  
اپنے لایا کہ وہ علی ہیں۔ اور امام احمد روایت  
کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرو عاص نے دیکھا  
دو آدمیوں کو جھگڑتے ہوئے دربارہ قتل  
عمار کہ ہر ایک مدعی تھا کہ قتل کیا عبداللہ  
بن عمرو عاص نے کہا مجھے سنا ہر رسول اللہ  
سے کہ عمار کو باغیوں کا گردہ قتل کر دیا اور  
اصابہ میں ہو کہ یہ حدیثیں رسول اللہ کی دربارہ  
عمار کہ قاتل ان کا باغیوں کا گردہ ہو گا۔ متواتر  
ہیں اور اس پر بھی اجماع ہو کہ وہ ہماری جناب  
میں بعد کہ صفین شہید ہوئے بجاہ ربیع الاول  
شمار اور اس وقت ان کا سن ۹۲ برس تھا اور اصابہ میں ہو گیا  
سو کہ سوال اتنے فرمایا بعد میرے قتل ہو گا تب یہ ہو گا لازم کر دو  
تم علی کو کہ یہ اول وہ شخص ہو جو ہم پر ایمان لایا اور پہلا شخص  
ہے جو مجھے مصافحہ کر گیا بروز قیامت اور یہی صدیق

اکبر ہے اور یہی فاروق ہے اس است کا اور بار عمار مونسو کا اور مال بادشاہ جو منافقوں کا پیغمبر کہ خلفائے ثلاثہ  
تو جناب امیر سے بہت دن پہلے یہ گرسبک پہلے مصافحہ کرنے والے بروز قیامت علی ہونگے۔ اس حدیث سے  
اگر منہ سمجھ سکتے ہیں کہ صرف خلافت ہی نہیں غصب ہونی صدیق اکبر اور فاروق کا لقب ہی غصب ہوا ہے  
اسی کتاب میں ہے ابوالموید خطب الخطباء من قبل احمد الخوارزمی المملکی عوسین الحفایہ ابی منصور شہید  
ابن شہید علی بن عبد اللہ عن زید بن علی بن عیسیٰ بن زکریا

روایت کیا ہے ابوالموید نے کہ جناب امیر نے فرمایا



منہن  
عن ابیہ عن خدیجہ عن امیر المومنین  
علی رضی اللہ عنہم قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم  
فتحت خیبر بقدرۃ اللہ لولا ان  
تقول فیک طوائف من امتی ما قالت  
النصارى فی عیسے ابن مریم لقلت فیک  
مقالا لا تمر علی ملاء من المسلمین  
الا اخذوا من تراب جلیک وفضل  
طهورک یششفون بہ ولا کن جبک  
ان تکون منی وانا منک ترثنی وارثک  
وانت منی بمنزلة هرون من موسی  
الا انه لا نبی بعدی یا علی انت تودی  
دینی وتقاتل علی سنتی وانت  
والاخرة اقرب الناس منی وانت  
عند اعلی الحوض خلیفتی وانت اول  
من یرد علی الحوض وانت تزود  
المنافقین عن حوضی وانت اول  
داخل فی الجنة من امتی وانت  
محبیبک واتباعک علی منبر من نور  
رواء مرویاتن بیضیه وجوہہم  
حونی اشفع لہم فیکونون عند اجیرانی  
وان اعدائک عند اظلاء مظلمین  
مسودة وجوہہم یضربون باللقا

جب بقدرۃ خدا میں نے قلعہ خیبر کو فتح کیا  
تو رسول اللہ نے فرمایا اگر اسکا خوف ہوتا کہ  
ہماری امت سے کچھ لوگ تمہارے بارے میں  
وہ کلمات کہنے لگیں گے جو نصاریٰ دوبارہ  
عیسے بن مریم کہتے ہیں تو آج ہم ایسا کلام  
تمہارے بارے میں کہتے کہ لوگ تمہارے قدم  
کی خاک لیتے اور آب طہارت سے لوگ بیمار کا  
علاج کرتے مگر اسقدر کافی ہے کہ تم مجھ سے  
ہو اور میں تم سے تم میرے وارث ہو گے اور میں  
تمہارا تم بمنزلہ ہارون کے ہو موسیٰ سے مجھ  
سے مگر نبی نہیں ہو میرا دین ادا کرو گے اور  
میری سنت پر قبال کرو گے اور آخرت  
میں سب زیادہ نزدیک مجھ سے ہو گے اور تم  
حوض پر میرے خلیفہ ہو گے اور تم سب سے پہلے  
مجھ پر وارد ہو گے حوض پر وارد ہو کر دو گے  
منافقوں کو میرے حوض سے اور سب سے پہلے  
تم داخل جنت ہو گے میری امت کے اور تمہارے  
دوست اور پیرو نور کے محبوبوں پر جو جنت کے چہرے  
روشن اور رخشاں ہوں سب سے برگزیدہ ہو کر میں  
انکی شفاعت کروں گا۔ اور دشمن تمہارے ہونے  
قیامت پہلے ہونے منہ انکے سیاہ جوشن  
کوڑے سے مار کاٹنے اور زنجیر میں گرفتار  
ہونے سے لڑنا مجھ سے لڑنا مجھ سے

نمود بابت نہایت خلاف پیمبر کے رہ گزید + کہ ہرگز منزل خواہر رسید۔

جواب دوم یعنی حضرت معاویہ رحمہ اللہ پر بوجہ من الوجہ ثبوت ارتداد باوجود موجود ہونے  
دلائل کثیرہ عدم ارتداد کے کافی الترمذی صفحہ ۲۸۱ حدیثنا محمد بن یحییٰ حدیثنا عبد اللہ  
بن النقیلی حدیثنا عمرو واقد عن یونس بن جلیس عن ابی ادریس النخولانی قال لما  
عزل عمر بن الخطاب عمیر بن سعد عن حصن وولی معاویہ فقال الناس عزل عمیراً  
وولی معاویہ فقال عمیر لا تذکروا معاویہ رحمہ الا بخیر فانی سمعت رسول اللہ <sup>صلی</sup>  
یقول اللہم اھد بہ ترجمہ کہا اور میں نخولانی نے جس وقت معزول کیا عمر بن الخطاب  
نے عمیر بن سعد کو حصن سے اور متولی کیا معاویہ کو پس کہا لوگوں نے کیا معزول  
کیا عمیر کو اور متولی کیا معاویہ کو؟ پس کہا عمیر نے مت ذکر کرو معاویہ کو مگر ساتھ نیکی کے  
بیشک سنائیں نے رسول خدا کو فرماتے تھے یا اللہ ہدایت کر بذریعہ انکے۔ سبحان اللہ  
اس حدیث کا مضمون قابل تعمق یہ کہ باوجود کمورت نیابت بعیت کسے کو یہ مینہ بجا  
خود شش + کیا برزبان آورد جز بدش۔ کس طرح باظہار مرتبت و منزلت حضرت معاویہ  
اللہم ابد بہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کیا کہ خداوند اندر یہ لے لے لوگوں کو ہدایت کر پس  
کس طرح یہ تو ہم ہو سکتا ہو کہ نفس نفس میں حضرت معاویہ کے ہدایت نہ تھی اگر کہا  
جاوے کہ اھد بہ صیغہ امر دعائیہ پاس سے ثبوت ہدایت نہیں پایا جاتا ہو کیونکہ ایسی  
دعا بوجہل کے حق میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی مگر وہ مسلمان نہیں ہوا۔  
توانصاف شرط ہو فرمائیے اللہم اھد بہ سے کیا معنی چکنا ہو یعنی پیمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
کہ اے اللہ ہدایت کر بذریعہ معاویہ کے لوگوں کو پس لفظ بہ سے صاف صاف ثابت  
ہو کہ ہدایت ذات میں معاویہ کے پہلے ہی سے موجود تھی کیونکہ باتفاق عامی اہل اسلام



وهی سیاط من نار مقمّین حربک  
حربی و سلمک سلمی و سرک سری  
و علا نیتک علا نیتی و سریرة  
صدرک سریرة صدری و انت  
باب علی و ان ولدک و لدی طمک  
لحمی دمک دمی و ان الحق معک  
و الحق علی لسانک

و فی قلبک و بین عینک و الایمان  
فخالط طمک و دمک کما خالط  
لحمی و دمی و ان الله امر فی ان  
ابشرک انک و عترتک بحبیبک  
فی الجنة وعدوک فی النار کایرد علی  
للموض مفضک و لا یغیب عنه  
محبّک قال علی فخرت ساجد الله  
تبارک و تعالی و حمدته علی ما انعم الله  
من الاسلام و القرآن و حینی الی  
خاتم النبیین و سید المرسلین  
صلی الله علیه و آله و سلم ص ۱۰۱

اخرج موفق بن احمد القوارزمی و  
الموینی بالاسناد عن ابی عثمان  
النعمدی عن علی کرم الله وجهه  
قال کنت امشی مع رسول الله صلی  
الله علیه و آله و سلم فاتینا علی حدیق

صلح کرنا مجھ سے صلح کرنا ہے ظاہر و باطن تیرا میرا  
ظاہر و باطن ہے تو دروازہ علم میرا ہے اولاد تیری  
میری اولاد ہے گوشت و خون تیرا میرا گوشت  
اور خون ہے حق تیرے ساتھ ہے اور تیری زبان  
پر اور تیرے قلب میں اور دونوں آنکھوں کے  
درمیان میں اور ایمان تیرے گوشت اور خون  
سے ایسا ملا ہے جیسا کہ میرے گوشت اور خون  
سے مخلوط ہے۔ خدا نے مجھے حکم دیا کہ تجھے  
بشارت دوں کہ تو اور اولاد و محبوب تیرے  
جنت میں ہونگے اور دشمن تیرے جہنم میں  
نہ وارد ہونگے میرے حوض پر دشمن تیرے  
اور غائب ہونگے تیہ دوست پہر اسی کتاب ہے  
موفق بن احمد نے روایت کی ہے علی سے کہ  
میں رسول اللہ کے ساتھ جا رہا تھا کہ ایک عجم  
میں پہنچا پس گلے مجھے رسول اللہ  
اور رونے لگے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
آپ کیوں روتے ہیں فرمایا روتا ہوں میں قوم  
کے اور کینوں پر جو میرے مرنے کے بعد تم پر  
بھاریں گے میں نے عرض کیا اس وقت میرا دین  
سالم رہیگا فرمایا ہاں دین تمہارا سالم رہیگا  
موفق بن احمد نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ  
نے فرمایا علی کو اور حالات سے جو بعد رسول  
کے دشمنوں سے حضرت علی پر گذرے پس

فَاعْتَقَنِي وَاجْمَعْنِي بِأَكْبَرِ فَقُلْتُ مَا  
 يَكِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ابْنِي  
 لَضَرْفَانِ فِي صَدْرِ قَوْمٍ لَا يَدُونَ نَحَا  
 لَكَ إِلَّا بَعْدِي فَقُلْتُ فِي سَلَامَةٍ  
 مِنْ بَنِي فَقَالَ فِي سَلَامَةٍ مِنْ دِينِكَ  
 أَيْضًا أَخْرَجَ مُوَفَّقُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
 الْحَذَرِيِّ قَالَ أَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا بِمَا يُلْقِي إِلَيْهِ  
 مِنْ أَعْدَائِهِ مِنَ الْمَقَاتِلَةِ فَبَكَى عَلَى  
 وَقَالَ اسْتَثْلَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحَقِّ قَرَابَتِي  
 وَبِحَقِّ صِحَّتِي أَنْ تَدْعُو اللَّهَ أَنْ  
 يَقْبِضَنِي إِلَيْهِ فَقَالَ يَا عَلِيُّ أَنَا أَدْعُو اللَّهَ  
 لَكَ لِأَجْلِ مُوَجِّلٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 عَلِيُّ مَا أَقَاتِلُ الْقَوْمَ قَالَ عَلِيُّ لَعَنَ اللَّهُ  
 وَأَخْرَجَ مُوَفَّقُ بْنُ أَحْمَدَ بِسَنَدِهِ عَنْ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ لَيْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
 أَعْطَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
 الرَّايَةَ يَوْمَ الْخَيْبَرِ إِلَى عَلِيٍّ فَقَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَفِي يَوْمٍ غَدٍ يَرْخُمُ أَعْلَامُ النَّاسِ إِنَّهُ  
 سَوَّلَى كُلَّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَقَالَ لَهُ  
 أَنْتَ مِنِّْي وَأَنَا مِنْكَ وَأَنْتَ تَقَاتِلُ  
 عَلِيَّ تَأْوِيلُ الْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتَ

روئے حضرت علی اور عرض کیا بحق قرابت و  
 قسم دیتا ہوں کہ آپ دعا فرمائے خدا مجھے  
 دینا سے اٹھالے حضرت نے فرمایا کیا اتفاق  
 جاری شدہ کے تبدیلی کے لئے دعا کروں۔  
 پس عرض کیا علی نے یا رسول اللہ میں کسے  
 ان سے جنگ کروں گا فرمایا بسبب اذن کے  
 بدعتوں کے جو دین میں حادثہ شکر ہے۔  
 موفَّق بن احمد راوی ہیں کہ رسول اللہ نے  
 بروز غدیر فرمایا کہ علی مولے کل مومن و مومنہ  
 ہیں۔ اور تو مجھ سے ہو اور میں تجھ سے۔  
 اور تو قال کر گیا اور تاویل قرآن کے جیسا  
 کہ مجھے قال کیا اور تشریل قرآن کے۔ اور تو  
 مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہر مومن سے مگر  
 بنی نہیں ہو۔ اور میں صلح کرنے والا ہوں ہوں  
 سے جو مجھ سے صلح کرے اور نہ والا ہو  
 تیرے لڑنے والے سے تو عودہ و شفعہ ہو۔  
 اور تو بعد میرے دشمنوں کو دفع کرے گا۔  
 اور تو ولی ہر مومن و مومنہ کا بعد میرے  
 تیرے بارے میں نازل کیا خدا نے اذان  
 من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج اکبر لو  
 قائم کرنے والا ہر میری سنت کا اور دفع  
 کرنے والا ہر میری ملت سے۔ میں اور تیرا دل  
 وہ شخص ہوئے جن پر زمین شن ہوگی۔ اور



علی تنزیلہ وقال له انت مني بمنزلة  
 هرون من موسى الا انه لا بقی  
 بعدی وقال له انا سلم لمن  
 صالک وحرب لمن حاربک  
 واثبت العروة الوثقى وانت تبين  
 ما اشتبه عليهم من بعدی  
 وانت ولي كل مؤمن ومؤمنة  
 بعدی وانت الذی انزل الله  
 فیك واذان من الله ورسوله  
 الی الناس یوم الحج الاکبر وانت  
 الاخذ بلسنتی والذاب عیب  
 ملتی وانا وانت اول من  
 تقشوا الارض عنه وانت معی  
 تدخل الجنة والحسن والحسين  
 وفاطمة معانا ان الله اوحی الی  
 ان ابین فضلك فقلت للناس  
 وبلغتهم ما امر فی الله تبارک  
 تعالی بتبلیغه ثم قال له اتق  
 الضغائن الّتی كانت فصدور  
 قوم لا تظهر حال ابعدمونی  
 اولئک یلعنهم الله و  
 یلعنهم الاعنونی ویک  
 صلواته علیه والہ وسلم

حسن حسین وفاطمہ میرے ساتھ داخل  
 ہونے جنت میں۔ خدا نے مجھ پر وحی کی کہ تیرے  
 فضائل کو لوگوں کے سامنے بیان کروں۔  
 پس میں نے ہو پچایا اودن با تو تکو مسکا حکم  
 دیا تھا خدا نے۔ پھر نہایا ڈرو اور خوف کرو  
 اور پچاؤ اودن کینوں سے جو قوم (قریش) کے  
 سینوں میں ہیں کہ بعد میری موت کے انہیں  
 ظاہر کریں گے ان پر خدا لعنت کرے گا اور لعنت  
 کرنے والے اپنے لعنت کریں گے۔ اس کے بعد وہ  
 رسول اللہ اور فرمایا مجھ خبر دی ہے جبرئیل نے  
 کہ یہ لوگ مجھ پر ظلم کریں گے اور یہ ظلم بالکلمہ دفع  
 ہو گا میری عزت سے یہاں تک کہ قائم آل محمد  
 ظہور کریں اور ان کا حکم ملے گا اور اجتماع امت  
 ہوا ان کے مودت پر۔ ان کا مخالف قلیل ہوا اور  
 اپنے کراہت کریں والا لیل ہوا اور ان کے مزاج  
 لوگ نیادہ۔ جب ملکوں میں تغیر ہو جائے اور  
 بندگان خدا ضعیف ہو جائیں اور ناامیدی  
 غالب ہو جائے اور وقت ظہور کریں گے قائم  
 اپنے اصحاب کے ساتھ اور خدا ظاہر کرے گا حق  
 اور خاموش کر دے گا باطل کو بذریعہ انکی تلواروں  
 کے۔ لوگ تا بعد ازیں کریں گے بسبب خوف کے  
 بھی اور خوشی سے بھی۔ خوش ہو اور بشارت  
 ہو ساتھ دفع ظلم کے کہ وعدہ الحق ہو اور

ثم قال اخبرني جبرائيل انهم  
 يظلمونك بعدى وان ظالك  
 الظلم لا يزول بالظلمة عن عترتنا  
 حتى اذا قام قائمهم وعلت ملكتهم  
 واجمعت الامة على مودتهم  
 والثاني لهم قليلا والكاره لهم  
 ذليلا والمادح لهم كثيرا وذلك  
 حين تغير البلاد وضعفت العباد  
 حين لباس من الفرج فعند ذلك  
 يظهر القائم مع اصحابه فيهم  
 يظهر الله الحق ويخذ الباطل  
 باسا فيهم ويقيم الناس اغنيا  
 اليهم وخائفا منهم اضر ويا فرج  
 فان وعد الله حق لا يخلف وقضا  
 لا يرد وهو الحكيم الخبير وان فتح  
 الله قريب اللهم انهم اهلى  
 فاذهب عنهم الرجس وطهرهم  
 تطهيرا اللهم اكملهم  
 وكن لهم وانصرهم واعزهم  
 ولا تدلهم واخلف فيهم  
 انك على ما تنظرون قدير  
 وثق سنن ابن ماجة القزويني عن  
 ابن مسعود رضى الله عنه قال

اسکا قصا ہنس بدلتا کہ وہ حکیم و غیر ہر اور فتح خدا  
 قریب ہر خدا یا یہ اہل میرے ہیں انھیں دور  
 کر جس و برائی کو اور ظالم کر انکو پوچھنا  
 خدا یا انکی حفاظت را اور انکی رعایت کر اور  
 ہوا انکے اور مدد کر انکی اور عزت دے  
 اور ذلت دے اور خلیفہ ہو تو میرا ان پر  
 کہ تو ہر چیز پر قادر ہر شے میں ان میں  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ کے ساتھ میں  
 جا رہا تھا کہ کچھ جوانان بنی ہاشم دیکھائی دئے  
 انکو دیکھ کر حضرت رسول اللہ آنکھوں میں  
 آنسو پھرتے اور انکے چہرہ کا متغیر ہو گیا  
 میں نے عرض کیا یا وجہ ہے کہ آیا چہرہ بدل  
 آگئے دیکھائی دیتا ہے فرمایا ہم البیت کے لئے  
 خدا نے آخرت کو اختیار کیا ہے دنیا پر اور قریب  
 ہے کہ میرے طبیعت کو بعد میرے بہت سی باتیں  
 پہنچیں نکالے جاتے ہیں اور دور کے باتیں  
 پہنچیں کہ جانب مشرق سے ایک قوم نکلتی  
 ہے ساتھ نشان سیاہ ہو پس وہ لوگ  
 سوال کرینگے خبر سے اور نہ سنت جائیگا  
 پس جواب کرینگے اور خدا انکی مدد کرے گا تب  
 انکو وہ سب ملے گا اسکا سوال کہ خدا انکو  
 وہ قبول کرے گا تب انکو وہ ہمارے ملک  
 سے ایک مرد کو جو کھر دیکھا زمین کو بلے لے گا



بینا نحن عند رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم اذا قبل  
 فشه من بني هاشم فلما را  
 اغرو رقت عينا وتغير لونه  
 فقلت ما نزال نرى وجهك  
 شيئا نكرهه فقال انا اصل  
 بيت اختار الله لنا الاخرة  
 على الدنيا وان اهلتي سيلقون  
 بعدى بلاء وتشريدا وتطريدا  
 حتى ياتي قوم من قبل المشرق  
 معهم رايات سود فيسئلون  
 الخير فلا يعطونه فيقاتلون  
 فيضربون فيعطون ما سئلوا  
 فلا يقبلونه حتى يدفعوها الى  
 رجل من اهلتي فيملاها قسطا  
 حما ملئوها جورا فمن ادرك  
 ذلك منكم فليأتهم ولو جوا  
 على الثلج وقال على كرم الله وجهه  
 كل فقد حقدته قریش علی  
 رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم اظلمت له في ولد من بعد  
 بالي وقریش انما وترتهم بامر  
 الله وامر رسول الله هذا اجزاء

سے جیسا کہ ان لوگوں نے بھرا تھا ظلم و جور سے  
 فرمایا علی نے کہ قریش نے جس قدر بغض و کینہ  
 رکھا رسول اللہ سے اور سب کو ظالم کہا ہے  
 اولاد کے بارے میں مجھ پر قریش سے کیا واسطہ  
 میں نے جو کچھ ان کے ساتھ کیا بلکہ خدا اور رسول  
 کیا۔ تو کیا یہی خبر اسے اوسکی جو اطاعت  
 کرے خدا اور رسول کی اگر ہوں وہ لوگ  
 مسلمانوں سے

تشریح مزارجم نے کتاب صفین میں روایت  
 کی ہے جو مرد موقوف و مفت ہے اور  
 اصحاب حدیث سے ہے کہ روز بروز  
 دسویں ربیع الاول شکرہ کو جب برآمد ہو  
 علیؑ اور نماز صبح کے بغرض شاگ اور حملہ  
 لیا اپنے لشکر کے ساتھ شکر شام پر تو امیر  
 نے کہا شکر خدا کہ تمکو ابن عم بنی دیا یہ ایمان  
 و اسلام میں سب پر مقدم ہے اور  
 سیف اللہ بنایا جو دشمنوں کے سینہ میں  
 در آتا ہے نظر کر طرف میرے اور میری  
 پیروی کرو اور ساتھ رہو پس حملہ کیا  
 پر اور سخت جہاد کیا اس کے بعد ایک شخص  
 نے شکر شام سے نکل کر آواز دی اسے ابو الحسن  
 اسے علیؑ میری طرف پس نکلے طرف  
 اس کے علیؑ کہا اس نے اسے علیؑ کو تقدم فی الاسلام

سن اطاع الله ورسوله ان كانوا مسلمين  
وفي ديوانه قال كرم الله وجهه  
تلك قرآن تمناني لتقتلني  
فلا وربك ما يروا ولا ظفروا  
اما بقت فاني لست مسجدا  
اهلا ولا شيعه في الدين اذ نجروا  
قد بايعوني فلم يوفوا ببيعةهم  
وما كروني في الاعداء اذ مكروا  
صفحة ۱۱۵

پھر اسی کتاب میں سخن مذکور ماوردہ  
نصر بن مزاحم فی کتاب الصنفین  
فہو ثقہ ثبت صحیح الثقل و ہون  
رجال اصحاب الحدیث۔ قال  
غلس علی کرم اللہ وجہہ بالناس  
صلوات الغدات یوم الثلاثاء  
عاشر ربیع الاول سنہ سبع وثلاثین  
ثم حمل بکسر العراق علی عسکر الشام  
فحاربهم والحرب کلت الفريقین  
ولکنہما فی اہل الشام شد نکانہ و  
تضعضت اذ کان اہل الشام  
خطب الاشتر علی فرض کعبہ  
وقال الحمد لله الذی جعل فینا  
ابن عم نبیہ اقد کھرا یانا واولہم

مہسل ہے اور ہا جس سے  
ہو۔ ایسا کر سکتے ہو کہ تم  
عساق کی طرف سے جاؤ اور  
مملوک طرف شام کے واپس جائیں  
کہ جنگ و جدال موقوف ہو۔

پس کہا علی نے ہم مجبور ہیں جہاد کرنے پر  
ہیں موقوف کر سکتے کیونکہ اگر ایسا  
کروں تو کفر ہو گا ساکتہ خدا و رسول  
کے اور خدا نہیں راہنی ہوتا ہے اپنے  
دوستوں سے اگر وہ سبکدوش کریں  
اور دیکھتے ہیں کہ ایک قوم حسد کی  
معیت کرتی ہے زمین میں

اور یہ ولی حسد انہ امر بالمعروف نہ کر کے  
نہ منکر نہ منع۔ اس سبب سے میں نے  
جہاد کرنے کو اختیار کیا اور اسکو مہیا کیا  
یہ نسبت اسکے کہ جہنم میں غل گرفتہ تھا  
جاؤں ہیں پھر کیا وہ آدمی اور کھسان ڈالیں  
شروع ہو گئی۔ ص ۱۲۹

یہ روایتیں جو سبکت معتبرہ کی ہست  
سے منقول ہیں ان سے بخوبی ظاہر ہے کہ  
رسول اللہ فرودے گئے تھے قبا پر کہ  
کہ قریش کے دلوں میں اسے علی سے کہنے  
کبر سے مچنے ہیں۔ انکو جو میر کرنے کے



ایمانا اسلاما هو سیف من سیوف  
 الله صبر على أعدائه فانفروا  
 الى واتبعوني وكونوا في اشرف  
 حمل على اهل الشام بخاربه سر  
 محاربة شديدة قال خرج رجل  
 من اهل الشام ونادى يا ابا الحسن  
 يا علي ابرز الى فخرج اليه علي فقال  
 ان لك يا علي تقدما في الاسلام  
 والهجرة فحمل لك ان ترجع الى  
 عراقك ونحن نرجع الى شامنا  
 فتسكن المقاملة بيننا فقال علي  
 لم اجد لا القتال لان في تركه  
 الكفر بما انزل الله على محمد صلى  
 عليه وآله وسلم وان الله لا يرزني  
 من اوليائه ان يعصيه قوم في  
 الارض وهم سكوت لا يامرون  
 بالمعروف ولا ينهون عن المنكر  
 فوجدت القتال اهلون من الاعلا  
 في جهنم فزجج الرجل فارتد الناب  
 بعضهم الى بعض بالنبل صفر

شہر علی  
 کا زمانہ  
 کہ میں ان  
 لوگوں (معاویہ)  
 سے جہاد  
 کرتا تھا

ظاہر کر دیتے۔ اور وہ لوگ بدعتیں کریں گے۔ اور  
 قرآن کے معنی بدل دیں گے تم اُسے جہاد کرنا۔  
 اور انکو قتل کرنا۔ وہ لوگ بغاوت کریں گے۔ تم  
 ان سے مقابلہ کرنا۔ پھر حضرت علی علیہ السلام  
 آپ کی خواہش کے مطابق کیونکر جہاد چھوڑ سکے تھے  
 دیکھئے جناب امیر نے کیا جواب دیا اُس شامی  
 کو جس نے اسے دی تھی ترک جہاد کے بارے میں  
 کہ حضرت علی نے فرمایا ترک جہاد اور سیو وقت ہو سکتا  
 ہے جو جب کفر کو اختیار کر دے اور دخول جنت کو گوارا  
 کر دے۔ جسکو کوئی عاقل قبول نہیں کر سکتا چاہے  
 وہی رسول و مفسر رسول ایسے امر کو معاذ اللہ  
 گوارا کرے۔ نہایت تعجب کا مقام ہے کہ ابو بکر ص  
 نو نے کسی دلیل کے بلا کسی وجہ کے منہ دیا  
 مسلما نو کو صرف اس بنیاد پر قتل کریں اور جنت  
 جوں آگ میں زندہ ڈال دیں کہ وہ لوگ اپنی  
 خلافت مصنوعی کو قبول نہیں کرتے۔ اور آگ  
 یا کسی سستی کو اس سے کوئی شبہ پیدا نہیں  
 خود حضرت عمر اس پر مقرر تھے اور سائر صحابہ  
 مگر فعل جناب امیر پر دوبارہ قتل منافقین و مرتدین  
 آپ کو یہ شبہ ہوا کہ حالانکہ صد آیات و احادیث

سے آپ کو معلوم تھا کہ رسول اللہ اس بارے میں حکم صریح دیے تھے۔ تو اب جو کچھ اعتراض کیا  
 یا کسی سنی کا ہر وہ حکم خدا و رسول پر جو فعل جناب امیر پر کیونکہ حضرت محکوم تھے۔ اور اسے  
 محکوم کہ مخالفت سے اس حکم کے کفر زہم آتا ہے۔ قولہ میرے اقول اس تقریر میں تو اسے

میں کوئی بات نہیں لکھی جس کا میں جواب دوں کیونکہ میرا اس کا جواب بہت احمق طریقے پر دیا  
 ہو چکا۔ مگر اب خلاصہ ان سب باتوں کا آپ کو سمجھا دوں کہ حضرات ائمہ ہدئے علیہم السلام  
 برابر میں پرزہ میں احکام خدا و رسول کے جناب امیر کا خلافت خلفائے ثلاثہ سے بڑا  
 سکوت کرنا مشابہ جو اس سکوت کے جو جناب رسالتات نے تاقیام مکہ سکوت کیا حالانکہ  
 صحابہ کی تعداد صد ہا سے متجاوز ہو چکی تھی اور آپ کے خلفائے ثلاثہ بقول آپ کے معارف و کلام  
 تھے جنہوں نے آگے چل کر روم و فارس کو فتح کیا اور برفلاف اس کے جناب امیر کا کوئی سا کا  
 نہ تھا اس زمانہ تک کہ حضرت جہاد کہہ سکیں۔ پس جن مصلحتوں سے رسول اللہ نے تاقیام  
 مکہ سکوت فرمایا اس سے بڑھ کر مصائب ہاں جناب امیر کو دہی تھے دربارہ سکوت جناب  
 خود حضرت نے فرمایا کہ میں اس وقت تلوار کھینچتا تو اس قدر بھی اسلام باقی نہ رہتا۔ اور جناب  
 جناب امیر مشابہ جو اس جنگ کے جو جناب رسالتات نے بے شرفی آوری مدینہ جنگ فرمایا  
 اور ہمیشہ سپر آمادہ دستعد رہے۔ اصل جناب امام حسن مشابہ جو صلح جناب رسول اللہ  
 سے جو حضرت نے مقام حدیبیہ میں کر لیں قریش سے صلح فرمایا حالانکہ رسول اللہ کو وہ مجبور  
 نہ تھے جو جناب امام حسن کو تھے کہ لوگ ساتھ مجبور مجبور کر مغویہ سے ملے جاتے ہیں۔ لہذا  
 جنگ جناب امام حسین علیہ السلام یزید کے ساتھ مشابہ جو جنگ رسول سے فتح مکہ میں جس کے  
 بعد سے اسلام کی قوت و عذا افزوں تر کر نے لگی کیونکہ ظاہر آپ کے خیال میں امام حسین علیہ السلام  
 کو شکست ملی کہ آپ خود شہید ہوئے مع تمام اعوان و انصار و طبیعت انصار مگر در حقیقت  
 حضرت کو فتح حاصل ہوئی کہ حق کی حقیقت لوگوں پر ظاہر ہو گئی اور مسلمانوں پر ظاہر ہو گیا کہ یہ  
 حملہ ترکیب خلفائے ثلاثہ وغیرہ کی خلاف اسلام تھیں۔ چنانچہ اس وجہ سے آپ کے امام غزالی نے  
 ذکر مصائب کربلا کو سنیوں پر حرام کیا کہ اس سے خلفائے ثلاثہ کی پردہ دہی ہوتی ہے اور حقیقت  
 طبیعت طاہرین ظاہر ہوتی ہے۔

اب ہم بقیہ جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ پہلے سے فریق مخاطب بعد تفسیر  
 سابق لکھتے ہیں۔



## قال النخاطب

جواب رابع جبکہ دلائل بالاسے کہ مطلقاً کسی فرد بشر کو ایمیں مجال چون و چرا کی باقی نہ رہی  
 صراحۃً ظاہر ہوگا کہ معاویہؓ بلاشبہ صحابی اور مومن تھے تاہم مرگ پس اس حالت میں تکوین و طعن کرنے  
 والا مصداق مضمون ان احادیث کا ہو کہ ان کے مشکوٰۃ ص ۱۱۳ عن ابی ذر قال قال رسول اللہ  
 لا یرمی رجل رجلاً بالفسوق ولا یری بالکفر الا انذرت علیہ ان لم یکن صاحبہ  
 کذلک ترجمہ مروی ہوا ابی ذر سے فرمایا رسول اللہؐ نے نہیں گالی دیتا ہر کسی کو ساتھ فسق کے اور  
 ساتھ کفر کے مگر جو کہ تاہر وہ اور آپؐ کے وایضاً عن ابی الدرداء قال سمعت رسول اللہ ص  
 یقول ان اللعانین لا یكون شهداء ولا متفعاء و يوم القيامة رواہ مسلم ترجمہ  
 روایت ہوا ابی ذر سے کہا سنائیں نے رسول مقبولؐ فرماتے تھے تحقیق لعنت کرتیوا لاہر کا مشہور  
 اور نہ مشفوع دن قیامت میں وایضاً ص ۱۱۳ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ص  
 اللہ علیہ وسلم لیس المؤمنین باللعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالمبذی  
 رواہ الترمذی ترجمہ مروی ہوا ابن مسعود سے کہا فرمایا رسول اللہؐ نے نہیں ہر مومن ساتھ طعن  
 اور لعان اور فحش وغیرہ کے روایت کیا اسکو ترمذی نے وعن فاطمة الزہراء عن ابن عباس  
 من سب صحابی فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ترجمہ مروی ہوا سیدہ النساء  
 الطاہرات الزہراء رضی اللہ عنہا سے کہ جس نے گالی دی صحابہؓ کو اور آپؐ کے لعنت اللہ اور ملائکہ اور تمام  
 آدمی کا ہو و فی الطبرانی عن علی بن رضی عن سب الانبیاء قتل و من سب اصحابہ جلد  
 ترجمہ علیؓ کو کہم اللہ و جہ نے کہ جو شخص گالی دیگا انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا جاوے اور جو شخص گالی دیگا  
 اصحابؓ کو قتل کیا جاوے اور شکوہ شریف کے ص ۱۱۳ میں مرقوم ہے عن ابن عمر رضی  
 قال قال رسول اللہ ص ۱۱۳ اذا اتبعوا الذین یسبون اصحابی فقولوا لعنة الله علی  
 شرکم ترجمہ مروی ہوا ابن عمرؓ سے کہ کہا ابن عمرؓ نے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے کہ جبکہ آوے تمکو  
 وہ لوگ جو گالی دیتے ہیں اصحابؓ کو میرے کہو تم لعنت اللہ کا اور پر بدی کے تمہارے۔ اور حضرت علیؓ  
 کو کہم اللہ و جہ نے (مسلمانان اہل شام کہ قس سے حضرت مغویہ کے منہ صریح فرمایا جیسا کہ مقاصد  
 میں ہے عن عن اهل الشام وقال باخواننا بنوا علینا یعنی منع کیا حضرت امیر علیؓ السلام

نے لوگوں کو لعنت کرنے سے اہل شام کے اس طرح مجلسوں نے کہ یکے از دیگرگان اہل تیش سے ہیں  
 اپنی کتاب تذکرۃ الائمہ میں لکھا ہے کہ اہل کوفہ شامیاز لعنت میگردند معاویہؓ را دشنام  
 میدادند پس جناب امیر عم منع فرمود آن لعنت کردن را دشنام دادن را یعنی اہل کوفہ اہل شام  
 کو اور معاویہؓ کو لعنت کرتے تھے اور گالی دیتے تھے پس جناب امیر عم نے منع فرمایا۔ اولیٰ بی البلاغۃ  
 میں مذکور ہے و انہ لما سمع اصحابہ یسبون اهل الشام قال انی اکوہ و لکم ان تکونوا  
 سببا بین یعنی حضرت علیؓ نے جب سنا اپنے اصحاب کو یعنی اہل کوفہ کو کہ گالی دیتے ہیں معاویہؓ وغیرہ  
 کو کہا امیر عم نے تحقیق برآجاتا ہوں میں اسطے تمہارے یہ کہ ہر دم گالی دینے والوں سے سبحان اللہ  
 عجیب اخفا را زہو کہ حضرت امیر عم اہل کوفہ کو اپنے اصحاب میں شمار کرتے ہیں اور حضرات شیخہ الکوفی لایونی کا  
 الزام ہم بیچاروں پر ڈالتے ہیں۔

پس ان احادیث مذکورہ سے عارم جاز لعن و طعن اور معاویہؓ کے بخوبی ثابت ہوا و اثبات ضحیٰ  
 بدرجہ غایت و نہایت در رسید و صلیٰ علیہ و آلہ و سلمؐ کا ذہل اسلام واجب لازم گردید کہ لایخفی  
 اور ایہ کریم و من یرتد عنکم الخ بر چشم ہاشما ہوں اگر حالت ارتداد میں مر گیا ہو اور آیکاشان  
 میں حضرت معاویہؓ کے لانا محض غلطی ہو اور دوسرے آیکریم کیف یمدی اللہ قوم الکفر الخ  
 سے آپ ثابت کرتے ہیں کہ جناب ہادی میں بعد ارتداد کے تو قبیل نہ ہوگی مسلم جہ صفت غفارت  
 اور رحانیت ہے پروردگار غفار کو معتر او متبر اگر رہی ہیں خیر دار شویہ و آگاہ باشد قال اللہ ان  
 اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذالک سبحان اللہ اس آیت سے صراحتہ الزام  
 پیش نظر تحریر آیات قرآن خالق من و بشر لازم آتا ہے جو باغض کہ استثنائے جہ بعد اس  
 آیت کے الا الذین تابوا من بعد ذالک و اصلحو فان اللہ غفور رحیم ترجمہ  
 مگر وہ مرتدین جو توبہ کریں بعد اسکے اور اصلاح کریں مافات کی پس بیشک اللہ غفور رحیم ہے۔ موجود  
 چشم پوشی کیا بیت خداوند بخشندہ و سنگبرہ کریم خطا بخش پوشش پذیر۔

تو حدیث نبوی قال انکم تحشرون حفایہ عزاء الخ اور دوسرے مروی ہے اسماء سے انا  
 علی حوض الخ یہ دو حدیث شریف متضاد ہیں جابر عن النبیؐ قال لا تمس النار مسلما  
 رانی اور امن رانی و ایضا عن عبد اللہ بن مریدہ عن امیہ قال قال رسول اللہؐ



فرمانا رسول مقبول کا لغو نہیں اور سبزی استجاب الدعوات پر چنانچہ مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۱۹۴ میں ثابت ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکل بی دعویٰ مستجابۃ ترجمہ اور واسطے سبزی کے دعا استجاب ہو۔

اور دعا فرمانا آپ کا حق میں ابو جہل کے دعا سے تردیدی تھا یعنی آپ نے فرمایا تھا کہ اسے پروردگار عزت دے اسلام کو ابو جہل سے یا عمر بن الخطاب سے ہیں دوسرے دن صبح کو عمر بن الخطاب مشرف باسلام ہو کر اعزاز اسلام کرنے لگے کافی الشکرہ صفحہ ۵۵ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ اعز الاسلام بابی جہل بن ہشام او عمر بن الخطاب فاصبح فعد اهل النجی صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم ثم صلی فی المسجد ظاہراً رواہ الترمذی ترجمہ روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابو جہل عزت سے اسلام کو ساتھ ابو جہل کے یا ساتھ عمر بن الخطاب کے پس جسکو پہلے ہی آیا حضرت عمر بن الخطاب نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سلطان ہو اور پڑھی نماز مسجد میں ظاہر آپس عدم قبول دعا رسول مقبول کا کیونکہ گمان ہو سکتا ہے حضرت معاویہ کو بزم قرار دے سکے بغیر بائیں من ذلک بیت ہر جامہ کب تو اس تاخیر کہ جانا سپر بائیں ہرگز ویرانہ جائز نہیں نہایت اکبر اکبر حضرت معاویہ کے خاتمہ بالخیر کی کیسی بڑی ایک صداقت و بشارت پائی جاتی ہو کہ جس کے سننے سے اہل آل کو بشارت و تازگی حصول ہو کما فی الطبری وغیرہ ان عوف بن مالک حکان قاتلاً نالماً بارعاً فانتہ فاذا اسد یمن الیہ فاخذ سلاحہ فقال لا الاحد احد انما ادرست الیل برسلک لتقتلھا قلت من ارسلک قال اللہ ورسول اللہ لتعلم ان معادیۃ من اهل الجنة قلت من معادیۃ قال ابن ابی سفیان لا یتبع ذلک لان کلامہ لا صد کہ انتہ

صلعم من احد من اصحابي يموت بارض الا بعث قاتلها ونوا لعمري يوم القيامة  
 رواه الترمذي كذا في اولين من بعض اصحاب كطرف دونك ليجاننا مقصود ہوتا ہر مایں میں  
 متضاد ہر یعنی اصحاب کو دو رخ کی طرف لیجانا غیر مقصود ہر آپ از رو سے قاعدہ اصولی مطابق لازم ہوا  
 وہ یہ کہ مراد اصحاب سے خواص اصحاب نہیں اسلئے کہ ہم یقیناً معلوم ہر کہ کوئی ان میں سے بعد آنحضرت  
 صلعم کے متبع نہیں ہوا بلکہ مراد ان اصحاب سے اہل اعراب ہیں کہ اسلام لائے تھے حضرت کے زمانہ  
 میں پھر مرتد ہو گئے مانند اتباع مسئلہ کذاب وغیرہم کے سو فرمانا حضرت صلعم کا اصحابی اصحابی  
 بطریق تحیر و ترحم بقصد خلاص کروانے لکے تھا جیسا کہ عن ابی عبد اللہ البخاری عن قیس  
 قال سمع الذین ابتدوا علی عہد ابی بکر رحمہ فقاتل صرا بوبکر رحمہ یعنی قتل و  
 ما تو علی الکفر ترجمہ روایت ہر ابو عبد اللہ بخاری سے کہ کہا وہ وہ لوگ ہیں جو مرتد ہو گئے  
 زمانہ میں خلیفہ بلا فصل امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پس لڑے  
 انھوں سے ابو بکر رحمہ اور مرے وہ لوگ اور پکھڑے یہ وہی اہل اعراب ہیں اور حدیث شریف  
 قال لعلی تقاتل الخ مہمل ہر ابو بکر شریف وان طائفتان من المؤمنین اقتلوا فاقا صلوا  
 یعنی ملے یعنی اگر قتال کرے دو گروہ مومن ہیں صلح کر دو درمیان اندر نوکے چونکہ علم خدا میں  
 مقرر تھا اپنے کلام پاک میں مذکور آیا ہر میں وجہ فرمانا رسول مقبول کا کہ قتل علی مطابق قرآن کے  
 ہو گا اس سے یہ لازم نہیں آتا ہر کہ قتال علی علی تنزیلہ قتال بالکفار پر حمل کیا جاوے کیونکہ یہ  
 قتال ہر اگر یہاں قتال بالکفار ہر ہو تو درمیان آیت شریفہ اور حدیث شریف کے باہم تناقض لازم  
 آتا ہر کیونکہ آیت شریفہ صریح دال ہر قتال بالمؤمنین پر میں فرمانا رسول مقبول صلعم کا حضرت علی رحمہ  
 کرنا علی قتال تھا اور قتال بالمؤمنین ہو گا سبحان اللہ اس کا زرار میں جو درمیان حضرت علی اور  
 مسعود رحمہ کے وقوع میں آیا کیا حکم دیا جائیگا جانیں پر اللہ عزوجل اللہ عزوجل المسلمین الی الصدق والیقین  
 اور حدیث نبوی ان مثل اهل بقی مثل سفینة المؤمنین ہر سنت و جماعت کا بھی یہی حقیقت  
 ہر اور فرمانا رسول صلعم کا میں تخلف ہلاک سے مراد تخلف کفار بالمؤمنین تھا اور  
 تخلف درمیان امیرین عم کے بالمؤمنین تھا اور یہ رحمت ہر۔ اور صلح کرنا حسن عم کا ساتھ  
 معاویہ رحمہ کے بسبب بیچارگی اور در ماندگی کے نہ تھا بلکہ برحایت اس مصلحت کے جو امام ہر امام



گوشتیان را اور در سر جنگل میں بیچ اسلام ذریعہ تان معلوم ہوتا ہے کہ سوا سطلے کے صلح کرنا کفر  
 اور کفر سے خوف فتنہ ہائز نہیں بلکہ لڑائی آپڑی ہو یا کہ انکا غلبہ ہو جائے میں فتنہ پر لفظ لکھا  
 وفاق ہوتا ہے لکن فتنہ ویکن الدین للہ یعنی لڑو کافروں سے کہ نہ رہے فتنہ  
 کیا جاوے تاہم طابین مضمون آیہ کریمہ کے حضرت حسن عسکری علیہ السلام پر نسبت الہداد  
 ہم سنت و جماعت کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔ اور حدیث اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا سفیان الخ  
 ہے اور ثانی حدیث کا راوی مفقود بہر حال یہ دونوں حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ روایت معتبرہ حدیث  
 اول جواب ثالث میں مذکور ہے اور حدیث ثانی در صورت اعتبار اول مذکورہ بالا سے صاف  
 و صریح منہوی اور باطل ہو گیا۔ وان الذین یؤذون اللہ الخ اور حدیث شریف من اذی  
 علیہ السلام طلاق معاویہ پر نہیں ہو سکتا کیونکہ ظہیر اس ایذا سے ایذا سے کفار تھا کہ سوا سطلے  
 کے یہاں طلاق کی لڑائی بغیر اسے آہ کر یہ مذکور وان طائفتان الخ اور حدیث دعویہا واحدہ  
 سے یہاں میں تھا پس یہاں طلاق ایذا حضرت معاویہ پر نہیں ہو سکتا ہر ذکر اسکا کہ مختلف  
 ہلاک ہیں گذرا اور تاریخ الخلفاء کے صفحہ ۱۱۱ میں جو حدیث منقول ہے اخراج ابن شیبہ  
 فی المسند والطبرانی فی الکبیر عن عبد الملک قال قال معاویہ بنہ ما لک الخ  
 فی الخلائق یہ جواب میں نقل کیا گیا اور حضرت معاویہ بنہ کو طامع خلافت قرار دیا گیا  
 در صورت معنی میں غلط افراط ہے کیونکہ بانی اسکا منذ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا معاویہ  
 اذا ملک فاء من رجبہ جیکہا مجبور رسول مسلم نے اسے معاویہ بنہ جب ہو تو ملک پس  
 احسان کرنا لکھا ہے اوپر متعلق ہونے طبع معاویہ بنہ منذ قال پر یعنی جیسے کہا مجبور حضرت  
 تیسرے طبع مجبور لاحق ہوئی پس صراحت سے لکھا کہ طبع حضرت معاویہ بنہ مطابق رضائے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توحید طبع خلافت ہے دینی ہو پس کہ حضرت معاویہ بنہ کو اہل دینا  
 قرار دیا جاوے اور مثل میں شہر مونا تا دم اہل دینا کافران مطلق انکا لا غلط ہے کیونکہ  
 اس صورت میں بادشاہ اور سلطان ملک کیہ بن طلب جو شرف اسلام سے منہ پر کیا کا نہیں

چنانچہ حضرت سلیمان عم کہ دعا کیا اور پروردگار ہمارے ایسی بادشاہی بعد میرے اور کیونکہ نے  
 اور حضرت ذوالقرنین نے کیسے دنیا چھانی لڑائیاں کیں شہمت و دولت بڑھائی اور حضرت  
 داؤد اور حضرت طالوت عم کیا دے سب بیدین ہیں۔ عبارت مرقومہ آگے نحمدہ و نصلی  
 علی رسولہ ولیہ الکریم۔ مذہبی الاسماء الصراط المستقیم میں ضمیر نحمدہ کا مرجع بتا نہیں  
 سکتا اور رسول کے بعد ولیہ صا و صف لانا مذمت رسول کا کرنا ہے کیونکہ درجہ رسول کا بالائے  
 ہر درجہ ولی کے پس گویا اس طرح کہنا ہوا کہ رسول جو اپنے درجہ میں ہیں درجہ ولی کے یا کہ  
 معنی ولی کے مالک کہے گئے گاتب اس طرح مذمت نہیں ہوگی مگر ساتھ ایسے وصف کے کفران آجائے گا  
 اور مذہبی یا تلافی بھول ہی باب ثلثی مزید سے ہر تقدیر اول معنی یہ ہوگا کہ ہم بلائے عباتے ہیں اندھوں  
 کے ساتھ سیدھے راستے کی طرف اور ہر تقدیر ثانی معنی یہ ہوگا کہ ہم دعویٰ کرتے ہیں دعویٰ سے  
 انصاف کی طرف راہ راست کے یعنی ہم اوطاع اندھے میں حقیقت میں اندھے نہیں  
 ختمت هذا الفیقہ بعون رب البریہ والصلوۃ والسلام علی صاحب السنن  
 السنہ۔ و علی الہ و صحابہ عدول العالمیہ۔ فقہاء

اقول میں قبل اسکے کہ اس جو انکار کریں مناسب سمجھتا ہوں کہ لعن کرے اور اصلیت کو  
 بتا دوں کہ اصلی حالت اسکی کیا ہے اور کیوں ہم شیعوں کو اصرار ہے تحقیق لعن پر لعنت کرنا  
 ضرور ہے اور کیوں مثل اہل مسند وہ بھی اس طرہ میں نہ لسان نہیں کرتے جسکا  
 اصلی مطلب یہ ہے کہ ہم سب برائیوں کو جانتے ہیں اور واقف ہو سکیں کہ یہاں بھلا کیوں کہیں  
 جو بظاہر اچھا معلوم ہوتا ہے اور لوگوں کو پسند آتا ہے حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ یہی ہے شیطان کی  
 جو بالخصوص مسلمانوں کے اغوا میں سرگرم ہے۔

یہ مسئلہ کف لسان جیسا کہ خلاف حکم خدا و رسول ہے ویسا ہی مخرب اخلاقیوں کا اسکا نتیجہ  
 یہ ہوتا ہے کہ حسن و قبح درجہ مساوی میں ہے نہ بھلائی کی کوئی جرات نہ ہر اذی رتہ حالانکہ حسن و  
 قبح کی یہی تعریف کی گئی ہے کہ عطا جبر میں کریں وہ حسن ہے اور مقلانہ موم ہے وہ قبح  
 پس اگر مذمت روکیں تو قبح کی قیامت جاتی ہے گی اور چونکہ انسانی مائل الی الشر



تو وہ انھیں چیز و نگو اختیار کر لیا جو مذموم و قبیح ہے۔ کیونکہ جب جسے کام کی کوئی خدمت نہ ہوئی پھر  
 نفرت نہ کی گئی تو وہ قبیح نہ رہی۔ پھر ہم کیوں چھوڑیں۔ یہی سبب ہے کہ خدا و رسول نے ہر امر کیلئے  
 دنیاوی و اخروی فوائد بتائے اور معائب و جرائم کیلئے دنیوی سزا اور اخروی عذاب مقرر کیا۔  
 چنانچہ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں ہے: **سبب الذین انقضوا بیعہم اعداؤ فیہم**  
**عثمان بن عفان** یعنی رسول اللہ نے گالی دی ان لوگوں کو جو بھاگے تھے بروز احد اور انہیں  
 حضرت عثمان بن عفان بھی تھے۔

دیکھئے یہ فعل قبیح ان صحابہ سے سرزد ہوا جس پر قرآن میں یہ آیت نازل ہو: **جو بھاگا اس کی جگہ**  
**جہنم میں ہے۔** مگر رسول اللہ نے بغرض اعلام اہل اسلام نازل آیت پر اکتفا نہ کر کے سب و شتم  
 سے بھی ان حرکات کی قیادت ظاہر کی۔ پس جو لوگ ممانعت کرتے ہیں ظالم کے بڑا کہنے کو وہ  
 لوگ آمادہ کرتے ہیں آدمیوں کو ایسے ہی امور صیو کے ارتکاب پر جو دنیا میں بھی مضر و آفت  
 میں بھی۔

پس **بیاد اس لعن** وطن کی اسی اصول پر ہے کہ لوگ مور قبیح کو سمجھیں اور اس سے پرہیز کریں اور اس کی  
 جرأت نہ کریں۔ **ایمہ جب انکو معلوم ہو جاوے گا کہ ارتکاب قبیح سے ہم مستحق لعن و نفرت ہیں**  
**ہیں تو ضرور اس سے احتراز کریں گے۔** یہی سبب ہے کہ جب اہل سنت کے امراء خلفاء و وزراء  
 ائمہ فقہاء کا مقابلہ کریں گے۔ علماء و وزراء و امراء شیعہ سے تو ضرور شیعوں کو اکثر قبیح سے  
 مبرا و منزہ پائیں گے کیونکہ حسن و قبح اشیائے یہاں عقلی ہے اور جبکہ ظالم و فاضل فعل قبیح پر نفرت  
 کرتے ہیں تو پھر خدا کے کیونکر مرتکب ہو سکتے ہیں۔

اسی لئے علماء شیعہ نے زیادہ تر خلفاء ائمہ اور ائمہ اربعہ کے مطامع و قبیح کو اچھی طرح  
 عالم پر ظاہر کیا ہے تاکہ ہر خاص و عام کو معلوم ہو جاوے کہ جب صحابہ رسول پر سبب اپنے اعمال و شتم  
 مستحق لعن و نفرت قرار پائے تو ہم لوگ عوام الناس کس درجہ میں ہیں۔ صحبت رسول نے  
 جب انکو لعن و طعن سے نہ بچایا تو ہمارا صرف مسلمان ہونا کیونکر لعن و طعن سے بچا سکتا  
 ہے بشرط صدور اعمال قبیح۔

یہاں پر یہ دھوکا دیا جا تا ہے کہ جب ہم اپنے آبا و اجداد کے دوستوں بلکہ غلاموں کے

خدمتگاروں کی عزت کرتے ہیں تو صحابہ رسول کی کیونکر عزت نہ کریں جنہوں نے صحبت رسول  
پائی اور انکی خدمت میں حاضر رہے اور شریک جہاد ہو گئے جس سے دین اسلام نے رواج پایا  
اور سہولت اسلام پھیلا۔ مگر یہ جادو جہال پر چل سکتا ہے نہ خواص و اہل فہم پر کیونکہ پہلا دھوکا یہ ہے  
کہ ہم انکو دوست سمجھتے ہیں حالانکہ وہ دشمن تھے اور ایمانی دشمن کہ بذریعہ دوستی ظاہری۔  
شریعت کو رسول کی خراب کیا تو کیا کوئی شخص اپنے خاندانی دشمن کو دوست اور عزیز سمجھ سکتا ہے  
اپنے تواریخ میں پڑھا ہوگا کہ ہزار ہا اشخاص گندے ہیں جنہوں نے رسول کی یا کسی رئیس کی اعانت  
کی ہے اور بیت انکی فاسد تھی لہذا وہ سرکار رسالت سے اور دربار سلطنت سے ہمیشہ  
مردود و محروم ہی رہے کیا آپ نے کبھی آبا و اجداد کے ان لوگوں کی عزت کی ہے جو عوام اور  
ظائن و مجرم تھے ہرگز نہیں دوسرا دھوکا یہ ہے کہ امور دنیوی پر قیاس کرتے ہو امر دینی کو  
جو بڑی غلط فہمی ہے کیونکہ دین و مذہب میں ان امور کو کوئی دخل نہیں ہے یہاں تو جو کام ہر مذہب  
اشاعت دین ہوتا تو بی شریعت اگر مطابق مرنی خداوند عالم ہے تو ہے قسمت ورنہ مصداق  
والذین حبطت اعمالہم ہوئے۔

اسی لئے ائمہ و علمائے شیعہ نے اس مادہ میں زیادہ کوشش کی کہ عوام و خواص سے پیشہ رنج  
ہو جائے اور وہ لوگ سمجھ جائیں کہ احکام خدا و رسول کے مقابلہ میں نہ قربت نافع ہے نہ عزت داری بلکہ  
اسکا ایمان دیکھا جائیگا کہ وہ کیسا ہے اور اسے کیا کام کیا کیونکہ سدا حدیثوں میں رسول اللہ نے  
نے فرمایا ہے عمل کرو عمل کہ قربانمندی و خویشاندازی سے کوئی کام نہیں چلتا۔ یہاں تک کہ اپنے اپنی  
بیاری اٹھاتی مٹی سے فرمایا اے فاطمہ نیک عمل کرو اور یہ خیال کرو کہ ہم دھوکہ رسول ہیں۔ پس  
جب آپ اپنی بارہ جگہ سے یہ فرمائیں تو ایثار کا کیا ذکر ہے۔

دیکھو اگر قربت و صحبت رسول ہی پر دار و مدار ہوتا تو ابولہب سب سے زیادہ مستحق ہونا تعظیم کا  
جو حقیقی عم رسول کا تھا من جانب لابل حالانکہ خدا نے ہر مخصوص اسکی خدمت میں سورہ بت  
ید الی طلب نازل کیا جس سے چھی طرح معلوم ہوا کہ اصل شی ایمان و عمل صالح ہے نہ قربت و صحبت  
تیسرا دھوکا یہ دیا جاتا ہے کہ جو سچے صحابی رسول اللہ تھے اور واقعی جان نثار تھے مثل حضرت  
ابوذر و سلمان فارسی و عمار یا سر و مقداد انکی جان نثاری اور خدمت گزاری مٹھی آریکانی ہے



کیونکہ بحث پر کیجانی ہے کہ شیعوہ صحابہ رسول اللہ کو برا کہتے ہیں حالانکہ ہرگز کوئی شیعوہ صحابہ رسول کو  
برا کہتا ہے نہ اسوجہ سے برا کہتے ہیں کہ وہ صحابی رسول تھا بلکہ جو سچے صحابی رسول اللہ تھے ان کے  
مراح ہیں اور حدود جو انکی تعظیم کرتے ہیں مذمت یا نفرت تو ان لوگوں پر ہے جنہوں نے رسول اللہ  
کو ایذا دی اور تخریب شریعت کی۔ تو ان قبایح کی وجہ سے وہ مورد لعنت ہوئے۔

چوتھا دھوکا یہ دیا جاتا ہے کہ صحابہ کا نام لیا جاتا ہے جسکے مطلب یہ ہو کہ حضرت کے صرف اصحاب  
ہی تھے اولاد نہ تھی حالانکہ یہی ہے کہ ایک طرف کسی آقا کے دوست و اصحاب ہوں اور دوسری  
اسکی اولاد تو ہر خیر خواہ پر لازم ہے کہ اسکی اولاد کی طرف میل کرے نہ اسکے خدمتکار و ملازمین کی طرف  
میل جائے وہ ملازمین عاقل و فہم ہوں تو پھر کون عاقل اُدھر رخ کر سکتا ہے۔  
اہل سنت کا مطلب اس قبل و قال سے صرف یہ ہے کہ ثابت کریں اسلامی دین میں جو کچھ ہیں وہ  
صحابہ نے اولاد و اعزاء و اقربا۔

اب میں اصل الاموال مسئلہ لے کر بتانا ہوں کہ اصل مینا د اسکی المحب للہ والبعوض للہ  
ہر جس کے بار میں مشکوٰۃ شریف میں ایک خاص فصل المحب للہ والبعوض من اللہ کی گئی  
ہے اس میں لکھے ہیں عن ابن عباس قال قال رسول اللہ لابی ذبیبا باذی  
عمری الايمان اوثق قال اللہ ورسوله اعلم قال للموا لا في اللہ والمحب للہ  
والبعوض في اللہ رواہ البیہقی فی شعب الایمان کہا ابن عباس نے فرمایا رسول اللہ نے  
کہ اے ابو ذر کون گوشہ گوشہ ہے ایمان ایسا ہے کہ تم نے فرمایا کہ اللہ اور اسکا رسول  
دینا تو تم نے فرمایا کہ مولا (دوستی) فی اللہ حب فی اللہ والبعض فی اللہ اور فتح الباری میں  
یہ روایت بزار منقول ہے اوثق عمری الايمان المحب للہ والبعض في اللہ یعنی زیبا رست  
تائے محکم ترین گوشہ گوشہ ایمان حب فی اللہ والبعض فی اللہ اور پھر اسی فتح الباری میں ہے  
لا يجد العبد صريح الايمان حتى يحب للہ ويبغض للہ یعنی نہیں پاتا بندہ خالص ایمان کو  
تا کہ محبت رکھے خدا کیلئے اور دشمنی رکھے خدا کیلئے و مجموعہ فتح الباری مطبوعہ دہلی جزو اول فتح  
کتاب الايمان صفحہ ۲۶

اور مشکوٰۃ کی فصل ثالث باب المحب من اللہ عن ابی ذر قال خرج علينا رسول اللہ فقال

احیاء اعمال احب الی اللہ قال قائل الصلوۃ والزکوۃ وقال قائل الجہاد قال  
 النبیؐ ان احب الاعمال الی اللہ ثم احب اللہ والبغض للہ رواہ احمد کہا ابوہریرہ نے  
 کہا حضرتؐ نے ہمارے پاس تشریف لا کر فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ کون سا عمل از جملہ اعمال اللہ تعالیٰ  
 کو محبوب ہے ایک نے کہا نماز و زکوۃ ایک نے کہا جہاد آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تحقیق کہ محبوب ترین اعمال  
 اللہ کے نزدیک حب اللہ و بغض فی اللہ ہے۔ روایت کیا ہے اسکو احمد نے اور فضل آفر کو ابوہریرہ نے  
 پس ان دو آیات سے بخوبی معلوم ہوا کہ اصل ایمان اور فضل اعمال حب اللہ اور بغض اللہ ہے جسکو حضرت  
 نے حدیث اول دوم میں فرمایا کہ ایمان کی کل رسیوں میں یہی سب سے زیادہ مستحکم ہے اور تیسری حدیث  
 میں فرمایا کہ جب تک حب اللہ و بغض اللہ نہ ہو ایمان صریح پایا ہی نہ جائیگا اور چوتھی حدیث میں تو  
 نماز و زکوۃ جہاد سے بھی حضرتؐ نے اس حب و بغض للہ کو افضل فرمایا۔ اسی وجہ سے شیخ  
 الباری میں مروی ہے کہ افضل الاعمال الحب فی اللہ کہ تمامی اعمال سے بہتر حب فی اللہ ہے۔  
 پس جب حب اللہ اور بغض اللہ افضل اعمال ہے تو اب تمکو دیکھنا پڑا کہ حب کے ساتھ کرنا چاہئے  
 اور بغض کے ساتھ کرنا چاہئے اسی مشکوٰۃ شریف کی کتاب الایمان کی فصل اول میں ہے عن انس  
 قال قال رسول اللہ ﷺ لا یومن احدکم حتی ینکح امہ من والدہ و  
 ولدہ والناس اجمعین متفق علیہ انس سے مروی ہے کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ نہیں مومن  
 ہو تا کوئی تم میں سے تا اینکه میں محبوب تر ہوں اسکے باپ اور بیٹے اور تمام لوگوں سے اور مولوی شاہ  
 عبدالغفر صاحب پلہری نے جبر وایت کے ناقلین میں یہی اور ابو شیخ و دیلمی کے چہ نے کو تسلیم  
 فرمایا ہے یہی قال رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی ینکح امہ من والدہ و  
 احب الیہ من نفسہ و یكون عترتی احب الیہ من نفسہ فرمایا رسول خداؐ نے نہیں  
 مومن ہو تا کوئی تا اینکه میں محبوب تر ہوں اسکی جان سے اور ہوتی میری محبوب تر نزدیک اسکی  
 جان سے اور کتاب صراط سوی فی مناقب ال النبیؐ تالیف محمود بن محمد الشافعی القادری  
 میں مروی ہے فرمایا جنابؐ نے قسم ہے مجھے اس خدا کی جیسے قبضہ قدرت میں میری جان ہے  
 نہیں مومن ہو تا کوئی بندہ تا اینکه دوست رکھے مجھے اور نہیں دوست رکھتا ہے مجھے تا اینکه دوست  
 رکھے میری ذریت کو والذی نفسی بیدہ لا یومن عبد حق عینی حق عینی محمد بن  
 محمد بن



اور صاحب مفتاح النجاة نے جو اعظم علماء اہل سنت ہیں علی سے روایت امام حسین علیہ السلام  
 یہ حدیث نقل فرمائی ہے فرمایا رسول اللہ نے اگر کوئی بندہ عبادت خدا کرے اتنی مدت تک کا قامت  
 کی تھی فوج نے اپنی قوم میں اور جو اس بندہ کیلئے مثل کوہ احد کے سونا پس خرچ کرے اسے راہ خدا  
 میں اور زیادتی کیا دے اسکی عمر میں تا اینکه حج کرے ہزار سال پیادہ یا پھر قتل کیا جاوے  
 مظلوم ہو کر درمیان صفاد مردہ کے پھر نہ دوست رکھتا ہو تمھیں ای علی تو نہ سوئے گا بوی  
 جنت اور نہ داخل ہوگا اسیں قال لو ان عبد الله مثل ما اقام نوح في قومه وكان  
 له مثل احد ذهباً فانفق في سبيل الله وصدق في عمره حتى اتى الف عام على قد  
 شر قتل مظلوما بين الصفاد والمروءة شر لم يوالك يا علي لعشر ايامه الجنة  
 ولم يدخلها۔

اس مضمون کی بہت سی حدیثیں سابقہ مرقوم ہو چکی ہیں مظلوم ہوا کہ جب نہ منحصر ہر انھیں  
 حضرات طہیات میں اور بعض شہداء میں مل گیا کہ صحیح مسلم میں ہے قال قال علی والذی  
 خلق الجنة ویرث النبی انہ لعبد النبی الای الی ان لا یحب بنی الامم من ولا  
 یغضنی الا منافق فرمایا حضرت علی نے قسم ہے اس خدا کی جسے شکافہ کیا دانہ کو اور پرورش کیا  
 انسان کو ضرور مجھے فرما دیا پر نیچا ہی نے کہ نہ دوست رکھے گا مجھے مگر مومن اور نہ دشمن کہیں گا  
 مجھے مگر منافق اور شاہد العزیز صاحب اپنے قاتل میں لگتے ہیں حسب علی ایتہ الایمان وینصرون  
 علی علامۃ النفاق کہ محبت جناب امیر علامت ایمان پر اور دشمنی حضرت کی علامت نفاق۔  
 اب رہا یہ کہ جب اللہ و بعض کو صرف قلبی ہو چاہا ہے یا اسکا اظہار بھی لازمی ہے پس  
 جب تک حکام شرعی کا دل صرف باطن پر نہیں بلکہ ظاہری آثار بھی دیکھ کر میں چنانچہ شرائط ایمان میں بیان  
 کیا گیا ہے کہ اعتقاد قلبی ہونا چاہیے اور اقرار لسانی اور عمل بالجوارح۔ لہذا جب اللہ و بعض تنہا  
 بھی دیکھا ہے ہونا لازم ہے کہ قلبی محبت بھی ہو اور زبانی اور عمل بالجوارح کہ خبر عبادت باطن ظاہر  
 چنانچہ خداوند عالم فرمایا کہ حب الیکم الایمان و ذین فی قلوبکم اور قل انکمتم  
 تحبون اللہ فاتبعونی بحبکم اللہ محبوب کیا تمھارے لایمان کو اور زینت دیا  
 اسکو تمھارے دلوں میں اور کیا کہہ اگر تم دوست رکھتے ہو اللہ کو پس بت کر میری دوست رکھو تمھیں

بادعہ  
 لا طاک  
 علی  
 ایان اور  
 دیکھا

جس سے معلوم ہوا کہ محبت کا اظہار بذریعہ اذکار کرنا چاہیے جس کا نتیجہ ہر گزیر ہر ایک کا کہہ سکتے ہیں اس کے ساتھ محبت رکھنے کے لئے جو محبت رکھتے ہیں اگرچہ اس کے اعمال نہ کئے ہوں جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کے باب الحب فی اللہ وعن اللہ فضل قول میں بروایت یحییٰ بن مسعود سے مروی ہے عن ابن مسعود قال جاء رجل الى النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ کیف نقول فی جہل احب قومًا ولا یطیق بحسب فقال المروم مع من احب متفق علیہ ابو ذر قال یا رسول اللہ الرجل یحب القوم ولا یتطیع ان یعمل کعملہم فقال یا ابا ذر انت مع من احببت فاعادہا ابو ذر فاعادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا ابن مسعود نے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حد میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اس شخص کے باب میں کہ دوست رکھا اُسے ایک قوم کو اور اُن سے ملنے نہیں ہوا (ویسے مل نہیں کئے جیسے اس قوم محبوبین کئے) حضرت نے فرمایا کہ آدمی اُن کے ساتھ ہوگا جنہیں اُس نے دوست رکھا۔

کہا ابو ذر نے یا رسول اللہ ایک شخص دوست رکھتا ہے ایک جماعت کو اور اس کی استطاعت نہیں رکھتا کہ ویسا ہی عمل کرے تو حضرت نے فرمایا ابو ذر تو اس کے ساتھ ہوگا جسکو دوست رکھتا ہے حضرت ابو ذر نے اپنے سوال کا اعادہ کیا تو حضرت نے بھی اسی جواب کا اعادہ کیا اور بیع الابرار علامہ مذکور میں ہے عن انس رايت صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرحوا بالبشری لمرأس فرحوا بالبشری اشد منه قال وجعل یا رسول اللہ الرجل یحب للرجل علی العمل الخیر ولا یعمل بمثلہ فقال المروم مع من احب یعنی انس بیان کرتے ہیں کہ مجھے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ شادیاں نہیں دیکھیں جس قدر اس بات خوش ہوئے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ایک شخص کسی دوست کے شخص کو بہ سبب ملنے کے دوست رکھتا ہے اور خود ویسا عمل نہیں کرتا۔ کہ انس نے کہا فرمایا کہ حضرت نے آدمی ہر اُس کے ہو گئے اُس نے دوست رکھا۔

بہیں اس طرح بعض مٹا کو بھی ہوتا ہے کہ محض دلی بغض سے کام نہیں چلنا بلکہ آثار بھی ظاہر ہونا چاہئے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لا تجہد قومًا یومنون باللہ والیومراکھروادون من امر اللہ ورسولہ یعنی نہ پاؤ گے اس قوم کو جو ایمان لاتے ہیں ساتھ اللہ کے اور یوم آخر کے کہ محبت رکھتے ہوں دشمنان خدا اور رسول سے جس سے وہی طور پر معلوم ہوا کہ وہ شخص کبھی یومن



نہیں ہو سکتا جو کسی دشمن خدا و رسول سے دوستی رکھتا ہو۔

لہذا ضرور ہوا کہ ہم اہل اسلام مخالفین خدا و رسول سے قطع محبت کریں اور عداوت رکھیں اسی کی طرف اشارہ ہے آیہ اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمات الی النور والذین کفرو اولیاء ہم الطاغوت یخرجونہم من النور الی الظلمات اولئک یحب النار ہم فیہا خالدون میں کہ خدا ان لوگوں کا ولی ہے جو ایمان لائے گا تاہم ان کے ظلمات سے طرف نور کے۔ اور کافروں کا ولی طاغوت ہے جو نور سے طرف ظلمت کے نکالتا ہے یہی تو مصیاب ناریں جو ہمیشہ اُس میں رہیں گے۔

کیونکہ جیسا حب اللہ کا یہی تھا کہ ہم بغیر اعمال کے بھی محسوس ہونگے اسکے ساتھ جسکی محبت اللہ کی تھی اسی طرح بغض اللہ کا بھی یہی ہے کہ بسبب نہ ہونے بغض اللہ کے کل اعمال سے محروم کر دئے جائیں پھر اپنے خداوند عالم فرماتا ہے کہ لا تو کو اقواما غضب علیہم اور من یتولونہم فاحکم منہم کہ دوستی کرو اُس قوم سے جس پر اللہ نے غضب کیا اور جو انکو دوست رکھتا ہے وہ بھی اُن ہی میں ہے اور سابقہ قوم ہو یا کہ حضرت نے فرمایا کوئی کتنی ہی عبادت کرے جب تک ولایت علی ازہوگی وہ بڑے بہشتی ہے پانچ گنا اور علی روایت کرتے ہیں قال حب علی حسنة لا یضر معہا سبہ و بغض علی سبہ لا ینفع معہا حسنة فرمایا رسول خدا نے محبت علی جیسی نیکی ہے کہ اسکے ساتھ کوئی گناہ نہ رہے نہ کرنا اور انکی دشمنی ایسا گناہ ہے جسکے ساتھ کوئی نیکی نافع نہیں ہوتی اور چونکہ محبت و ایمان کا یہی جو رہنا الہی ہے اسلئے خدا نے مومنوں کو جملعت اقد رضی اللہ عن المومنین معزز فرمایا جو منحصر ہے دوستان علی بن ابیطالب میں جسے ہر بار میں حب علی آیت الایمان دہم ہے اور امام احمد فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں جہاں جہاں غفرہ میں آیا ہے وہاں علی بن سب کے امیر اور سردار ہیں۔

اور چونکہ لازماً بغض عداوت ایسا خدا و رسول ہے تو جسکو خدا نے اکھون لفظوں سے یاد کیا ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ لنعذبہم فی الدنیا و الاخرۃ اللہ عذابا مبینا پھر انکے مومنین کیلئے معزز فرماتا ہے والذین یؤذون المومنین و المومنات بغیر ما انفسہن اقعدوا احتلوا بمنا و انفسہن ما یریدون یؤذونہن جو لوگ ایذا دیتے ہیں خدا و رسول کو

ترجمہ تحقیق تھا عوف بن مالک سونیوالا بارہ میں پس چونکا پس اچانک آیا ایک شیر  
 طرف اسکے اور پکڑا ہتھیار اسکا اور کہا اسکو چپ رہو میں بھیجا گیا ہوں طرف تیرے ساتھ  
 ایک خبر کے تاکہ جان لے تو وہ خبر کہہا میں نے کئے بھیجا ہوں کہا خدا نے بھیجا ہوں مجھکو  
 طرف تیرے اسلئے کہ جانے تو کہ معاویہ رضائل جنت سے ہو پس کہا میں نے کون معاویہ  
 کہا ابن ابوسفیان آیتہ بولنا اور کلام کرنا شیر کا کرامت ہو الحمد للہ الحمد للہ ہے خاصیت  
 و برکت صحبت رسول اللہ صلعم کہ واسطے بشارت جنت حضرت معاویہ رد کے بے زبان کو  
 زبان عطا کی سبحان اللہ کستہ فضیلت و بزرگی اصحاب رسول اللہ صلعم کی ہو کہ زبان بیان باہر ہو  
 شعر ومن یکن لرسول اللہ نصرتہ + ان تلقہ الاسد فی اجامہا شحم۔  
 چنانچہ ثنائی اللہ پانی تھی اپنے مکتوب ششم میں لکھے ہیں کہ جمیع صحابہ از سائر انام افضل اند بعد  
 انبیاء بہترین اولیا بدرجہ اولیٰ صحابی غیر سید کسے از عبد اللہ ابن مبارک کہ یکے از کبار تابعین  
 است و از مجتہدان عین اولیا و کبار است پر سید مذکور عمر بن عبد العزیز و لویس قرنی بہتر  
 باشند یا معاویہ عبد اللہ گفت الخبار الذی دخل انقب فرس معاویہ یتخیر من ابیس  
 القرنی و عمر المر وافی انکھے یعنی حضرت عبد اللہ بن مبارک نے جواب میں کہا کہ جو خبار معاویہ  
 کے گھوڑے کی ناک میں داخل ہوا تھا رسول مقبول صلعم کے ہمراہ لڑائی میں وہ بہتر ہے  
 ابیس قرنی اور عمر بن عبد العزیز سے۔ پس ایسے بزرگوار مرحوم و مفسور پر ثبوت ارتداد کرنا  
 عین گالی ہو اور گناہ کبیرہ ہو بصدق اس بایہ شریفہ کے ولا تمسوا الاموات انہم قد  
 افضوا الی ما قد صوا ترجمہ مت گالی دو تم مرد و نکویشک و لوگ چونچ گئے طرف اس جزیر  
 کے کہ مقدم کیا اور بنی آدم کو قول خدا و رسول بجالانا واجب ہو۔  
 جواب ثالث یعنی جنگ جہال طرفین کا خالی بغض و حسد حصن طمع سے کیونکہ کتب



کو لعنت کیا ہوا تھا اللہ نے دنیا اور آخرت میں اور جہاں کیا اُنکے لئے عذاب ہیں اور جو لوگ ایذا دیتے ہیں مومنین مومنات کو بغیر اس کے کہ کسب کیا ہوا انھوں نے ہیں وہ مقہور ہوئے بہتان اور اٹھ مہین کے قرآن پانچوں نے صاف صاف بتا دیا کہ ہر دو فریق مومنین و منافقین کے القاب اور صاف جہاں ہیں ایک کیلئے رضی اللہ عنہم دوسرے کے لئے لعنہم اللہ پر تو جو شخص بغاوت ان احکام کے تمام ہو جائے رضوان اللہ عنہ سے یاد کرے خواہ وہ مومن ہوں یا منافق دوست علی ہوں خواہ دشمن علی۔ وہ کیا معذرت آید ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الفاسقون نہونگے یعنی جو حکم نہ کرے مطابق اس کے کہ نازل کیا اللہ تعالیٰ نے وہ لوگ فاسق ہیں۔ اور ہر لوگ مسئلہ کف لسان کے ذریعہ مختلف جرائم کرتے ہیں وہ اس آیت کے مورد نہیں ہوں گے۔ ان الفاسقین یلقون ما انزلنا من البینات والحدود من بعد ما بیننا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ لعنوں ضرور وہ لوگ کہ چھیاتے ہیں اس چیز کو کہ نازل کیا ہے نشانوں سے اور ہدایت سے۔ بعد اس کے کہ بیان کیا ہے اسکو آدمیوں کے لئے کتاب میں وہ لوگ ہیں کہ لعنت کرتے ہیں پھر کرتے دلتے۔

تو اب معلوم ہوا کہ لوگوں پر خدا اور رسول نے لعنت کی ہے اور اُنکے لعنتی ہونیکو ظاہر کیا ہے پھر اگر لعنت کو کرنی یا اُنکے لعنتی ہونیکو چھپائیں اور پوشیدہ کریں تو بسبب اس بغاوت کتمان کے مستحق لعنت خدا و رسول و لعنت لعینین ہوں گے۔

اباہل سنت خود کریں کہ مسئلہ کف لسان سے جسکی تعریف کی گئی ہے کہ گفتار ناگفتہ شنیدہ را ناشنیدہ انکار نہ کیا تو یہ ظاہر خدا الہی حاصل ہوئی یا لعنت باری تعالیٰ۔ اور جسکو مستحق لعنتی اللہ بتلے سے مومن کہلاتے یا خطاب فاسقین پائیے۔

اسی امر کی آیات میں مشترک ہیں در میان کفار و منافقین کے پس اسے تخصیص کسی فرد کی نہیں ثابت ہوتی، تو اس کے قبل میں ہم کو کوئی خدا نہیں کہو کہ جب ملکہ نفاق بغض علی مرتضیٰ پر ہو تو وہ بغض حبیب پاپا جائیگا وہ منافق ہو گا خواہ کافر میں یا یا خواہ ظاہری مسلمان میں۔ مومنوں کو ہر فریق سے عداوت رکھنا لازم ہو گا اور لعنت خدا پر دو فریق پر مساد ہی طور پر جاری ہوگی۔ آپ اس لفظ خدا و رسول و بعض جناب امیر کو دیکھو جس میں پادشہ پر حکم خدا و رسول لعنت کر دیا وہ کوئی خواہ اگر اسکی تطبیق جائے ہو کسی شخص خاص پر تو صحیح بخاری میں اس

دو نوحہ شیوں سے (۱) کہ جو فاطمہ کو بڑا معلوم ہوتا ہے وہ مجھے بڑا معلوم ہوتا ہے صفحہ ۸۷  
 (۲) اور ناراض ہوئیں فاطمہ ابوبکر سے یہاں تک کہ مدت وقت تک اسے کلام نہ کیا صفحہ ۹۰ کو  
 ملا کہ نبی کا لہو حضرت ابوبکر مصداق اس کا یہ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم  
 اللہ فی الدنیا والآخرۃ کے ہوئے یا نہیں؟

دیکھئے رسول اللہ نے بوقت انتقال فرمایا تھا لاؤ قلم و دوات کہ وصیت نامہ لکھ دیں تا بچہ کبریٰ  
 گمراہ نہ ہو۔ عمر نے کہا یہ شخص غلبہ درد بزدلیان کہتا ہے ہر کتاب اخذ کر لے گا نہ ہر جیسر وہاں شور و غل ہوا  
 حضرت نے فرمایا نکل جاؤ یہاں کہ میرے در و دروازے جائز نہیں (دیکھو صحیح بخاری کتاب المہر صفحہ  
 ۸۲ مطبوعہ دہلی) کیا اس رسول اللہ کو ایذا ہوئی۔ پھر حکم خدا کہ جو ایذا دے رسول کو  
 اس پر لعنت ہے خدا کی کیوں نہیں آپ لعنت کرتے؟

یہاں اہل سنت یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ کلام عمر کا ازراہ درد مندی و محبت تھا کہ نہ چاہا یا بیماری  
 حضرت کو تکلیف دیں۔ مگر ابن عباس کی روایت جو صحیح بخاری میں ہے کہتی ہے کہ مصیبت کل مصیبت  
 وہی جو حائل ہوئی درمیان رسول اللہ کا اور درمیان اس بات کے کہ آنحضرت ان لوگوں کے وسط  
 یہ کتاب لکھیں ان لوگوں کا اختلاف اور یہ وہ گئی ہے "ابو بکر اہل سنت کے ہیں یا ابن عباس  
 جو اس غل و غل کو پوری محبت سمجھتے ہیں اس سے بھی بڑھ کر یہ ہو کہ کثرہ اعمال میں ہو جو تالیف  
 ملا علی مستوفی اعظم علماء اہل سنت سے پرچہ ہر حال امام رضی اللہ عنہ قال یا دعوا الی بعضیہ  
 و دوات اکتب کتابا لا تضلوا بعدہ ابد ا فقال النسوة من وراء السراک  
 فسمعن ما یقول رسول اللہ فقالت انکن صواحبات یوسف اذ مر  
 رسول اللہ عصر تن اعیینکن و اذا صرر کین عنقہ فقال رسول اللہ دعوهن  
 فانہن غیر منکر طس و فیہ ایضا من مر بن الخطاب قال کنا عند النبی و بیننا  
 و بین النساء مجل فقال رسول اللہ غلوا فی سیم قرب و ائتونی ببعضہ و دوات  
 اکتب لکم کتابا لا تضلوا بعدہ ا فقال النسوة ائتوا رسول اللہ بحاجتہ فقلنا  
 امکن فانکن صواحباتہ اذ امرن عصر تن اعیینکن فاذا صرر اخذتن بعضہ فقال  
 رسول اللہ من غیر منکر ابن سعد حضرت عمر سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ہر میں ہو



تو یہ فرمایا کہ مجھے کاغذ و دوات لادو تاکہ ایسی کتاب لکھ دوں جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو۔ عورتوں نے پردہ  
 کہا کیا تم نہیں سنتے جو رسول اللہ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا (حضرت عمر) کہ تم صواہبات یوسف ہو  
 (یعنی مثل ان عورتوں کے جو جنہوں نے حضرت یوسف سے امریکی درخواست کی تھی) جب رسول خدا  
 مریض ہو رہے تھے لیکن جب صبح ہو تو آنحضرت کی گردن پر سوار ہو گئیں یہ سارا آنحضرت نے فرمایا کہ  
 رہنے دو ان عورتوں کو کہ وہ ضرورت سے اچھی ہیں۔ اس روایت کو طبرانی نے معجم اوسط میں  
 روایت کیا ہے اسی کنز العمال میں دوسری روایت یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ ہلوگ  
 آنحضرت کے پاس تھے اور عورتوں کے درمیان میں حجاب تھا رسول خدا نے فرمایا کہ مجھے سات  
 مشکلوں پہلاؤ اور مجھے کاغذ اور دوات منگادو کہ تمہارے لئے ایسی کتاب لکھ دوں جس کے بعد تم  
 گمراہ نہ ہو پس عورتوں نے کہا کہ لادو رسول خدا کو جو انھیں خواہش ہے۔ میں نے (حضرت  
 عمر) سے کہا کہ جب وہ تم آنحضرت کی صواحب ہو جب وہ مریض ہو تو وہ نے لگیں بعد جب یہ  
 میرے تو انکی گردن پر لپی پس آنحضرت نے فرمایا کہ وہ تم سے بہتر ہیں۔ اس روایت کو ابن سعد روایت کی ہے  
 جس سے صاف معلوم ہوا کہ رسول اللہ نے اپنے اندراج کو عمر وغیرہ سے بہتر کہا کیونکہ ازواج چاہتی  
 تھیں وہ کتاب لکھی جا اور عمر مانع تھے۔ تو کیا ان روایات کے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ حضرت کو ان  
 کے کوئی ممانعت کتابت سے ایذا پہونچی رہی نہ ہو پھر تعیل حکم آیا ان الذین یؤذون اللہ و  
 رسولہ میں کیا عذر ہے۔

انھیں واقعات سے یہ اقد بھی ہے کہ رسول اللہ نے اپنے مرض میں ابو بکر عمر عثمان عبدالرحمن بن عوف  
 وغیرہ کو کہا تھا تم جسے سب سامعہ کے ساتھ نکلا دے اور دم پر لاؤ گے۔ یہاں تک تاکید فرمائی  
 کہ کہا اللہ من تخلف عن جیش امامہ خدا کی لعنت اس پر جو لشکر اسلام سے پیچھے رہے  
 مگر وہ لوگ بطع خلافت نہ گئے اور نہ گئے تو کیا ان کو کوئی اہل اسلام لعنت نہ کریں گے، اگر نہیں کریں گے  
 تو وہ مخالف خدا و رسول ہوں گے۔

ماں چونکہ شیطان کا دام نزدیک بہت وسیع ہے لہذا اہل سنت کے دلوں میں شہسہ ڈالا ہے کہ خدا  
 و رسول کی لعنتیں عمومی ہیں کفار و منافقین پر۔ یا انکا افعال پر۔ تو اس طرح لعنت کرنا  
 بجا ہے نہ خاص کسی شخص کا نام لیکر جسکی غرض یہ ہے کہ وہ سب لعنتیں خدا و رسول کی دوبارہ لعنت بجا



تھا جس پر شاہ صاحب نے لعنت فرمائی جیسا کہ حیوۃ المیوان سے مذکور ہے کہ لوگ ملت اسکو تھمت  
 رسول میں اور پھر لکھا وکان قد لعن المتقون اور تاریخ کامل میں ہے کہ مروان کی ولادت ستر  
 ہجری میں ہوئی تھی اور اسکا باپ بھی صحابی تھا بابائینہ لعنت کی گئی کامل میں ہے و قد دویت  
 اخبار کثیرۃ فی لعن ولعن من فی صلبہ صحتہ علم اور الکمال فی اسرار الرجال  
 مشکوٰۃ میں بھی اسکو بغیر ذکر صحابہ لکھا کہ یہ صحابہ بنی اسرائیل کی روایت کی اور صحاح ستہ میں اسکی  
 روایت موجود ہے دیگر حدیثیں اسکی صحابی کو مستحق لعن سمجھنا اور دوسرے کو باوصف اشتراک جرم  
 بچانا ثابت درود کی نا انصافی ہے۔

دوسرے اس سے بھی ظاہر ہوا کہ خلیفہ رسول پر جو صحابی بھی لعنت کرنا جائز ہے کیونکہ مروان  
 خود بھی خلیفہ تھا جیسا کہ حیوۃ المیوان میں ہے وبع له بالخلافۃ بالجماعۃ تکاسکی بیعت  
 خلافت حبابہ میں ہوئی تھی اور بیعت سے خلفاء اہل سنت کا لپ تھا جنکو اہل سنت اپنے الٰہ  
 و اندہ میں شمار کرتے ہیں۔

تیسرے یہ کہ صحابی و خلیفہ کے نام کے ساتھ علیہ اللعنت لکھا جائز ہے۔

چوتھے یہ کہ مروان بسبب بدسلوکی امام حسینؑ مستحق لعن و بدگفتن و بدل ہزار ہوں  
 قرار پایا تو چاہئے جو لوگ جناب سیدہ فہرۃ العالمین کے ساتھ بدسلوکی کئے ہوں زیادہ یا مساوی  
 مروان مستحق لعن و بدگفتن و بدل ہزار ہوں قرار پائیں جیسا کہ سابقہ ایذا دینا ابو بکر کا جناب  
 سیدہ کو اور حضرت کا ناراضی ہونا اور حضرت کی ناراضی موجب غضبناکی سرور عالم ہونا بھی بخدا  
 سے مرقوم ہوا اور موزیان دسجل کا نصر فلا مستحق لعن ہزاروں سے مذکور ہوا حالانکہ اگر غور کیجئے  
 تو معلوم ہوگا ایذا سے مروان کو نسبت جناب امام حسینؑ کوئی نسبت نہیں ہر اس ایذا سے جو حضرت  
 ابو بکر نے جناب سیدہ کو پہنچائی کیونکہ یہ سب ایذا میں فرج ہیں اور ایذا سے ہو کر اصل ہے

یا فریاد یہ کہ شاہ صاحب نے ایذا سے مروان کو نسبت جناب امام حسن علیہ السلام بلا کسی حدیث کے  
 قبول کیا حالانکہ بعض اوقات فضائل محبت اسکے بھی علماء اہل سنت و اہل بیت کرتے ہیں مثل اسکے کہ جناب  
 امام حسنؑ کی وفات پر وہ روتا تھا اور واقعہ مرا میں جناب امامزین العابدین علیہ السلام نے اسکے  
 ہاتھ پر ہاتھ رکھا اور ایک مائتک اپنے مکان میں رکھا اور اسکے ساتھ



سلوک کیا اور جب تک سہ سال ازیدہ کو مدینہ پر پورا تسلط ہوا تو بھی مروان جناب امام بن العابدین کو اپنے ہمراہ لایا تاکہ اس ذریعے آپ کو قتل وغیرہ سے نجات دلوں جیسا کہ تاریخ کامل میں ہے اور نیز اس کتاب میں ہے کہ کسی نے امام محمد باقر سے پوچھا مروان اچھا تھا یا سعید تو حضرت نے فرمایا مروان اچھا تھا میرے لئے باطن میں اور یہ بھی لکھا ہے کہ امام حسن و امام حسین اسکے پیچھے نماز پڑھتے تھے صفحہ ۳۷ جلد ۲ تاریخ کامل

پس ان باتوں سے مروان کی محبت اور فضیلت اگر نہیں ثابت ہوئی جسے شاہ صاحب نے اس پر لعنت کی اور اسکی لعنت کو لازم محبت اہل بیت سے قرار دیا۔ تو ابوبکر و عمر و عثمان کی محبت و فضیلت کیونچہ ثابت ہوئی جسے تمام تر بدسلوکیاں مدۃ العمر اہل بیت اطہار کے نسبت ہو گئیں۔ جو بدسلوکی مروان سے کہیں زیادہ تھی۔ بلکہ جتنی محبت مروان نے اہل بیت طاہرین کی انا بھی کسی روایت سے نہیں ثابت ہوتا کہ ابوبکر وغیرہ نے نسبت جناب سیدہ طاہرہ کی ہو اور اگر اقتل حسنین نے مروان کو کوئی نفع نہیں پہونچایا تو ابوبکر و عمر کو اقتل جناب امیر بشرط تسلیم کیونکر نفع پہونچا سکتا ہے پس اہل سنت شور و غل مچاتے ہیں کہ ابوبکر صاحبیہ کامل الایمان تھے کہ جناب امیر کے پیچھے نماز پڑھا کرتے۔

افسوس ہے کہ اہل سنت نے ابھی تک اسباب حصول ایمان و حکام شریعت و آداب معاشرت میں فرق نہ کیا کہ دونوں کی کیا حالت ہے۔ اسکی کو سمجھے محبت کسکو کہتے ہیں اور عداوت کسکو بخلا کر کہیں سمجھتے ہیں کہ شاہ صاحب نے نسبت مروان دعوائے کیا عداوت سنتہ رکھتا تھا دلیس اہل بیت طاہرین حالانکہ خود شاہ صاحب تحفہ میں لکھتے ہیں کہ کسیکے دل کا حال نہیں معلوم ہو سکتا ہے۔ انکو مروان کے دل کا حال کیونکر معلوم ہوا جو طرح عداوت دلی مروان کا اقرار کیا دلی عداوت شیخین کا کیوں نہیں اقرار کرتے جن سے ظاہری آثار محبت ملتے بھی نہیں ظاہر ہو سکتے۔ جتنا مروان سے ظاہر ہوئے تھے

دیتے ہیں  
اساتو میں یہ کہ لعنت مروان کو لازم سنت قرار دیا پھر اہل سنت اس لعن کو لازم تشیع زندقہ کیوں قرار آٹھویں باب اس لعنت کو شاہ صاحب نے لازم محبت اہل بیت قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جلد دشمنان اہل بیت عداوت رکھنا اور ان پر لعنت کرنا بخصیص نام لازم

اہل سنت سے ہو کیونکہ دار لعنت ایسے آل اہل رسول ہر جس کسی میں یا ایک اور سے متعلق تلافی  
قسمت ضعیفی ہوگا

نویں یہ کہ لعنت مروان کو فراتض ایمان سے قرار دیا۔ پس جب فراتض ایمان کے پروردگار کو اکرنا  
چاہتا اور اس پر اعتراض کرنے والے معترض ہونے فراتض ایمان پر

و خصوصاً جب مروان پر لعنت کرنا لوازم سنت و محبت اہل بیت اطہار سے ہوا۔ فراتض ایمان سے  
تو من لوگوں کی ایذا دہی و بدسلوکی نسبت اہل بیت طاہرین مروان سے برہمی ہوئی۔ ہر اہل سنت کرنا  
زیادہ تر لوازم سنت و محبت اہل بیت اطہار و فریقہ ترین ایمان سے ہوگا۔

تعیین تو ہو گا اہل سنت کو کہ شاہ صاحب نے اس طرح مروان کا پردہ کیوں فاش کیا اور اسکے سنت کو  
فراتض ایمان سے کیوں بتایا حالانکہ اسی مروان کی حمایت میں عثمان صاحب نے ایمان دینا قبول کیا

اور مروانی محبت دست بردار ہو کر چپ غور کر گئے تو معلوم ہو گا شاہ صاحب نے کون کیا کیا  
کیا ہو سکتا ہے یہ بھی ہی کا نام جو جماعی علماء اہل سنت کرتے آئے کیونکہ شیخ جعفری آیتیں روایتیں کذب و نقاب

فادہ الاموال و غیرہ میں نقل کرتے ہیں وہ سب کتب اہل سنت ہیں نقل کرتے ہیں پھر روایت کیا  
جو اسکے کا ابتدا میں بزور حکومت صاف صاف خود ملعون نہیں کہتے تھے کیونکہ عبدالمکات لیس

تا بہ مروان حمار سب ساسی کی اولاد حکمران اور خلیفہ تھی مگر حمایت کرتے تھے اور اب وہ بھی زور  
حکومت اہل سنت نے صاف صاف کہہ دیا کہ وہ ملعون تھا اور اس پر لعنت کرنا لوازم ایمان سے ہوا

دوسری وجہ یہ بھی ہو کہ خود شاہ عبدالعزیز صاحب کی زندگی میں عتفہ کے اس قدر جواب شیعہ کا طوق  
لگے گئے کہ شاہ صاحب بولا گئے۔ اُن تحریروں نے انکی آنکھ کے پردہ کھول دیے جیسے آناظر حق

خلاف تہ اہل سنت انکی زبان کھل گیا اور ان کے خلفائے ثلاثہ کے بارہ بوق و معرکہ یہود و کفر  
دیکھے مغویہ کے عاشق۔ ابو عبید بن جریج ملعون محرقہ میں لکھتے ہیں یہ وہ نہیں

صحیح دربارہ لعن مروان لکھ کر قال ابن ظفر و قال المحکم ہذا یروى بالذات اتصالاً  
کذا لک ابو جہل کذا ذکر ذلک لک الدمری فوجوا لہم الواعدہ للحکم

وابنہ لا تضرہا لانہم قد اربک ذلک بقولہ ما بینہ ذلک و ما بینہ ذلک و ما بینہ ذلک  
یخضب حکما یغضب اتصالاً بہان من سبہ و اعذرہ او ذلک علیہ



ان يكون ذلك رخصة كارة وكفارة وطهارة وما نقله عن ابن ظفر في جمل  
 لا تاويل عليه فيه بخلافه في الحكم فانه صحابي وقبيح اي قبيح ان يرمى صحابي بذلك  
 فليحمل على انه ان صلح ذلك كان يرمى به قبل الاسلام ص ۱۱  
 یعنی حضرت نے جو حکم اور اس کے بیٹے مروان کے بار میں لعنت فرمائی تو اس سے ان دو نوٹ کا کچھ ضرر نہیں  
 کیونکہ حضرت نے اس کا ذکر کر دیا جو سب کو بخیر دوسری حدیث میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت بھی ایک  
 آدمی غضب میں آئے جیسا کہ اور آدمی بھی غضب میں آتے ہیں اور حضرت نے سوال کیا تھا خدا  
 کہ سپر لعنت کی ہو یا اسکو سب کیا ہو یا اسپر بد دعا کی ہو ان سب کو لعنت و زکوٰۃ و کفارہ و طہارت  
 قرار دی۔ اور جو کچھ ابن ظفر نے دربارہ او جمل نقل کیا ہے اس میں تو کوئی تاویل نہیں لیکن حکم  
 (صحابی) کے بار میں جو روایت کی ہے اسکی تاویل کی جائیگی کیونکہ حکم صحابی تھا اور نہایت قبیح ہے کہ  
 کوئی صحابی اس متهم ہو لہذا یہ حدیث اسپر معمول ہے کہ اگر صحیح ہو تو مراد یہ ہے کہ قبل اسلام اسکی  
 نسبت کیجاتی تھی۔

اس عبارت نے بتا دیا کہ مروان اور حکم پر جو لعنت حضرت کی بتواتر ثابت ہے وہ بھی مسلم نہیں ہے  
 اس میں تاویل کرنا چاہیے کہ حضرت بھی آدمی تھے اور آدمی ہر طرح کی بات کرتا ہے لہذا اسکا کوئی اعتبار  
 نہیں۔ بلکہ وہ سب رحمت ہے خداوند عالم اس رحمت کو جو ہم معنی لعنت ہے ان علماء اہل سنت پر  
 مازل کہے جو خلفائے ثلاثہ کے ماننے والے ہیں کہ سطور مخالف لغت خدا و رسول پر آمادہ ہیں۔

یہ سب تیمور خلیفہ دوم کے اس جملہ کا جو حضرت کے وصیت نامہ روکنے وقت کہا تھا ان الزل  
 لیسمی کہ یہ مرد غلبہ درد کے ہذیان بگیا ہے فض اللہ فاع

ابن ظفر نے لکھا تھا کہ مروان کے نسبت کہا جاتا تھا داء الغصالی کہ مرض لاعلاج ہے اور زینر  
 ابو جہل کے نسبت بھی مگر ابن حجر اسپر اپنی ناراضی ظاہر کرتے ہیں کہ حکم کے نسبت یہ کہا جاتا  
 کیونکہ وہ صحابی تھا حالانکہ اصل قول میں پہلے حکم کا نام لیا گیا ہے جو مروان کا باپ تھا اور ابو  
 جہل کے نسبت ضمناً اسکی نسبت ہوئی ہے۔

بہر حال اسکو بھی ملاحظہ فرمائے کہ اس لعن کا وہ ازہ صریح مروان ہی پر نہیں پورے طور  
 پر کھلا ہے بلکہ امام غزالی تو آپ کے امام اعظم ابو حنیفہ کوئی کے حق میں بھی اپنے اسلاف سے

اس نعمت کو دست بدست سینہ بہ سینہ نقل کرتے ہیں چنانچہ اپنی کتاب مغول میں تحریر فرماتے ہیں  
 ولو لا شدة الغباوة وقلة الدراية وتدرب القلوب على اتباع التقليد والمألوف  
 لما اتبع مثل هذا المتصرف في الشرع من مسلم حسنه فضلا عما اشتهر نظره  
 ولهذا اشتهد المطعن والملعن من سلف الامة فيه حتى ان اقصوه بروحه  
 خرم المشرع انتقمه يعني اگر شدت غباوة وقلہ فہم اور میلان دلوں کا طرف تقلید کے اور مالوف  
 ہونا ساتھ طریقہ آباء کے نہ ہوتا تو کبھی ایسے شخص متصرف فی الاسلام کی متابعت نہ کرتا وہ شجر  
 جس کا حسد اور اک صیغہ ہوتا چاہیہ صاحبان نظر اس کی متابعت کرتے۔ اسی وجہ از سلاف سے  
 ملعون و طعن شدیدیہ کیا نسبت اسکے یہاں تک کہ لوگوں نے اس کو مخبر بن شرع سے شمار کیا اس  
 دیکھے سمجھے اگر آپ آیات و احادیث کے ذریعہ سے اپنے ایمان کا فیصلہ کیجئے گا تو البتہ ہدایت مل سکتی  
 ہے ورنہ ان علماء کی تحریروں تقریروں سچی ہدایت نہیں پاسکتے کیونکہ ابھی آپ نے دیکھا شاہ صاحب نے مروا  
 کو واجب اللعن کہا اور امام غزالی نے آپ کے امام اعظم کے لئے اپنے سلاف کی لعنت نقل کی حالانکہ امام  
 غزالی وہی شخص ہیں جو زیر پر یہی لعنت کو جائز نہیں رکھتے۔ یہاں تک کہ شیطان دہیائے پر  
 بھی لعنت کو منع کرتے ہیں پھر آپ کس پر ایمان لاتے ہیں۔

میں نے جہاں تک غور کیا یہ سب قید بندیاں دربارہ لعنت صرف اس غرض سے ہیں کہ سبط  
 دشمنان اولاد رسول کے بار میں تعمیل حکم خدا و رسول نہ ہونے پائے ورنہ مخالفان خلفاء  
 ثلاثہ کے لعن میں انکو پریشہ برابر بھی عذر نہیں ہے کہ باخود ہاکی خانہ جنگیوں میں بھی لعنت کو  
 بے تامل استعمال کرتے ہیں چنانچہ آپ نے دیکھا کہ امام غزالی نے ابو حنیفہ پر لعنت نقل کی اور  
 ابن المبارک نے کل مخالفین احکام ابو حنیفہ پر لعنت کی کہ کہا فللعنہ ربنا اعدادہ مل معلی من  
 قول ابی حنیفہ اور برخلاف اسکے خلفاء سلاطین کے بار میں یہ تشدد کچھ کیس طرح لعنت کا درجہ  
 چنانچہ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں ذکر فی الخلاصہ وغیرہ انہ لا ینسب فی اللعن  
 علیہ اسی ولا علی الیزید ولا علی الحجاج لان النبی صلی عن لعن الصلین ومعہ  
 کان من اهل القبلة صحت یعنی ذکر کیا گیا ہے خلاصہ وغیرہ میں کہ نہیں چاہئے لعنت کرنا  
 یزید پر اور حجاج پر کیونکہ رسول اللہ نے منع کیا ہے لعنت کرنے سے نازلہ فعل اور اہل قبلہ کے



تواریخ میں مذکور ہو کہ محض واسطے طلبہ صابر خلیفہ ثالث امیر المومنین حضرت عثمانؓ کا تھا یہ مشہور ہے  
 حاجت اثبات نہیں۔ طعن بغض و طمع کا دینا فضول ہو بلکہ کمال حب و الفت و دربار اہل بیت  
 رضوان اللہ علیہم میں رکھتے تھے۔ چنانچہ تافع المومنین میں مسطور ہے کہ ایک روز پیغمبر خدا  
 گھوڑے پر سوار تھے اور معاویہؓ آپ کے ہر کاب تھا آپ نے فرمایا معاویہ تو میرے پاس  
 الگ ہو جا کہ تیری پشت سے خون کی بواقی ہو حضرت معاویہؓ بہت بیقرار ہوئے اور  
 رونا شروع کیا اور کہا یا رسول اللہ میرا جگر پانی پانی ہو جائیگا مجھ کو اس بات سے آگاہ  
 فرمائیے آپ نے فرمایا کہ تیری پشت سے ایک لڑکا پیدا ہو گا جو میرے فرزند و نکلنا حق قتل  
 کر لیا معاویہؓ نے کہا کہ میں نے ابھی اپنی بی بی کو تین طلاق دی۔ سبحان اللہ کیا اس  
 قول میں بغض و حسد پایا جاتا ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ وہم کرنا خالی حسد سے نہیں لہذا اسی کتاب  
 میں مذکور ہے کہ وقت اخیر میں حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے کو وصیت فرمایا کہ اگر  
 تو نے اہل بیت کو ذرا بھی انزادی تو یاد رکھنا سیدھا و نرغ میں جائیگا نیز بد نے کہا آپ کی  
 سب وصیت میں قبول کیا مگر اس وصیت میں مجھ کو کلام ہے یہ بات سن کر نہایت غضبناک  
 ہوئے اور کہا تق ہو تجھ پر فوراً عبد اللہ بن زیاد کو بلایا اور کہا میں لکھ دیتا ہوں تم مذہب  
 طیبہ کو جاؤ اور حسینؓ کو یہاں لے آؤ کہ یہ خلافت میں انکو سپرد کروں تجھ اس وقت انہوں  
 نے خط لکھ کر عبد اللہ بن زیاد کو مدینہ روانہ کیا وہ ایک منزل کے قریب پہنچے ہو گئے کہ معات  
 کا انتقال ہو ایزید نے عبد اللہ کو الٹا بلوایا اور زہر دینا حضرت معاویہؓ کا حضرت  
 حسنؓ کو محض غلط کذا فی الکتاب السیر و الخبر باوجود پاسے جانے اس قدر صفائی  
 قلب اور علامتیں حب و الفت کی جو مجاہد اور انقلاب درمیان امیر عم اور معاویہؓ کے وقوع  
 میں آیا اس میں گمان بد اور ظن فاسد بہرگز و ہر آئندہ جائز نہیں بلکہ اس حدیث شریف کے

ان يكون ذلك رحمة كارة وكفارة وطهارة وما نقله عن ابن ظفر في جمل  
 لا تاويل عليه فيه بخلافه في الحكم فانه صحابي وقبيل اي قبيل ان يرمى صحابي بذلك  
 فليحمل على انه ان صلح ذلك كان يرمى به قبل الاسلام ص ۱

یعنی حضرت نے جو حکم اور اُس کے بیٹے مروان کے بار میں لعنت فرمائی تو اس سے ان دونوں کا کچھ ضرر نہیں  
 کیونکہ حضرت نے اس کا لڑا کر دیا چسکو جس کی دوسری حدیث میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت بھی ایک  
 آدمی بختی میں آئے جیسا کہ آدمی بھی غضب میں آتے ہیں اور حضرت نے سوال کیا تھا خدا  
 کہ سپر لعنت کی جو با اسکو سب کیا ہو یا اسپر بد دعا کی جو ان سکو رحمت و زکوٰۃ و کفارہ و طہارت  
 قرار دی۔ اور جو کچھ ابن ظفر نے دربارہ ابو جہل نقل کیا ہے اس میں تو کوئی تاویل نہیں لیکن جس حکم  
 (صحابی) کے بار میں جو روایت کی ہے اُسکی تاویل کیا گیا کیونکہ حکم صحابی تھا اور نہایت قبیح ہے کہ  
 کوئی صحابی اس متہم ہو لہذا یہ حدیث اسپر محمول ہے کہ اگر صحیح ہو تو مراد یہ ہے کہ قبل اسلام اُسکی  
 نسبت کیجاتی تھی۔

اس عبارت نے بتا دیا کہ مروان اور حکم پر جو لعنت حضرت کی بتواتر ثابت ہے وہ بھی مسلم نہیں ہے  
 اس میں تاویل کرنا چاہیے کہ حضرت بھی آدمی تھے اور آدمی ہر طرح کی بات کرتا ہے لہذا اُسکا کوئی اعتبار  
 نہیں۔ بلکہ وہ سب رحمت ہے خداوند عالم اس رحمت کو جو ہم معنی لعنت ہے ان علماء اہل سنت پر  
 مازل کہے جو خلفائے ثلاثہ کے ماننے والے ہیں کہ سطور مخالف خدا و رسول پر آمادہ ہیں۔

یہ سب نتیجہ خلیفہ دوم کے اس جملہ کا جو حضرت کے وصیت نامہ روکے وقت کہا تھا ان الزل  
 لیجر کہ یہ مرد غلبہ درد کے ہذیان بگیا ہے فض اللہ فاع

ابن ظفر نے لکھا تھا کہ مروان کے نسبت کہا جاتا تھا داء الغصاں کہ مرض لاعلاج ہے اور نیز  
 ابو جہل کے نسبت بھی مگر ابن حجر اسپر اپنی ناراضی ظاہر کرتے ہیں کہ حکم کے نسبت یہ کہا جاتا  
 کیونکہ وہ صحابی تھا حالانکہ اصل قول میں پہلے حکم کا نام لیا گیا ہے جو مروان کا باپ تھا اور ابو  
 جہل کے نسبت ضمناً اسکی نسبت ہوئی ہے۔

بہر حال اسکو بھی ملاحظہ فرمائیے کہ اس لعن کا وہ عازہ ضرورت مروان ہی پر نہیں پورے طور  
 پر کھلا ہے بلکہ امام غزالی نے آپ کے امام عظم ابو حنیفہ کوئی کے دن میں بھی اپنے اسلاف سے



اس نعمت کو دست بدست سینہ بہ سینہ نقل کرتے ہیں چنانچہ اپنی کتاب مخول میں تحریر فرماتے ہیں  
 ولو لا شدة الغباوة وقلة الدراية وتدرب القلوب على اتباع التقليد والمأثور  
 لما بقع مثل هذا المتصرف في الشرع من مسلم حسبه فضلاً عن شدة نظره  
 ولهذا اشتد المطعن والملعن من سلف الأئمة فيه حتى ان اقصوه بروحه  
 خرم المشرع انتكحاً یعنی اگر شدت غباوت و قلة فہم اور میلان دلوں کا طرف تقلید کے اور مالوف  
 ہونا ساتھ طریقہ آباء کے نہ ہوتا تو کبھی ایسے شخص متصرف فی الاسلام کی متابعت نہ کرتا وہ شجر  
 جس کا حسن و ادراک صحیح ہوتا جو جائیکہ صاحبان نظر اس کی متابعت کرتے۔ اسی وجہ سے ائمہ سلف سے  
 ملعن و طعن شدید یہ کیا نسبت اسکے یہاں تک کہ لوگوں نے اس کو مخرب من خرم سے شمار کیا ہے  
 دیکھے سمجھے اگر آپ آیات و احادیث کے ذریعہ سے اپنے ایمان کا فیصلہ کیجئے گا تو البتہ ہدایت مل سکتی  
 ہو ورنہ ان صلا کی تحریروں تقریروں سے ہی ہدایت نہیں پاسکتے کیونکہ ابھی آپ نے دیکھا شاہ صاحب نے مروا  
 کو واجب اللعن کہا اور امام غزالی نے آپ کے امام اعظم کے لئے اپنے سلاسل لعنت نقل کی حالانکہ امام  
 غزالی وہی شخص ہیں جو نیزہ پر بھی لعنت کو جائز نہیں کہتے یہاں تک کہ شیطان و بہائم پر  
 بھی لعنت کو منع کرتے ہیں پھر آپ کس پر ایمان لاتے ہیں۔

میں نے جہاں تک غور کیا یہ سب قید بندیاں دربارہ لعنت صرف اس غرض سے ہیں کہ شیطان  
 دشمنان اولاد رسول کے بار میں تعمیل حکم خدا و رسول نہ ہونے پائے ورنہ مخالفان خلق سے  
 تائید کے لعن میں اتکو پریشہ برابر بھی عذر نہیں دے کہ باخود یا کی قاتل جنگیوں میں بھی لعنت کو  
 بے تامل استعمال کرتے ہیں چنانچہ آپ نے دیکھا کہ امام غزالی نے ابو حنیفہ پر لعنت نقل کی اور  
 ابن المبارک نے کل مخالفین احکام ابو حنیفہ پر لعنت کی کہ کہا فللعنہ ربنا اعدادہ مل اهل من  
 قول ابی حنیفہ اور برخلاف اسکے خلفاء و سلاطین کے بار میں یہ تشدد و کٹر کیس طبع لعنت کا دروازہ  
 چنانچہ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں ذکر فی الخلاصہ وغیرہ انہ لا ینبغی اللعن  
 علیہ اسی ولا علی الیزید ولا علی الحجاج لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن المصلین و من  
 کان من اهل القبلة صحت یعنی ذکر کیا گیا ہر خلاصہ وغیرہ میں کہ نہیں چاہئے لعنت کرنا  
 یزید پر اور حجاج پر کیونکہ رسول اللہ نے منع کیا ہر لعنت کرنے سے نازل ہوا اور اہل قبلہ کے



دیکھے چنانکہ یہ نیز خلیفہ تھا اور دشمن اہل بیت رسول اسکی حمایت میں لعنت کی ممانعت کیجاتی تھی  
 اور حجاج عبدالملک کا گورنر تھا کوفہ میں جس نے وہاں ۲۰ سال حکومت کی اور تمامی علما کا انکار  
 ہر کہ پر وہ زمین پر حجاج سے بڑھکر کوئی ظالم نہیں گذرا ہر گروہ حکومت و عداوت اہل بیت  
 رسول اسکی حمایت کیجاتی تھی تاکہ ملا علی قاری ناقل ہیں فان قیل ھل یجوز لعن  
 یزید لکونہ قاتل الحسین او امرایہ قلنا ھذا اما لم یثبت اصلا فلا یجوز  
 یقال انه قتل او امرایہ فضلا عن لعنہ ولانہ لا یجوز نسبتہ مسلما الی کبیر  
 غیر تحقیق بل لا یجوز ان یقال ان ابن ملجم قتل علیا ولا ابولولو قتل  
 عمر فان ذلک لم یثبت متواترۃ صحت یعنی نہیں جائز ہے کہ کہا جائے کہ یزید نے قتل کیا  
 امام حسین کو یا حکم دیا اسکا کیونکہ نہیں جائز ہے نسبت کرنا کسی گناہ کبیرہ کا طرف کسی مسلمان کے  
 بغیر تحقیق کے بلکہ جائز نہیں ہے کہ کہا جائے ابن ملجم نے قتل کیا حضرت علی کو اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے  
 کہ ابولولو نے قتل کیا عمر کو کیونکہ متواتر ثابت نہیں ہوا۔

یہ تقریر بھی اسی بنیاد پر ہے کہ سیطرہ دشمنان اہل بیت رسول کو لعنت پچائیں جسکا نتیجہ علما  
 مخالفت خدا و رسول یہ تھا کہ سیطرہ کسی واقعہ کی تصدیق اہل سنت کو نہیں حاصل ہوسکتی  
 مگر افسوس ملا علی قاری نے اسکی کوئی دلیل نہیں کہ وہ مسلمان تھا یا نماز گزار۔

پھر حال ابولولو پر لعنت کرنا تو بقول ملا علی قاری ممنوع ٹھہرا جسکی پابندی اہل سنت  
 پر لازم ہوگئی۔ اور شیعوہ لعنت ابن ملجم پر دلیلیں نکال ہی لینگے کیونکہ جب خلفائے ثلاثہ ائمہ  
 نزدیک واجب اللعن ہیں تو ابن ملجم کس شمار میں ہے۔

مگر ہم نہیں سمجھتے کہ ابن ملجم کے بچانے کیلئے لعن سے ملا علی قاری کو تکذیب واقعہ کی ضرورت  
 کیا پڑی حالانکہ ان کے لئے دین نے تو ابن ملجم کو بھی وہی عزت دی ہے جو مغویہ کو دیجاتی ہے۔ چنانچہ  
 سابقا قول علامہ محمد بن اسماعیل مذکور ہوا کہ معاویہ کے اجتہاد کا دعویٰ کرنا ویسا ہی ہے کہ  
 ابن حزم نے ابن ملجم کے اجتہاد کا دعویٰ کیا۔ پس جب ابن ملجم مجتہد بنایا گیا اور مجتہد خاظمی کے  
 لئے ایک اور مجتہد اہل سنت کے یہاں مقرر ہے پھر اصل واقعہ قتل سے کیوں انکار کیا جاتا ہے  
 دیکھئے مذہب اہل سنت و الجماعہ میں ابن ملجم ویسا معزز گناہا تا ہے کہ اسکا مدح عمران بن حطان



جو بقول انسجالی ہوا و تابعی تو بالاتفاق ہر صحاح ستہ کے راویوں میں اعلیٰ درجہ کا راوی مانا  
جاتا ہے۔ چنانچہ اسرار الرجال مشکوٰۃ میں علامہ شیخ عبدالحق دہلوی لکھتے ہیں مستند او ثقلی  
عمران بن حطان قال العجلی تابعی بصری ثقہ قال ابو داؤد تیس فی اہل  
الاہواء اصح حدیثا من الخوارج وکان خارجیا مدح بن ملحور وروی عن عمر  
وانی موسیٰ وابی ذر وجمع وعنه قتادة وحماد بن عمار بن دثار وغیرہ ویروی  
لہ البخاری و ابو داؤد والنسائی انکح یعنی عمران بن حطان ثقہ کھا کھا ابو داؤد  
نے کراہل ہوا میں خارجیوں کی زیادہ کوئی سی نہیں ہوا و اس عمران نے مدح میں ابن ہجم کے اشعار کے  
میں اور زیادہ است کیا اس سے بخاری اور ابو داؤد اور نسائی نے

اب اسکو بھی دیکھ کر وہ ابن ہجم ہی کو یہ شبہ نہیں ملا ہر جگہ قاتلان اہل بیت بارے میں بھی انکا  
یہی عقیدہ ہے چنانچہ عمران سعد و شمر بن ذی الجوشن کی روایتیں بھی کتب حدیث اہل سنت میں موجود  
میزان الاعتدال علامہ ذہبی میں ہر عمر بن سعد هو الذی قتل الحسین وهو تابعی ثقہ  
اور کتاب استیعاب میں بذیل ذی الجوشن لکھا ہر وقیل ان ابا اسحق لم یسمع منه و  
انما سمع حدیثہ من ابنہ شمر بن ذی الجوشن عن ابیہ یعنی عمر بن سعد قاتل  
امام حسین تابعی ثقہ یعنی معتد ہوا اور ابو اسحق محدث نے ذی الجوشن سے حدیثیں نہیں بلکہ اسکے  
بڑے شمر ذی الجوشن سے نقل کی تو زمانہ قاتلان امام حسین کو یہ درجہ دئے گئے ہیں پھر انکے بعد  
کی کیونکر اجازت ہو سکتی ہے۔

انھیں قاتلان حسین کے ساتھ ان قاتلوں کو بھی ملا لیجئے جنکی روایتیں صحاح ستہ میں بھی ملتی ہیں  
حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف سے جناب امام حسین سے لائے گئے تھے اور بعد ازاں کہ امام حسین  
کو غارت کرنے اور خانہ کعبہ کے گرانے کے لئے مامور ہوا اسکی روایتیں بخاری۔ ابو داؤد۔ نسائی۔

ابن ماجہ کی صحیحوں میں موجود ہیں دیکھو تقریب ص ۹۵ میزان الاعتدال ص ۲۲۹  
شبث ابن ربعی جو مشہور قاتلان امام حسین سے ہر اسکی روایت سنن ابو داؤد و صحیح نسائی میں  
موجود ہے دیکھو تقریب ص ۱۲۹  
سیطرہ بیشمار خوارج ہیں جنکی روایتیں صحاح ستہ اہل سنت میں موجود ہیں اگر شوق تفصیل

تو کتاب تشفی ملاحظہ ہو جسکی ایک جگہ دل میں کل حالات دکھائے گئے ہیں۔

اسکے ساتھ اگرچہ اسکی ضرورت تھی کہ ہم دکھائے اہل سنتہ نے اہل بیت کے ساتھ کیا برتاؤ کیا ہے  
 کہ سیطرہ انکی روایت نہیں قبول کرتے بلکہ جرح و قدح بھی کرتے ہیں از جناب امیرنا امام حسن عسکری  
 اگرچہ نہ ضلع سلطنت کے سنی عام طور پر دوستدار معویہ و زید میں اہل بیت اطہار سے کھلی کھلی  
 عداوت رکھتے ہیں لہذا بیکار سمجھا گیا کیونکہ اسکی ضرورت ہندوستان میں ہر جہاں کے اہل سنتہ  
 اسکا دعوائے کرتے ہیں ہملوگ سپر و دوستدار اہل بیت طاہرین میں ہیں پس انکے تکذیب کیلئے  
 اسکی ضرورت تھی نہ یہاں۔ تاہم چونکہ سب حنفی المذہب ہیں اور عوام کو یہ کہہ رہے ہیں  
 کہ امام ابوحنیفہ شاگرد تھے امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہم السلام کے اسلئے اس شبہہ کے  
 دفع کے لئے اس قدر عرض کیا جاتا ہے کہ یہ دوسو محض غلط بیگانی کے ملا معین لاہوری اپنی  
 کتاب دراسات الیب میں لکھتے ہیں وثانیہما فی باب الغنائم حیث تکلم علی قول  
 ابو جعفر محمد بن علی الباقر فیما خبر بہ عن جدہ علی بن ابیطالب انہ کان  
 یری سہم ذوی القری لکن لم یعطوہم مخافة ان یدعی علیہ بخلاف سیرۃ  
 ابی بکر و عمر بکلام محمولہ کون ذلک الخبر خلاف الواقع فیکون ذلک اما  
 من جملہ بحدیث علی بن ابیطالب او سمیۃ او نسیانہ او کذبہ علیہ لترویج  
 مذہبہ و مذہب الائمہ من ولدہ و حمل ذلک یقشر منہ جلود الذین  
 یحشون ربہم ولو کان رایا من ابو جعفر رضہ فردہ بما بدی بہ لکان اہون  
 و رد ما روی و اخبار بہ فالجمیعۃ کل الصبیحۃ علی الائمۃ ان خلت کتب  
 مذاہب الاربعۃ عن مذہب ائمۃ اہل البیت ثرا و اوجد فیہا شئی  
 من ذلک یعارض بمثل هذا وقد سبقت منار سالہ معرۃ فی انتقاد للو  
 و کلمنا فیہا علی الثانی واستوفینا الکلام فی الجواب عن الامام الحق فلنکلف  
 بہ و لنکلف علی الاول فاعلم ان الائمۃ الطاہرین یعمون الرای و القیاس و لهذا  
 لما دخل ابو حنیفہ علی جعفر بن محمد علی ما حکاہ الشرائع فی الواقع الا انوار قال لہ  
 بلغنی انای تفسیر لا تفسیر ان اول من قام ابلیس فاستناد ذلک الی



الاما الحسن باطل وانما عملهم على النصوص والالفاظ والكشف  
 والفهم من الله سبحانه في معانيها ودر مقام باب غنائم یہاں اعتراض کیا ہے کہ  
 ہمام اعظم فقہائے حنفیہ سے ہے امام ابو جعفر محمد باقر علیہ السلام کا انھوں نے خبر دی ہے کہ علی بن ابیطالب  
 سے کہ انکی رائے یہ تھی کہ سہم ذوالقرنی کا ہر (در بارہ تقسیم خمس) لیکن دیا نہیں ذوی القربے  
 کو اس خوف سے کہ لوگ غوغا کرینگے کہ خلاف سیرت شیخین کیا (مطلب یہ ہے کہ جناب امیر مطلق  
 تقسیم خد مال غنیمت میں ذوی القربے کے حصہ کے قائل تھے مگر اس خیال سے کہ لوگ مخالفت سیرت  
 شیخین کا الزام لگائینگے حضرت ذوی القربے کو دیتے نہ تھے کیونکہ شیخین نے حکم خدا کی تنسیخ کر کے  
 حصہ ذوی القربے کو ساقط کر دیا تھا) اسپر ابن ہمام نے اعتراض کیا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ یہ خبر  
 (حضرت امام محمد باقر) خلاف واقع ہے۔ یا مذہب علی بن ابیطالب سے ناواقف تھے یا انکو سہو و نسیان  
 ہوا یا کذب یا فخر کیا علی پر بغض و روج اپنے مذہب اور مذہب باقی ائمہ کے اپنی اولاد سے یہ علانیات  
 ایسی ہیں (ترجمہ آئے) "جس کا بالکل کھڑے ہوتے ہیں انکے جوڑتے ہیں اپنے پروردگار سے" اگر یہ  
 رائے ہوتی جناب امام ابو جعفر علی کی اور سکوا بن ہمام رو کرتا تو سہل تھا بنسبت اسکے کہ انکی روایت کی  
 تکذیب کی اور انکی خبر کو رد کیا۔ وائے صد و ائمہ اربعہ کے مذہب کی کتابوں پر کہ وہ خالی ہیں مذہب  
 اہل بیت سے پھر اگر کوئی مذہب ان ائمہ اہل بیت کا پایا گیا ہے کسی کتاب میں تو ایسی سیو یہ تقریر  
 سے اسکا معارضہ کیا جاتا ہے۔ اس کے پہلے ہم ایک سال لکھ چکے ہیں جس میں ان دونوں مسئلوں  
 کی خوب تحقیق کی ہے اور اعتراض ثانی کا در بارہ تقسیم غنائم پورا جواب دیا ہے اور امام حسن  
 جو اعتراض کیا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ائمہ طاہرین پر قیاس حرام ہے اس سے جو جب ابو حنیفہ خدمت  
 امام جعفر صادق میں حاضر ہوئے حضرت نے فرمایا میں نے سنا ہے تو قیاس کرتا ہے۔ قیاس نکر (کیونکہ)  
 پہلے جس نے قیاس کیا وہ شیطان تھا پس نسبت دینا قیاس و رائے کا طرف امام حسن  
 کے باطل ہے۔ ان لوگوں کا عمل نص اور الہام اور کشف اور فہم معانی پر ہے خدا سے۔ بعد اسکے  
 جواب دیا ہے اس حدیث کا کہ لعن متعلق ہر اس طلاق دینے والے سے جو بغرض تلمذ و طلاق دے  
 نہ بغرض صحیح شرعی طلاق دینے والے سے۔  
 جس سے بخوبی معلوم ہوا کہ تمامی علماء اہل سنت نے حضرات اہل سنت سے دست کشی کی ہے

اور کسی نے انکو اپنا مقتدا یا پیشوا نہیں مانا نہ بحیثیت اخذ علوم فقہ پھر نہ معلوم تنفیوں نے  
کیوں غلط مشہور کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کوئی شاگرد تھے حضرت امام محمد باقر و زید شہید و خباب  
امام جعفر صادق علیہ السلام کے حالانکہ علماء اہل سنت پکار پکار کر کہہ رہے ہیں ابو حنیفہ کو اس حضرات  
سے کوئی سروکار ہی نہیں تھا بلکہ مخالفت تھی۔  
چنانچہ ابن خلکان ترمذی امام جعفر صادق میں لکھتے ہیں۔

سأل ابا حنیفہ فقال علیہ السلام  
ما تقول فیمن کسر رباعیة ظی  
فقال باین رسول الله ما علم فافیه  
فقال له انت تتداهی ولا تقسم  
ان الظبی لا یکون له رباعیة  
وهو شنی ابداً  
امام جعفر صادق نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا  
کہ اس محرم کے حق میں کیا کہتے ہو جو ہرن کا  
چار دانت توڑ ڈالے۔ ابو حنیفہ نے کہا  
کہ اے فرزند رسول مجھے نہیں معلوم امام جعفر  
صادق نے فرمایا کہ تم عقل خوب دوڑاتے ہو  
اور اتنا نہیں جانتے کہ ہرن کے چار دانت  
نہیں ہوتے وہی دانت ہوتے ہیں۔

اور حیوة الحیوان میں ہے قال ابن شبرمة دخلت انا و ابو حنیفہ علی جعفر  
بن محمد الصادق رضی اللہ عنہ فقلت هذا الرجل فقیہ العراق فقال  
لعل یقیس الدین برأه وهو نعمان بن ثابت ولم اعرف اسمه الا ذلک  
الیوم فقال ابو حنیفہ نعم ان ذلک اصلحک الله فقال له جعفر الصادق  
لا تقس الدین برأه فان اول من قاس ابلیس اذ قال انا خیر منه  
خلقتنی من نار و خلفته من طین فاخطا بنیاسه و ضل الی ان قال فانا  
نقف و من خالفنا فنقول قال الله و قال رسول الله صلی الله و سلم و  
تقول انت و اصحابک معنا و اما فی فعل الله بنا و بنکم ما شاء ابن شبرمة  
کہا کہ ہم اور ابو حنیفہ امام جعفر صادق کے یہاں گئے میں نے عرض کیا کہ یہ شخص عراق کا فقیہ ہے۔ امام  
جعفر صادق نے فرمایا کہ شاید یہی شخص ہے جو دین کو راست سے قیاس کرتا ہے۔ یعنی نعمان بن  
ثابت ابن شبرمة کہتے ہیں کہ میں نے اسی بن ابو حنیفہ کا نام سنا تھا ابو حنیفہ بولے کہ میں وہی



شخص ہوں امام جعفر صادق نے فرمایا کہ خدا سے دعا ہے کہ میں کو اپنی رلے سے قیاس مت کر۔ پہلا  
 قیاس کرتیوالا ابلیس جو اس نے کہا تھا کہ میں آدم سے اچھا ہوں مجھ کو قہنے آگ سے بنایا اور آدم  
 کو مٹی سے تو ابلیس اپنے قیاس میں چوک گیا اور گمراہ ہوا یہاں تک کہ پہلوگ اور ہمارے مخالفین کھڑے  
 ہوتے ہم کہیں گے قال اللہ وقال الرسول اور تم اور تمہارے لوگ کینٹا بھینسا اور ہمارے  
 یہ ہونی لے کے بعد خدا جو چاہیگا کریگا۔ اب میں ابو حنیفہ صاحب کا ایک ایسا واقعہ نقل کرتا ہوں جس سے یہ  
 واضح ہوتا ہے کہ امام صاحب کا خاندان نبوت اور اہلبیت کرام کی نسبت اعتقاد کا کیا حال تھا امام  
 اعظم حضرات اہلبیت حضرات ائمہ معصومین کو کس مرتبہ پر سمجھتے تھے۔ قاضی القضاۃ ابو اللؤلؤ امام محمد  
 بن محمد و الخوازمی جامع مسانید ابو حنیفہ میں خود امام صاحب سے روایت فرماتے ہیں ابو حنیفہ  
 قال جعفر بن محمد افقہ من رایت ولقد بعثت الی ابو جعفر المنصور و ران الناس  
 قد فتوا بجعفر بن محمد فی له مسائل شدادا فلخصت اربعین مسئلة  
 و بعثت بہا الی المنصور بالخیرة ثم اورد الی فوافینہ علی سریرہ و جعفر  
 بن محمد عن یمنہ فوجدت من جعفر حیثہ لم اجدہا من المنصور  
 فاحسبونی ثم التفت الی جعفر قائلا یا ابا عبد اللہ هذا ابو حنیفہ فجعلت  
 اسالہ و یحیی الاجابة الحسنہ و یفہم حتی اجاب عن اربعین مسئلة فوافینہ  
 اعلم الناس باختلاف الفقہاء فلذلک احکم انہ افقہ من رایتہ اخرجہ  
 الحافظ طحطائی عن ابی العباس احمد بن محمد عن جعفر بن محمد بن الحسین عن ابی  
 نجیح ابراہیم بن محمد عن الحسن بن زیاد عن ابی حنیفہ کہا ابو حنیفہ نے کہ امام جعفر  
 سب سے بڑھ کر فقہ میں جگہ میں نے دیکھا۔ کیونکہ مفسور خلیفہ عباسی نے ایک دفعہ مجھے پیغام بھیجا کہ لوگ  
 جعفر بن محمد پر گرویدہ ہو رہے ہیں۔ اوتنے نے سخت و مشکل چیز مسئلے تیار کر کے جواب سے وہ ما جفر  
 ہوں۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے چالیس مسئلے ایسے منتخب کئے اور خلیفہ پاس بھیج دیے خلیفہ نے ان  
 کو دیکھ کر مجھے بلوایا۔ جب میں داخل ہوا تو دیکھا خلیفہ تخت پر بیٹھا ہوا اور امام جعفر صادق کے  
 واسطے طرف بیٹھے ہیں امام جعفر کی ہیبت مجھ پر ایسی طاری ہوئی کہ جو مفسور کی بھی ہیبت نہ تھی مفسور  
 نے مجھے بٹھایا اور امام سے کہا اے ابو عبد اللہ یہ ابو حنیفہ جو حضرت نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ

حضرت خلیفہ نے مجھ سے کہا جو کچھ پوچھنا ہو پوچھو میں نے سوال کرنا شروع کیا اور امام نے عمدہ اور  
مسکت جواب دینا شروع کیا تا آنکہ چالیس مسئلے کے ایسے ہی جواب دئے۔ پس میں نے انھیں فقہاء  
کے اختلاف کی نسبت سے زیادہ عالم پایا اس سے میرا یہ حکم ہو کہ وہ تمام ان فقہاء سے افضل ہیں  
جنہیں میں نے دیکھا۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہو کہ امام اعظم اہل سنت نے لوگوں کے براعتقاد ہی پیدا کرنے اور مفسور  
عباسی کی خوشامد میں چالیس مسئلے پر سنت خود ایسے انتخاب کئے تھے جسکے جواب سے المعیاذ  
باللہ امام جعفر صادق عاجز ہوں۔ اور اس باعث سے لوگ ان جناب سے برگشتہ خاطر اور  
براعتقاد ہو جائیں۔ لیکن ابو حنیفہ صاحب اپنے ارادہ میں کامیاب نہ ہوئے اور امام علیہ السلام نے  
ایسے مسکت جواب دے جسکی مدح کا خود ابو حنیفہ صاحب کو اعتراض کرنا پڑا۔

اور ابوالمؤدب راوی اسکے وہ بزرگ ہیں جسکی نسبت کتاب اعلام الاخیار کنز الشیخ الامام تحریر کرتے ہیں  
بھیرہ معلوم حنفیوں نے کیوں یہ غلط مشہور کیا ہو کہ ابو حنیفہ کوئی شاگرد تھے حضرت امام محمد باقرؑ  
اور زید شہید و جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے۔ حالانکہ ملا علی قاریؒ کا یہ پکار کر کہ رہے  
ہیں ابو حنیفہ کو ان حضرات سے کوئی سروکار نہ تھا۔ صرف سروکار ہی نہیں تھا بلکہ مخالفت کتنی کہ جسکی  
تجھے لوگوں کے روبرو عیاذ ابائے حضرت کی جہالت ظاہر کریں اور لوگوں کو آپ سے برگشتہ و منحرف  
بنائیں اب المہبت فرمائیں ایسا شخص کس خطاب کا مستحق ہو؟ یہاں پر اسقدر عرض کرنا اور  
مناسب ہو کہ حضرات المہبت اس پر بھی غور کر لیں جبکہ امام اعظم کہتے ہیں انا سربراہ علی کتنا تھا  
حیوۃ الحیوان میں ہو وکان ابو یوسف یحفظ التفسیر والمغازی و  
ایام العرب فمضی یوما لیسمع المغازی واخل بمجلس ابی حنیفہ ایا ما فلما  
انما قال له یا ابا یوسف من کان صاحب رایۃ جالموت فقال له ابو  
یوسف انک امام وان لم تصک عن هذا سالتک علی دوسر  
الناس ایا ما کان اول وقعہ بدسما واحد فانک لا تدری ذلک وہو  
اصون مسائل التاریخ فاصک عنہ ص ۱۲۳ یعنی ابو یوسف شاگرد ابو حنیفہ علم  
تفسیر و تاریخ سے بھی واقف تھے چند روز علم تاریخ سننے کے لئے دوسری جگہ گئے اور مجلس ابو حنیفہ



میں نہ آئے تو جب ابو یوسف مجلس ابو حنیفہ میں آئے تو ابو حنیفہ نے بطور طنز پوچھا جا لو تہ بادشاہ کا علمدار کون تھا؟ ابو یوسف نے کہا تم امام بنے ہو اگر اس قسم کے سوال سے باز نہ آؤ گے تو میں بھی مجمع ناس میں تم سے سوال کروں گا کہ بتاؤ جناب بدر پہلے ہوئی یا جنگ احد جسکو تم نہیں جانتے حالانکہ اونے ادرنے لوگ بھی جانتے ہیں۔ پس سکوت کیا ابو حنیفہ نے۔

تعبیر ہے کہ اس لیاقت کا آدمی اسکا حوصلہ کرے کہ ہم امام حنفی صادق علیہ السلام کو بند کر دیں گے۔  
 بہر حال ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ المہفت کو کسی قسم کا تعلق اہلبیت اطہار سے نہیں جو وہ کچھ  
 وہ دشمنان و قاتلان اہلبیت اطہار سے جو اسی لئے انکی حفاظت کیلئے یہ مسئلہ کف لسان بنایا گیا کہ  
 لعن و طعن کی زبان بند ہی ہے اور ان خلفاء و سلاطین کی پروردہ درمی نہ ہوا۔ وہ حالات جو وہ قسم  
 مخفی رہیں۔ لہذا یہ بھی ظاہر کر دینا مناسب ہے کہ علمائے المہفت کا اس مخالفت لعن سے کیا مقصد ہے  
 علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں لکھتے ہیں ان ما وقع بین الصحابة من المحاربات  
 والمشاہرات علی الوجه المسطور فی کتب التواریخ والمذکور علی السنۃ  
 الذقات یدل بظاہرہ علی ان بعضہم قد حاد عن طریق الحق وبلغ حد الظلم  
 والفسق وکان الباعث علیہ الحقد والعناد والحسد واللداد وطلب الملك  
 والریاسات والمیل الی اللذات والشہوات اذ لیس کل صحابی معصوما  
 ولا کل من اتقى النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالخیر موصوفا ملا ان العلماء بحسن  
 ظنہم باصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر والیہا محامل وناویلا  
 بما یلیق بہا وذهبوا الی ما خسر محفوظون عما یوجب التخلیل والتفتیق  
 صونا لعتائد المسلمین من الزیغ والضلالة فی حق کبار الصحابة۔ اور  
 جو کہ اصحاب میں اختلافات اور لڑائیاں ہوئیں جیسا کہ کتب تواریخ میں مسطور ہے اور نہ انہوں پر  
 کو کوئی مذکور جو ظاہر طور سے دلائل کرتے ہیں اس پر کہ بعض اصحاب راہ حق سے خارج ہوئے اور  
 ظلم و فسق کی حد تک پہنچ گئے اور باعث اسکا کینہ و عناد تھا اور عداوت و خصومت و طلب ملک  
 و ریاست اور رغبت لذات و شہوات کی اس لئے کہ ہر صحابی معصوم نہیں ہے اور نہ ہر وہ شخص جو نبی  
 سے ملاتی ہو ایسی سے معصوم ہے۔ مگر علمائے اس خیال سے کہ اصحاب سے بظنی نہ ہو ان امور کے لئے

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي رحمة يعني فرمایا پیغمبر صلعم نے اختلاف امت کا میری  
رحمت ہے کیونکہ کوئی اگر مصیب ہو تو انکو دہنیکلی اور اگر غیر مصیب ہو تو انکو ایک نیکی ملے گی جھلا  
مشیت ایزدی کو ذرا خیال میں لانا اور غور فرمانا چاہئے چنانچہ پیغمبر خدا صلعم فرماتے  
ہیں کہ فی الشکوة ص ۵۴۴ عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
سألت ربی عن اختلاف اصحابی من بعدی فاودی الی یا محمد ان اصحابک عند  
بمنزلة الضیوم فی السیاء بعضہا اقوی من بعض لکل نور فتن یاخذ بشی مما  
علیہم من اختلافہم فهو عندی علی ہدی وقال قال یا تمہم اقدیرتم  
الھتد یتم ترجمہ روایت ہے امیر المومنین خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہ سے کہا سنا میں نے رسول خدا  
کو فرماتے تھے کہ سوال کیلئے اپنے رب کے اختلاف سے اپنے اصحاب کے بعد یہ کہ  
پس وحی بھیجا اللہ نے طرف میرے کو اور محمد صلعم تحقیق اصحاب تمہارے نزدیک میرے  
مثل ستاروں آسمان کے ہیں بعض انہوں کا قوی تر ہے بعض سے اور واسطے ہر ایک کے  
ایک ایک نور ہے پس جو اختلاف آپس میں کریں گے وہ لوگ وہ اختلاف نزدیک میری ہدایت ہو  
دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے جتنا قرا کر دے ہدایت پاؤ گے اور شیخ  
صدوق نے معانی الاخبار میں لکھا ہے حدیثنا محمد بن احمد الولید قال حدیثنا محمد بن الحسن  
بن موسی الخثابی عن غیاث بن الکلبوب عن السمالک بن عمار عن جعفر بن محمد عن  
عن ابانہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وجدتم في كتابي تعالى عن وجعل  
وكانت فيه السنة مني فلا تدرکم في ترك سنتي والسمیرکن سنة مني فما  
قال اصحابی فقولوا یہ اثم مثل اصحابی کثل القوم بلیم ما اخذ اھتدی بانی  
اقادیل اصحابی اخذتم اھتدیہم و اختلاف اصحابی کم رعة صفة فی بہ

میں نے رسول خدا سے سنا ہے کہ اختلاف امت میری رحمت ہے



ایسے معاملہ و تاویلات ذکر کئے ہیں جو ان کے لائق ہیں اور اس راہ گئے ہیں کہ وہ محفوظ ہیں اس  
نے جو موجب تفصیل و تفسیق پر واسطے محفوظ رکھے مسلمانوں کے عقیدوں کے گمراہی اور ضلالت  
سے حق میں صحابہ کبار کے خصوصاً مہاجرین اور انصار کے اور علامہ ابن حجر کی کتاب صواعق مخرقة  
بیان لعن زید میں فرماتے ہیں مطبوعہ مصر ص ۳۳ قال الغزالی وغیرہ و یحرم علی الوہظ  
وغیرہ و اویۃ مقتل الحسین و حکایات و ماجری بین الصحابة من التناجر  
والتخاصم فانہ یعم علی بغض الصحابة والطعن فیہم کما غزالی وغیرہ نے  
کہ واعظ وغیرہ پر حرام ہو ذکر شہادت امام حسین اور حکایت انکی شہادت کی اور جو کچھ کہ اصحاب  
میں اختلاف اور جھگڑا واقع ہوا ہر اسے کہ ضروریہ ذکر کرنا برا نگوینہ کرنا ہر دشمنی صحابہ پر اور انہیں طعن  
کرنے پر دیکھو صواعق مطبوعہ مصر ص ۳۴

یہ عبارتیں صاف صاف بتا رہی ہیں کہ صحابہ راہ حق سے خارج ہوئے غلام ہوئے فاسق ہوئے بلع  
دنیا بغض و عداوت میں مبتلا ہوئے۔ نہ سب صحابی معصوم ہیں نہ سب نیکی کے ساتھ موصوف  
مگر علما و فخر و رسول نے ہر ایک بات کی انکے تاویل کی۔ اور عوام پر یہ ظاہر کیا کہ ان سے کوئی بات  
ایسی نہیں ہوئی جس سے گمراہ یا فاسق قرار پائیں۔ بایں خیال کہ عوام کو کبار صحابہ کے حق میں بگمائی نہ  
پیدا ہو جس سے ہر سمجھدار آدمی حیرت کمال سکڑا ہو کہ ان علما نے حق باتوں کے چھپانے کی کوشش کی  
اور عوام کو فریب دیا چاہا تاکہ وہ اصلی راز سے نہ مطلع ہوں تاکہ صحابہ نہ مخوف نہ مجاہد  
غرض سے یہ مسئلہ کہ لسان کا ایجاد کیا دیکھئے آپ کے علما نے جو کوششیں افتاء احوال میں کی ہیں اس کا پتہ  
عدالت سے ملایا کہ تظہیر الجنان میں ابن حجر کی لکھتے ہیں و بعد ایجاب عن  
قول الحافظ النور العینی لولا ان الامام احمد بن حنبل وبقیۃ صحاب  
المسانید الثقی علیہا فی کتابہ مجمع الزوائد ذکر واما کان بین صحاب  
رسول اللہ و اخر جودہ فی کتبہم مع کونہم حفاظ الاسلام ذکر کیا  
قطیعہ یعنی حافظ نورستہی کہتے ہیں کہ اگر یہ نہ ہوتا کہ امام احمد بن حنبل وغیرہ نے جو حفاظ اسلام سے  
ہیں ذکر کیا ہر ان حالات کو جو اصحاب رسول اللہ میں گزرے ہیں۔ تو میں ہرگز انکو نہ ذکر کرتا۔  
جس سے ظاہر ہوا کہ ان علما نے چاہا تھا کہ ان حالات کا اپنی کتابوں سے کمال ڈالیں نہ لکھیں مگر

مستدر من کی تصانیف نے انکو مجبور کر دیا جو اس قدر لکھ جاتے ہیں۔

ابن حجر مکی نے پہلے یہ سوال لکھا تھا کہ مشاہیر اصحاب کا ذکر تو منع ہو پھر تینے اپنے رسالہ تطییر النواہر  
 جو دربارہ مدح معویہ ہو کیوں ان حالات کو لکھا۔ اسی کا جواب دیا کہ حکم دیاں پر ہر جہاں مختصر کیا ہے  
 لکھی جائیں نہ تفصیلی کتابوں میں کیونکہ بعض جگہ بیان کرنا واجب ہے خصوصاً جہاں عوام کو الجھن ہو  
 اور مانتا کہ ہو وہاں ضرور ہر ایسی تقریر کو اپنے جواب نور الدین قمی قرار دیتے ہیں جنہوں نے لکھا کہ اگر  
 احمد بن حنبل وغیرہ ان روایات کو نہ لکھ گئے ہوتے تو ہرگز میں نہ لکھتا اسکے بعد لکھتے ہیں۔ وقد  
 علمت ما قدمته فی معنی الامساك عن ذلك ان عدم الامساك اما ان یکون  
 واجبا لا سیما مع ولوع العوام بہ ومع تالیف صدرت من بعض المحدثین  
 کابن قتیبة مع جلالة القاضية بانه كان ينبغي له ان لا يدكر تلك  
 الظواهر فان ابى الا ذكرها فليبين مبريا يخاف على قواعد اهل السنة  
 حتى لا يتسلك مبتدع او جاهل فانهم ذكروا في تلك التالیف كل  
 ما وقع من صحيح وغيره والقواعد على ظواهرها فاصح من هذا ان يكون علماء  
 السنة ممن ليس له قدم راى في تلك العلوم لا اعتقاد تلك الظواهر  
 المستلزمة لترتيبها اثارها عليها من نقص كثير من الصحابة  
 وما يتبع ذلك مما يخل بكمال الايمان ويوجب التماهى في الغي والبهتان  
 يعني نچے ہم بیان کر چکے ہیں کہ ان باتوں کے بیان کرنے سے رکنا واجب نہیں ہے خصوصاً ایسی حالتیں کہ  
 جب عوام اور محدث ہوں۔ یا یہ کہ کوئی تالیف کسی محدث سے صادر ہو گئی ہو جیسا کہ ابن قتیبة نے  
 لکھا ہے۔ حالانکہ اسکی جلالت قدر مقتضی تھی کہ یا تو ایسی صاف و ظاہر باتوں کو لکھتا ہی نہیں۔ اور اگر  
 لکھتا تھا تو اسکو قواعد المسبست کے مطابق بیان کرتا کہ کچھ کسی جہتی یا جاہلی کو اس سے منہ لٹکا  
 موقع نہ ملتا۔ مگر ان محدثوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ اپنی کتابوں میں لکھ دیا سب باتوں کو خواہ وہ صحیح ہو  
 یا نہ ہو۔ اور عجیب دیا ان سب کو ظاہری معنی پر جسے نہ پہنچا یا بہت سے لوگوں کو جو مثل ما کا بر  
 علام المسبست سمجھتے تھے ان علوم میں۔ کیونکہ ظاہری معنی امدن حدیثوں کے اس امر کے مقتضی ہے  
 کہ جب تک صحابہ پر الزام و نقص لازم آئے اور جو اس مہم کی باتیں ہیں جسکمال ایمان میں خلل پڑے



مگر اسی وہبتان میں مرد علی اس عبارت میں ابن حجر صاحب اچھی طرح ظاہر کر دیا کہ ان محدثین کو کسی طرح مناسب نہ تھا کہ ان باتوں کو لکھتے اور اگر لکھتے بھی تو تاویل کرتے جسے بعد کسیکو استدلال کا موقع نہ ملتا۔ کیونکہ بے تاویل لکھنے کا یہی نتیجہ ہے کہ صحابہ سے لوگ منحرف ہوں اور ان پر الزام و نقص آئے۔ اب ان سب عبارتوں کو سلسلہ وار ملاحظہ فرمائیے تو دیکھیں آپ کا نور ایمان کیسا منور ہوتا ہے کہ علما نقاظانی لکھتے ہیں کہ صحابہ سے ضرور ایسی باتیں سرزد تھیں انکا عداوت و بغض و عداوت اور طلب ملک و مال ظاہر ہے راہ حق سے دور ہوئے سرحد فسق و فجور میں داخل ہوئے۔ مگر علما کو چونکہ ان سے حسن ظن تھا لہذا تاویل کی یہی حقیقت وہ باتیں قابل تاویل نہ تھیں مگر علما نے اپنے خیالی حسن ظن پر اسکی تاویل کی اور یہ عقیدہ ظاہر کیا کہ وہ تکفیر و تقسین سے بری تھے تاکہ عوام کو ان سے بظنی نہ پیدا ہو اس سے صحابہ کا ترک فسق و فجور ہونا بدیہی طور پر ظاہر ہے اور یہ سر پرستی علما و اہلسنت ہو کہ انکو اس سے بچانا چاہتے ہیں مگر نہ ان کے مانڈاں راز نہ کز و سازند مخفلیا۔

دعا امام غزالی کا یہ فتوے کے واسطے پر ذکر شہادت امام حسین عوام پر کیونکہ اس سے بعض صحابہ پیدا ہوتا ہے۔ صاف بتا رہا ہے کہ اس وقت کہ بلا کو صحابہ سے ایک خاص تعلق ہے جس سے ضرور ہے کہ ذکر شہادت امام حسین سے بچان پیدا ہو اور صحابہ میں طعن کیا جائے

ایسی مضمون کو شیخ الاسلام اہلسنت ابن تیمیہ اس عنوان سے منہاج السنۃ میں لکھتے ہیں۔ و  
 حسد الشیطان بسبب قتل الحسین یحدث للناس بدعتین بدعة الخزن  
 والنوح يوم عاشوراء من الظلم والصرخ والبكاء والعطش وانشاد المراثی وما یفعل  
 الیہ ذلک من سب السلف ولعنہم وادخال من لا ذنب لہ مع ذوی الذنوب  
 حتی یسب السابقون الاولون وتقریر اخبار مصرعہ التي کثیر منها کذب  
 حدیث ۲۴۸ جلد ۲ یعنی شیطان نے اس شہادت امام حسین ع کے بدعت دو قسم کی بدعتیں پیدا کیں ایک  
 بدعت حزن و غم کہ لوگوں نے فوج و ماتم کرنا شروع کیا بدعت عاشورا اور مرتیہ پڑھنے لگے اور دوسری  
 جو اسکا باعث جوئیں کہ سلف پر سب و لعن جاری ہو اور اولیگوں کو اس میں داخل کریں جو بے گناہ تھے  
 یہاں تک کہ سب کیا جاتا ہے سابقون الاولون کا اور بھی جاتی ہیں خبریں شہادت آنحضرت کی حسین کثر دروغ ہیں  
 یہ عبارت بتلے بلذ بتاری ہے کہ صرف نوحہ ماتم کرنا غم امام حسین میں اسکا باعث ہوتا ہے کہ صحابہ پر سب

دلین جو اور مرتبہ پر چھایا کر یہ وزاری کرنا اسکا سبب ہو کہ ان کے سابقین اولین پر سبب و لعن جاری ہو  
حالانکہ ہر شخص جانتا ہو کہ ہر مظلوم سے عہد ری کرنا فطرۃ لازم ہو اور کسی مصیبت میں گریہ و بکا کرنا اسکو  
مستلزم نہیں ہو کہ بجز اس میں مصیبت زدہ کے اور کسی امر کا بھی تذکرہ ہو۔ مگر با اینہما اس واقعہ کے ذکر  
کرنے سے ممانعت کی جاتی ہے اور اسکو بدعت قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ اس سے سبب صحابہ کو رواج ہوتا  
ہو اور ان سے دلی نفرت پیدا ہوتی ہے۔ لہذا اس سے ممانعت کی جاتی ہے کہ کسی طرح اس واقعہ کا ذکر  
نہ کیا جائے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ اخفاء اصل واقعہ میں کیسی کوشش کی جاتی ہے۔

دوسرے نفع الدین متنبی کا یہ کہنا کہ اگر احمد بن حنبل وغیرہ ان واقعات کو نہ لکھ گئے ہوتے جو درمیان صحابہ ہو  
تو ہرگز ہم نہ لکھتے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ اخفاء واقعات میں کس درجہ کوشش کی گئی کہ ان واقعات  
کے ظاہر ہونے پر متاسف ہیں۔

اس تحریر سے آپکو اسکی پیروی معلوم ہوئی ہوگی کہ محدثین سابقین نے ان واقعات کو کیوں بیان کیا اور  
کیوں لکھا مگر اس پر افسوس کرتے ہیں کہ اگر وہ نہ لکھے ہوتے اس راز کو نہ فاش کئے ہوتے تو ہرگز ہم نہ لکھتے  
کیا صدق و راستی نے ان سے ان واقعات کو لکھوایا کیا وہ لوگ انہیں کس مرتبہ اور موجود نہ تھے جو  
ان واقعات کو لکھ گئے۔ ۲۰

نہیں نہیں بلکہ انکی غرض یہ تھی کہ اصلی واقعات مخفی ہیں اور ایسے خفیف و جزئی واقعات نقل یا بندہ کو  
معلوم ہوں جو بہ نسبت اصلی واقعات کے بہت قلیل اور خفیف ہیں کیونکہ زمانہ قریب تھا واقعات  
مشہور تھے تمام دنیا اس سے واقف تھی ہر شخص کو معلوم تھا کہ کیا کیا ظلم ہوا اور کسی کسی میں  
کی گئیں۔ چنانکہ ان واقعات سے نہ کسی طرح انکار ہو سکتا تھا نہ وہ ایسے واقعات تھے جو مخفی ہوتے۔  
اسلئے ان محدثین نے ان واقعات کو کم اور خفیف کر کے اس طرح لکھا کہ اصلی واقعات کم معلوم ہوں  
مگر محمد الدین متنبی اس پر بھی افسوس کرتے ہیں کہ وہ کیوں ظاہر ہوئے اتنا بھی کیوں لکھا گیا کہ  
یہ معلوم کہ اس زمانہ کے محدثین پر کیا مصیبت تھی اگر کسی واقعہ کا انکار کرتے ہیں تو عام دنیا میں  
انکی طرف سے بیانی ظاہر ہوتی ہے اور مرعوبت جاتی ہے۔ اگر وہ بے واقعات لکھتے ہیں تو مذہب المسنن  
جاتا ہے اسلئے وہ مجبور ہو کہ ان واقعات کو لکھیں مگر ایسے عنوان سے کہ سنا یہ بھی مرے ہاتھی بھی شکاری  
لکھتے ہوشت میں بھی نہ لگے مذہب المسنن بھی ہاتھ سے نہ جائے کہ عملات مابعد اسکی تاویل کر لیں گے



ادبیات بنائیں گے۔

د۳۲ ابن حجر کی کامقولہ نہایت واضح ہو کہ اس مضمون کی تصنیف و تالیف کی اد کو کیوں ضرورت ہوئی کہ بعض محدثین نے مثل ابن قتیبہ وغیرہ کے خاص طور پر ان واقعات کو لکھ دیا حالانکہ جلالت قدر کی متقنی تھی کہ اولاً ذکر ہی اسکو نہ کرتے اور اگر ذکر کیا تھا تو ایسی تاویل کرتے جو قواعد اہلسنت کے مطابق ہوتی جس سے ہر طرح معلوم ہو کہ ابن حجر ان واقعات کے تذکرہ کو بھی جائز نہ جانتے تھے۔ اور کہتے ہیں کہ اگر لکھا تھا تو تاویل بھی کرتے کیونکہ یہ ایسے واقعات میں جو کا ظاہر متقنی ہو اسکو کہ صواب پر ہے انتہا نفی و ازام عامہ و اور ان سے بدعت قادی پیدا ہو۔ جسکی نسبت یہ بھی لکھتے ہیں کہ ان واقعات نے جو مخصوص لوگوں کے جو اکابر علماء اہلسنت سے تھے سکھو ضرر پہنچا یا سب کے ایمان میں خلل پڑا۔

امدادتہ وہ کیسے واقعات عظیم تھے اور کیسے حالات کا وصفیکہ ملانے نہایت احتیاط اور بہت کچھ کرتے بیوت کے لکھا مگر بھی اُسے یہ اثر کیا کہ جو ابن حجر سنکدل عالموں کے سکھو منززل کر دیا اور ظلم و فسق صواب پر اذکون ثابت قدم کر دیا۔

ان تقریروں سے جہاں بہت سے اصلی راز ظاہر ہو جاں یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ فرقہ ہمیشہ کتمان حق میں کوشاں رہا تا کہ کسیکو اصلی حال نہ معلوم ہو۔ اور حق یہ ہو کہ وہ اصلی واقعات ایسے ہی ہیں کہ اگر مسلمانوں کو وہ حالات معلوم ہوں تو کبھی مذہب اہلسنت پر باقی نہیں رہ سکتے۔ مگر ان علماء نے ایسے ایسے پھندے ڈالے ہیں کہ عوام سیارہ مجبور ہو جاتے ہیں محبت خلفائے ثلاثہ تو دلیں آبدار بٹھلائی گئی۔ اور شیعوں کی عداوت اور سیوقت سے قائم کی گئی اور ان سے نفرت کہ جیسے سمجھ کی قوت نہیں پیدا ہوئی۔ اب وہ اصلی حالات سنیں تو کہیں اور کس سے کیونکہ اُنکے علماء تو دی پر جو شب و روز اختلاس حق میں کوشاں ہیں۔ شیعوں سے نفرت ہی ہو کہ اُنکو نہ سچا جانتے ہیں نہ اُنکی باتوں پر عقائد لاتے ہیں بھرا کو امرق معلوم ہو تو کیونکر۔

اب میں تمام اہلسنت سے سوال کرتا ہوں کہ کیا آپ حضرات اس قسم کی جہالت کو پسند کرتے ہیں۔ اور اُن مکرانوں فاسقوں کی محبت میں رہنا چاہتے ہیں جو زبردستی آپکے علماء باتیں بنانا کر نیکو کار و صالح بنارہے ہیں۔ اور کیا آپکو خدا و رسول اسکی اجازت دیتا ہو کہ آپ ظالموں فاسقوں کے

محبت رکھنے اور ان سے تولا فرماتے ۹

دیکھنے غور کیجئے کہ ان علموں نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے کہ کی طرف تو فاسقوں کے ہاں کو  
صالح و نیکو کا بنایا۔ اور دوسری طرف فرزند رسول کی محبت سے وہ فطرت سے میں منہ ت  
فرماتے ہیں یہ سردار جوانان بہشت ہیں انکی محبت ہماری محبت ہو کیونکہ امام غزالی صاحب ذکر مظلوم  
کر بلا کو حرام کہہ رہے ہیں۔ ۹ کیوں اس وجہ سے کہ یہ واقعہ میمان میں لایا ہے ہذا۔ ۹ اور جوش  
پیدا کرتا ہے اسکا کہ صحابی ہی عداوت کریں۔ کون صحابہ ۹ وہی صحابہ نیلے بارے میں حقوق تقارانی نے  
کہا کہ دراصل وہ ظالم اور فاسق تھے۔ عمل اذکو نیکو کا بننا رہے ہیں تو کیا آپکا ایمان اسکا فاضل  
ہوتا ہے کہ ایسے بدکاروں کے راز فاش ہونے کے خیال سے آپ ذکر جناب امام حسین کو ترک کر دیں اور  
مطابق فتاویٰ غزالی حرام سمجھیں ۹ اچھا یہ بھی کیا: ذکر امام حسین کو بھی حرام کر دیا تو کیا اس سے وہ سب  
واقعات چھپ جائیں گے اور انکا ظلم و تشدد کے حالات پوشیدہ ہو جائیں گے ۹ ہرگز نہیں ہرگز نہیں  
دیکھئے یہی امام غزالی کتاب سر العالمین و کشف مافی الدارین میں خلافت کی ترتیب اور اسکی نسبت جو  
جو کچھ اختلافات ہوئے ہیں انکا ذکر کہہ کے لکھتے ہیں

ولكن اسفرت الحجة و جهما  
واجع المجاهد على متن الحديث من  
خطبة فغد حقه بانفاق الجميع  
وهو يقول من كنت مولاه فعلي  
مولاه فقال عمر بن الخطاب بالكسر  
انقد اصحمت مولاه و مولى كل  
مؤمن و مومنة فمنا تسليم  
ورضاء و تحكيم ثم بعد هذا غلب  
المهوى على الرياسة و حمل عقود  
الخلافة و عقود السوء و خفقان  
المهوى في قوقعة الرايات و شتبا

لیکن محبت نے اپنا چہرہ روشن کر دیا اور چہرے راہیں  
کر لیا۔ متن حدیث پر جو آنحضرت کے غدیر خم کے خطب  
میں ہوا اتفاق جمیع۔ اور آنحضرت فرماتے ہیں کہ  
جس شخص کا میں مولا ہوں پس علی اُسکے مولا ہیں  
پس حضرت عمر نے کہا کہ مبارک ہو مبارک ہو اے  
ابو الحسن۔ ضرور تم میرے اور ہر مومن و مومنہ کے  
سوا ہو گئے ہو پھر حضرت علیؑ کا کہنا تسلیم کرنا ہے  
اور راضی ہونا ہے اور عاکم بنایا ہے یعنی امیر المؤمنین  
کو جسے عداوت کا غالب ہوئی خواہش محبت ریاست  
کی اور عمو خلافت کے اٹھانے اور شان کی ہے  
اور ہوا کے شوک ہو کہ آواز دیات میں۔ اور



ان دعامة الخيول وفتح الامصار

سقاہم کاس الہوی فساد والی

الخلاف الاول قنبذہ وراء

ظہور ہمو واشتر وایہ ثمننا

قلیلا فبئس ما یشترون ۵

اسکے متون سے حقوث ہے جسکے واضح مطلب ہے آپ بھی سمجھ لیا ہو گا کہ امام غزالی فرماتے ہیں اور حق

ظاہر ہو گیا کہ رسول آتے ہیں جناب امیر کو اپنا خلیفہ بنایا بروغزیر خم اور خود خلیفہ دوم نے اس حکومت

کو قبول کیا اور اس پر مبارکباد دی مگر دنیاوی خواہشوں نے طلب ملک و ریاست ان لوگوں کو اصلیت

بر تو ادا کیا۔ تو اب اس بھندے کی بھی ضرورت نہ رہی جسکے لئے مسئلہ کف سنان ایجاد کیا گیا تھا کیونکہ

اسکا تو صرف اخذ حق تھا جب حق ظاہر ہو گیا نہ چھپ سکا تو پھر اس بھندے کو لے کر کیا حاصل۔

یہاں تک تو آپ نے اہلسنت کی پالیسیوں کو دربارہ اندر داخل ملاحظہ کیا کہ اہل مقصد اسکا کیا ہے

اب یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ جناب رسالت اب نے اس سبب لعل و طعن کو کس وقت کس غرض سے جاری

فرمایا اور اسکا کیا نتیجہ ظاہر ہوا۔ تاریخ طبری میں ہر امر رسول اللہ ان یصدع باجاء

من عند اللہ وان ینادی الناس بامرہ وان یدعوہم الی اللہ فکان یدعو

من اول ما نزلت لہ علیہ النبوة ثلاث سنین مستخفیا الی ان امر بالظہور للبدعا

قال ابن اسحاق حدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمة عن فضیل عن رسول اللہ

بامر اللہ ونادی قومه بالاسلام فلما فعل ذلك لم یعد منه قومه

و لم یردوا علیہ بعض الرد فیما بلغنی حق ذم الھتھم وعاہما فلما فعل

ذلك فاکروہ واجمعوا علی خلافة و عداوتہ الا من عصم اللہ منهم بالاسلام

و هم قلیلون مستحقون و حدیب علیہم طالعہ و منعه و قام دونہ و مضی رسول

اللہ علی امر اللہ بظہر لامرہ لا یردہ عنہ شی فلما رات قریش ان رسول اللہ

لا یعدوہم من شی انکروہ علیہ من فراقہم و رعب الھتھم و سر و ان

ابا طالب قد حدیب علیہ و قام دونہ فلم یسلہ لھم مشی رجال من انصار

در ہم مو نے نے گھوڑوں کے اژدہا نام کے اور فتح

امصار نے پلادیا اکھن کا سہ خواہش کا پس

عود کیا اکھنوں نے خلاف اول کی طرف۔ اور

کھینکدیا اکھنوں نے اسکو۔ یعنی عہد رسول کو

پس پشت اپنی اور مول لیا اکھنوں نے بعض

اسکے متون سے حقوث ہے جسکے واضح مطلب ہے آپ بھی سمجھ لیا ہو گا کہ امام غزالی فرماتے ہیں اور حق

ظاہر ہو گیا کہ رسول آتے ہیں جناب امیر کو اپنا خلیفہ بنایا بروغزیر خم اور خود خلیفہ دوم نے اس حکومت

کو قبول کیا اور اس پر مبارکباد دی مگر دنیاوی خواہشوں نے طلب ملک و ریاست ان لوگوں کو اصلیت

بر تو ادا کیا۔ تو اب اس بھندے کی بھی ضرورت نہ رہی جسکے لئے مسئلہ کف سنان ایجاد کیا گیا تھا کیونکہ

اسکا تو صرف اخذ حق تھا جب حق ظاہر ہو گیا نہ چھپ سکا تو پھر اس بھندے کو لے کر کیا حاصل۔

یہاں تک تو آپ نے اہلسنت کی پالیسیوں کو دربارہ اندر داخل ملاحظہ کیا کہ اہل مقصد اسکا کیا ہے

اب یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ جناب رسالت اب نے اس سبب لعل و طعن کو کس وقت کس غرض سے جاری

فرمایا اور اسکا کیا نتیجہ ظاہر ہوا۔ تاریخ طبری میں ہر امر رسول اللہ ان یصدع باجاء

من عند اللہ وان ینادی الناس بامرہ وان یدعوہم الی اللہ فکان یدعو

من اول ما نزلت لہ علیہ النبوة ثلاث سنین مستخفیا الی ان امر بالظہور للبدعا

قال ابن اسحاق حدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمة عن فضیل عن رسول اللہ

بامر اللہ ونادی قومه بالاسلام فلما فعل ذلك لم یعد منه قومه

و لم یردوا علیہ بعض الرد فیما بلغنی حق ذم الھتھم وعاہما فلما فعل

ذلك فاکروہ واجمعوا علی خلافة و عداوتہ الا من عصم اللہ منهم بالاسلام

و هم قلیلون مستحقون و حدیب علیہم طالعہ و منعه و قام دونہ و مضی رسول

اللہ علی امر اللہ بظہر لامرہ لا یردہ عنہ شی فلما رات قریش ان رسول اللہ

لا یعدوہم من شی انکروہ علیہ من فراقہم و رعب الھتھم و سر و ان

ابا طالب قد حدیب علیہ و قام دونہ فلم یسلہ لھم مشی رجال من انصار

قرين الى ابي طالب عتيه بن ربيعة وشيبه بن ربيعة وابو النخري بن هشام بن قيس  
 بن وائل ونسبه ومنبه ابا الحجاج ومن شئ اليه منهم فقالوا يا ابا طالب ان ابن  
 اخيائك قد سب الهتنا وسفد اخلاقنا وضلل ابناءنا فاما ان تاقبنا واما  
 ان تحل بيننا وبينه فانك على مثل ما نحن عليه من خلافة فلنكفينا فقال له  
 ابو طالب قولا رفيقا وودهم جدا جيلانا نصرفوا عنه ومضى رسول الله  
 على ما هو عليه يظهر دين الله ويدعو اليه قال تميمي الامر بينه وبينهم  
 حتى تباعد الرجال وتضاغنوا واكثر قریش ذكر رسول الله بنوا وتذاكر  
 فيه وخض بعضهم بعضا عليه ثم انهم مشوا الى ابي طالب مرة اخرى فقالوا  
 يا ابا طالب ان لك سنا وشرفا ومنزلة فينا وانا قد استجبنا لك من ابن  
 اخيك فلم ننتبه وانا والله لا نصبر على هذا من شتم اباينا ونسبنا احدا  
 وعيب الهتنا حق تكف عنا او نازله واياك في ذلك حتى يهلك احد الغريرين  
 او كما قالوا ثم انصرفوا عنه قطعهم على ابي طالب فراق قومه وعداوتهم له  
 ولم يلبس لها باسلام رسول الله لعمرو ولاخذ لانهم خدشوا عهد بن الحبيب  
 قال ثنا احمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السيدي ان انا سامر  
 قریش اجتمعوا فيهم ابو جهل بن هشام والعاص بن ذهل والاسود  
 بن المطلب والاسود بن عبد يعوث في نضر من مشيخة قریش فقال بعضهم  
 لبعض انطلقوا بنا الى ابي طالب فنكبه فيه فليصرفنا منه فيامر فكف عن  
 شتم الهتنا وندهم والهه الذي يعبد فانا نخاف ان يموت هذا الشيعة  
 فيكون منا شي فقيرنا العرب يقولون تركوه حتى مات عنه فتناولوه  
 قال ابي جهم يرحل منهم يدعي المطلب فاستاذن لهم على ابي طالب فقال  
 هؤلاء مشيخة قومك وسرواتهم يتاذنون عليك قال ادخلهم  
 فلما دخلوا عليه قالوا يا ابا طالب انت كبيرنا وسيدنا فانصرفنا من  
 ابن اخيك فمرة فليكن شتم الهتنا وندهم والهه قال الضبعث اليه ابو طالب



فلما دخل عليه رسول الله قال يا ابن اخي هولا مشيخة قومك و  
 سر و انتصر وقد سالوك النصف ان تكف من شتم المهتم و يدعوك  
 و الهات قال يا اعم اولاد عودهم الى ان يتكلموا بكلمة دندين لهم  
 بها العرب يملكون بها العجم قال فقال ابو جهل من بين القوم  
 ما هي و ابيك فغصكها و عشر امثالها قال تقول لا اله الا الله قال  
 فتقروا و قالوا اسلمها غير هذا فقال لو جئتوني بالشمس حتى تصبح  
 في يدي ما سالكم غير هذا قال فغضبوا و قاموا من عنده غضبا  
 بقدر الحاجة خلاصه اسكايه جب رسول الله بعث برسالت جو تو مین برس تانگہی  
 لوگو کی دعوت اسلام کی طرف کرتے رہے پانٹاک کہ خدا نے اظہار دعوت کا حکم دیا چنانچہ حضرت نے  
 بالا اعلان دعوت اسلام شروع کی۔ مگر قوم نے نہ کسی قسم کی دوری کی نہ مخالفت کیا نہ کسی طرح  
 رد پر آمادہ ہوئے۔ تب حضرت اُنکے بتوں کو گالی دینا شروع کیا اور اُسکے عیوب بیان کرنے لگے  
 جس سے سب مخالفت کی اور انکا کیا اور عداوت پر حضرت کے آمادہ ہوئے باجماع و اتفاق باستثناء  
 بوطل کے جو مسلمان ہوئے تھے کہ بہت کم اور مخفی تھے حضرت ابو طالب نے اُنکی حفاظت و کفالت  
 شروع کی اور دشمنوں کو روکے تھے اور حضرت اشاعت اسلام میں بکمال اطمینان مصروف تھے  
 جب قریش نے دیکھا کہ حضرت کسی طرح نہیں مانتے اور انکے بتوں کو گالیاں دے رہے ہیں اور حضرت  
 ابو طالب اُنکی حمایت کرتے ہیں تو بزرگان قریش سے ہمیں ابو جہل عقبہ شیبہ ابو الجہزی وغیرہ سب  
 داخل تھے خدمت حضرت ابو طالب میں حاضر ہوئے اور کہا اے ابو طالب تمہارے بڑے زادہ نے  
 ہمارے بتوں کو گالیاں دیتے ہیں ہماری دین کو عیبی بناتے ہیں اور ہمارے آباؤ اجداد کو بتوں کہتے ہیں  
 تو یا اذکون ان باتوں سے روکے یا چھوڑ دیجئے کہ ہم وہ فیصلہ کر لیں کیونکہ آپ بھی تو ہمارے ہی طریق  
 پر ہیں لہذا ہم اُنکی کفایت کر لیں گے۔ حضرت ابو طالب نے اذکو سمجھا و جھجکا کہ رخصت کیا اور قول نہ  
 سے اذکو ہموار کر لیا۔ اور حضرت اظہار دین خدا پر اوسے طرح قائم رہے مگر اب قریش کی نفرت حضرت  
 سے بڑھنے لگی اور عداوت ترقی کرنے لگی اور ہر جگہ حضرت کا تذکرہ کرنے لگے دوسری مرتبہ قریش  
 حضرت ابو طالب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا اے ابو طالب تم بزرگ ہو اور صاحب شرف

ملا باقر مجلسی فی بحار الانوار ترجمہ کبار راوی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ  
 جو چیزیں تمکو قرآن میں پس ضرور ہر عمل کرنا تمکو ساتھ اسکے اور نہیں کوئی عذر واسطے  
 تمھارے ترک میں اسکے اور جو چیز کہ نہیں ہر کتاب ائمہ میں اور جو چیز سنت میں میری  
 پس نہیں ہر عذر واسطے تمھارے ترک سنت میں اور جو چیز نہیں ہر سنت میں میری پس  
 وہ چیز کہ کہیں اصحاب میرے کہو اسکے سوا اسکے نہیں کہ مثال اصحاب میرے مانند  
 ستاروں کے ساتھ جسکے پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے ساتھ جس قول اصحاب میرے  
 کے پکڑے وہ لوگ ہدایت پاویں اور اختلاف اصحاب کا میرے واسطے تمھارے رحمت  
 ہر اور تصدیق کیا اسکے ملا باقر مجلسی نے بحار الانوار میں اور بخاری شریف جلد ثانی صفحہ  
 میں راجع ہر حدیثنا صدقہ حدیثنا ابن عیینہ حدیثنا ابو موسیٰ عن الحسن بن علی ابی بکر  
 سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی المنبر والحسن الی جنبہ ینظر الی الناس ابنی ہذا سعید  
 وعلی اللہ ان یصلو بہ بین فتنین من المسلمین ترجمہ کبار راوی نے حدیث میں نے  
 رسول مقبول کو کہ تھے اوپر منبر کے اور حسن علیہ السلام پہلو میں نظر فرماتے تھے طرف آویس  
 یکرتبہ اور طرف حسن علیہ السلام کے یکرتبہ اور فرماتے تھے بیٹا میرے یہ سید ہر شاید کہ اللہ صلی  
 کر دیگا دو گروہ میں مسلمانوں کے بذریعہ انکے اور شرع صحیح بخاری جلد چہم صفحہ ۳۷ میں عن  
 ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی تقتل فتنان دعویہما  
 واحدۃ ترجمہ مروی ہر ابو ہریرہ سے کہ نہیں ہوگی قیامت قائم متے کہ دو ایجاد و گروہ  
 دعویٰ ہر دونوں کا ایک ہو۔ پس ان احادیث مذکورہ بالا سے بہت سے فوائد ظاہر ہوتے  
 ہیں اول یہ کہ علم اللہ و رسول میں مقرر تھا کہ آپ کے اصحاب میں ایک اختلاف و مقابلہ واقع ہوگا  
 حالانکہ ہر دونوں مسلمان ہونگے دوسرے یہ صلح کرنے والے اس اختلاف کے حسن عم



: منزلت پہلوگوں میں چنا برتہ تمھارے بھتیجے کو منع کیا اور تم سے خواہش کی کہ اونکو روک کر نہ اونکو  
 نے مانا نہ تنے منع کیا اب ہم میں طاقت صبر نہیں ہے کہ وہ ہمارے بتو کو گالی دیں اور ہمارے عقلا کو بیوقوف  
 بنائیں اور بزرگوں کو ناحق کہیں یا تو اونکو روکے یا چھوڑ دیجے کہ ان سے لڑ بکھڑ کر فیصلہ کر لیں کہ ایک  
 فریق ہلاک ہو جائے اس سے حضرت ابوطالب بہت مغموم ہوئے کہ قوم ابی طالب پر آمادہ ہو کر ہر گز  
 کسی طرح نہ راضی ہوئے کہ رسول اللہ کی حمایت سے دست بردار ہوں اور اونکو دشمنوں کے حوالہ کریں  
 اسکے بعد تیسری مرتبہ ابو جہل و ناص بن دائل و اسود بن مطلب و اسود بن یغوث و دیگر بزرگان  
 و سرداران قریش نے مجمع کر کے صلاح کی کہ ہبلوگ چلیں ابوطالب کے پاس اور ان سے طالب لفظ  
 ہیں کہ وہ محمد کو ہمارے بتوں کے گالے دینے سے منع کریں اور ہبلوگ اونکو اور ان کے خا کو چھوڑ دیں  
 کہ جو چاہیں کریں۔ کیونکہ ابوطالب کے مرنے پر اگر کچھ کرینگے تو عرب کہینگے جتنا ابوطالب زندہ رہے ہے  
 نہ بولے اور مرنے پر ان کے تنہا پا کر ستا رہے ہیں۔ یہ مجمع حضرت ابوطالب کے پاس جمع ہوا اور کہا تم ہمارے  
 بزرگ و سردار جو تم انصاف کرو پہلوگوں کا اپنے باندہ رہے۔ ہم جانتے ہیں تم اونکو حکم دو کہ وہ ہمارے  
 بتو کو گالی نہ دیں اور ہمکو ان سے یا ان کے خدائے کوئی سروکار نہیں۔ ابوطالب نے رسول اللہ کو بلوایا  
 بقرہ شریف آوری کہا ابوطالب نے اعر بار و زار دے دیکھو یہ تمھاری قوم کے شیوخ و سردار ہیں  
 اور تم انصاف کے سید وار ہیں۔ چاہتے ہیں کہ تم ان کے بتوں کے گالی دینے سے باز آؤ کہ یہ بول بھی نہ سکتے  
 سروکار رکھیں نہ خدائے تمھارے۔ رسول اللہ نے فرمایا ہم ان سے ایک کلمہ کی فرمائش کرتے ہیں جس  
 سے سارا عرب تابع ہو جائے اور محمد کے مالک ہوں۔ ابو جہل نے کہا کہ وہ کون کلمہ جو قسم تمھارے باب  
 کی آئے دس گونہ دینے کو ہم راضی ہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا لا الہ الا اللہ کہ جس سے سب انکار کیا  
 اور نفرت ظاہر کی اور کہا کوئی دوسری بات کہ جو حضرت نے فرمایا و اللہ قلوب اگر آفتاب ہم لا کر ہمارے  
 ہاتھ میں دو گے تو ہم دوسری بات نہ چاہینگے۔ وہ سب مارنے غصہ کے اٹھ گئے۔ یہ جو رسول  
 یہ جو حکمت علی حضرت کی کہ باوصفیکہ ابتداء اسلام تھا مسلمانوں کی قہاد بیت کلم تھی خفا و پوشیدگی  
 میں بسر کرتے مگر اسپر بھی رسول اللہ نے بقیل حکم خدا سب و شتم کفار جاری کیا۔  
 کفار کہ رہے ہیں کہ آپ میرے بتو کو گالی دینا موقوف کو دیتے ہو کہ آپ سے یا آپ کے خدا سے کوئی  
 سروکار نہیں مگر آپ نے نہ قبول کیا اور سب مخالفو کو ان کے برداشت کیا۔

جس سے معلوم ہوا کہ سب و شتم کفار و منافقین اعلیٰٰ و ہدایت ہر جس سے اہل ہدایت پر بہت کچھ  
 مدد ملتی ہو کہ حضرت کی ان تعلیموں اور ہدایتوں نے آنا نہیں اثر کیا جتنا اس سب و شتم اصنام  
 و کفار نے تاثیر کی۔ جو بدیہیات ہر کہ جب تک مخالفت پوری نہیں ہوتی مفصلہ کامل نہیں ہوتا۔ چنانچہ  
 دیکھئے کفار نے پوری مخالفت کی جس کا مفصلہ بھی ہو گیا اور برخلاف اسکے منافقوں نے دور و دور  
 اختیار کی اس سے آگاہ مفصلہ کامل نہیں ہوا بلکہ آہستہ آہستہ آنکھوں نے یہاں تک ترقی کی کہ نفاق  
 نے طلب حاصل کیا اصل ایمان پر۔ پس جو لوگ ہدایت جانتے ہیں اور حق پر ہیں ضرور ہر اکہین کے اہل  
 باطل کے کفر و نفاق کو بذریعہ سب و شتم و لعن ظاہر کریں۔ گو ابتدا میں صعوبت و تکلیف و مخالفت  
 کا سامنا ہو گا مگر آخر کو حق و باطل ظاہر ہو جائیگا بس معیار اظہار حق اصل میں ظہور مخالفت ہو  
 کہ دو فریق معین و مشخص ہو جائے کہ یہ تم فلاں نہیں ہو اور یہ فلاں فریق اسی مصلحت سے جناب امیر  
 نے سب و شتم و لعن معویہ کو عام طور پر جاری کیا کہ معویہ اسکی ابتدا کر چکا تھا جسکی عرض یہ  
 تھی کہ حق ہمیشہ کے لئے کھنی ہو جائے۔ جیسا کہ کفار نے بھی رسول اللہ سے کہا تھا اگر تم میرے ساتھ  
 کی لعن و سب و شتم سے نہ باز آؤ گے تو ہم بھی تمھارے خدا کو گالی دینا شروع کر دیں گے۔ مگر دیکھئے  
 کفار جب طرح اپنے ارادہ میں محذول و منکوب ہو کر اوسیطرح معویہ بھی اپنے ارادہ میں ذلیل و خوار  
 ہوا دیکھئے علامہ مسعودی اس طریقہ معویہ کے بارے میں لکھتے ہیں ثم ادلتی لہم الامم  
 طاعته الی ان جعلوا لعن علی سنة ینشا علیہ الصغیر و یحذی بہما  
 الکبیر صریحاً علیہ کامل یعنی جہاں دعوائ کی اطاعت معویہ نے اتنی ترقی کی کہ لعن جناب امیر کو  
 ایسی سنت بنا یا جس پر نشو و نما پائے صغیر اور اسی خیال میں مری کبیر مگر چونکہ خدا نے وعدہ کیا تھا  
 واللہ صمد نو سرة ولو کثر المشرکون یعنی خدا اپنے نو کو پورا کر گیا اگرچہ اس  
 سے کراہت کریں مشرک لوگ۔ لہذا یہ دعوت اسی خاندان کے مفز دکن عمر بن عبدالعزیز کے ہاتھوں  
 سورتوف کی گئی۔

غرض ان دنوں سب و شتم منافقین و کفار و منافقین ایک ایسا ذریعہ ہر کہ تمام مقام جہاد کے  
 اسکے تاک و ہج و ہج ہو سکتے ہیں جو منافق ہیں کہ امر حق کا اظہار جانتے ہیں جس سے کفر و نفاق کی  
 شاعت ہوتی ہو۔ اور اگر لعن و سب و شتم اہل بطالت و کفر و ضلال رواج پائے تو بہت جلد امر حق



نظارہ ہو چنانچہ آپ نے دیکھ لیا کہ مذہب اسلام نے جتنا جلد ترقی اس ذریعہ سے کی اوتنی ترقی اس کو کفر  
تعلیم امر حق اور سکوت عن الباطل سے نہیں ہوئی۔

آج میں اس کو بھی دکھاتا ہوں کہ اس لعن اہل ضلالت نے المہنت پر کیا اثر کیا اور کس قدر حق  
آپ نے یہ دیکھ لیا کہ کتاب صواعق مرقومہ ص ۱۵۱ جس میں ایک طو لانی بحث اس بارے میں لکھی ہے کہ  
آیا لعن صحابہ سے کافر ہوتا ہے یا نہیں۔ اور قتل اس کا جائز ہے یا نہیں جس کا آخری نتیجہ یہ ہے کہ یہ بحث  
اختلافی ہو گئی۔ حالانکہ امام اعظم کا فتوہ تھا کہ وہ کافر ہے جیسا کہ صواعق مرقومہ میں جو فقہ مذہب  
ابی حنیفہ ان من انکر خلافة الصديق و عمر فھو کافر یعنی منکر امامت

ابو بکر و عمر کافر ہے۔ بعدہ ان کتابوں کے نام لکھے ہیں جن میں کفر ثابت کیا گیا ہے سرور محمدی۔  
فتاویٰ ظہیر یہ۔ فصل محمد بن حسن۔ فتاویٰ ہزار یہ۔ محیط خلاصہ تہذیب و  
سر عینانی۔ بعدہ امام شافعی کا بھی ایک قول لکھا ہے کہ سب شیخین کافر ہے۔ اقوال میں علامہ  
مقدمین المہنت کے۔ لیکن شیعوں کے وار تہ آئے آخر ان کے اجماع کو توڑ دیا اور خود المہنت میں اختلاف  
پیدا ہو گیا۔ یہاں تک کہ امام ابو الحسن اشعری نے صاف صاف کہہ دیا نحن لانکفر صاحب  
المقبلة یعنی میں تکفیر نہیں کرتا صاحب قبلہ کی بیان میں ان اقوال کو صواعق مرقومہ سے نقل کرتا  
ہوں جس سے معلوم ہو کہ اکثر علمائے المہنت نے یہ برکت لعنت تکفیر و حکم قتل شیعہ سے دست  
برداری کی (۱) قال ابن المنذر لا اعلم لاحد یوجب القتل علی من بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا ابن المنذر  
نے کہ میں جہاں تک جانتا ہوں کسی نے کبھی سب صحابہ پر قتل کو واجب نہیں کیا ہے۔

۲۴۰ والضابط ان کل شتم قصد بھا ذی النبی کما وقع من عبد اللہ بن ابی  
کفر و ما لا فلا حکما و قد من مسلم فی فضیلة الاطک ص ۱۵۲ (۲) یعنی  
قاعدہ یہ مقرر ہوا کہ جس گالی میں اس کا ارادہ ہو کہ اس سے بنی کو ایذا دی جائے وہ کفر ہے جیسا کہ عبد اللہ  
بن ابی سے واقع ہوا اور اگر یہ مقصود نہیں ہے تو کفر نہیں ہے جیسا کہ قصد انک میں واقع ہے کہ مسلم  
نے اہتمام کیا عائشہ پر حالانکہ وہ قرابت مندا پر کبرئے (۳) فیض الصحابة حکمہم و بعض  
بعضہم من حیث الصحبة لاشک انہ کفر و اما سب او بغض بعضہم بعضہم  
لا امر اخر فلیس بکفر حق الشیخون رحمہ (۴) بغض کل صحابہ اور بغض بعض صحابہ

اسوجہ سے کہ وہ صحبت رسول میں رہا ہو کفر ہو اور سب و بغض بعض صحابہ کسی دوسری وجہ سے کفر  
 نہیں اگرچہ سب شیخین کیوں نہ ہو جس سے صاف معلوم ہو کہ سب شیخین کی سی طرح کفر نہیں اور یہ کیا  
 تو محض لغو ہو کہ کوئی بوجہ صحبت بنی گالی دے کیونکہ صحبت بنی کو کون مسلمان اس قابل سمجھتا ہو کہ وہ  
 قابل نفرت یا نفرین ہو (۴) علی القاضی فی حصر ساداتہما وجہین وجہ عدم  
 الکفر ان سب المعین او بغضہ قد یكون لامر خاص بہ من الامور الدینی  
 او غیرہا کبغض الرواضی لعمافانہ انما هو من جملة الرض و تقدیرہ  
 علیہ واعتقادہ بحسب انما ظلمہ ماہ المتقاضی نے شیخین کے لعن میں دتر وہیں نقل کی ہیں  
 ایک یہ کہ کافر نہیں ہو گا کیونکہ شخص معین پر لعنت کرنا یا بغض رکھنا کسی خاص دنیوی وجہ سے  
 بھی ہوتا ہو یا اور کسی وجہ سے جیسا کہ روافض کو شیخین سے اسوجہ سے بغض ہو کہ یہ اعتقاد اُن کے  
 شیخین نے ظلم کیا تھا علی پر جو انکی جہالت ہو (۵) والافقواعد المذہب قاضیہ تقیو  
 هذا القدر بالنسبة لعدم الکفر لانہ انما یسب ویلعن متاولا وان کان  
 متاولہ جملہ و عصیہ و حبیہ لکن باب الکفر یحتاج ص ۱۵۳ قواعد مذہب شافعیہ  
 مقتضی میں کہ روافض کی تکفیر نہ کی جائے کیونکہ اُن کا سب و لعن صحابہ متاول ہو اور تکفیر میں احتیاط  
 لازم ہو (۶) فی شرح المختار و سب احد من الصحابة و بغضہ کہ یكون کفرا لکن  
 یضلل (۷) شرح مختار میں ہو کہ سب صحابہ سے کوئی کافر نہیں ہوتا مگر اُس کی تفسیل کی جائیگی (۸)  
 قال القاضی عیاض فی سب الصحابة قد اختلف العلماء فیہ و مشہور مذہب طائفت  
 فیہ الاجتهاد والادب الموضع قال مالک من شتم النبی قتل وان شتم صحابہ  
 ادب (۹) کہا قاضی عیاض نے کہ سب صحابہ میں عقاب کیا ہو علمائے اور مذہب مشہور مالک  
 اجتہاد و ادب مروج ہو کیونکہ کہا مالک نے جو گالی دے نبی کو وہ قتل کیا جائیگا اور جو گالی دے صحابہ  
 کو وہ ادب دیا جائیگا (۱۰) و مران الطحاوی قال فی عقیدتہ و بغض الصحابة کفر  
 فیمثل ان یعمل علی مجوع الصحابة وان یعمل علی کل منہم لکن اذا بغضہ من جملة  
 الصحابة و اما جعل مجرد بغضہ کفرا فیمتاج لدلیل و هذا الرافضی و اشباہہم  
 بعضهم للشیخین و عثمان لیس لاجل الصحابة لانہم یحبون علیا و الحسنین



و غیر ہما بل لہوی بانفسہم واعتقادہم ظلمہم لاهل بیت النبۃ ص ۱۵۶

(۸) طحاوی کا قول ہے کہ بغض صحابہ کفر ہے مگر اس سے مراد یہ ہے کہ یا کل صحابہ کا بغض یا بعض صحابہ کا بغض بوجہ اصل صحبت کے کفر ہے ورنہ مجرد بغض کا موجب کفر ہونا درست نہیں اور رافضی جو شیخین سے یا عثمان سے عداوت رکھتے ہیں تو نہ اسوجہ سے کہ وہ صحابی رسول تھے کیونکہ گورہ تیار رکھتے ہیں علی و حسین و غیرہم سے بلکہ او کی عداوت شیخین و غیرہ سے اُن کے خواہش نفسانی کے سبب سے ہے کہ سبب اپنی جہالت کے اعتقاد رکھتے ہیں اسکا کہ شیخین و غیرہ نے ظلم کیا اہلبیت نبی پر جس نے بخوبی معلوم ہوا کہ یہ برکت امن خود علماء اہلسنت میں یہ اختلاف پیدا ہوا کہ آیا سب صحابہ سے کافر ہوتا ہے یا نہیں حالانکہ متقدمین اُن کے عموماً قائل تکفیر تھے جسکی اب یہ تاویل کیجاتی کہ تکفیر اسوقت میں ہوگی جب سب صحابہ میں حیات الصحتہ کیا جائے جو مجھونا خیال ہے کیونکہ بوجہ نفس صحبت صحابہ کی تکفیر نہ تو کسی مسلمان سے نہیں ہو سکتا بلکہ کفار سے بھی نہیں جو نفس رسول اللہ کے منکر و مخالف ہیں نہ صحبت کے دوران جب بڑھکر برکت لعنت یہ ہے کہ خود شامہ صاحب نے مردان پر شامہ لعنت کی حالانکہ علماء سلف خلاف حکم رسول مانع رہے ہیں بہر حال اب اہلسنت کو بھی مطمئن بنایا جائے کہ سب صحابہ کی تکفیر بالاجماع کا حکم اٹھ گیا نہ کافر بنے ہو نہ واجب اہل قتل ہوتے ہو نہ واجب لعن جسکا انھیں خوف تھا۔

بعدہ احادیث و روایات مذکورہ سے اسکا جواز بلکہ استحباب بلکہ افضل اعمال ہونا سمجھیں کہ رسول اللہ نے فرمایا اگر حب لہ و بغض لہ نہیں ہو تو وہ مومن نہیں۔ بعدہ اشخاص ستھین لعن کی تیغ کریں کیونکہ اسکے لئے علماء اہلسنت ایک قانون بھی بنادیا ہے کہ جس لعن سے یہ مقصود ہو کہ رسول اللہ کو ایذا دیں وہ کفر ہے اور اگر یہ نہیں ہو تو نہیں جسکا لازمی مضمون یہ ہے کہ جس لعن سے رسول اللہ کو مست ہوا وہ واجب ہے جسکی تصدیق میں بہت سی حدیثیں مرقوم ہوئیں۔ بعدہ اشاعت لعن سے ترویج دنیا حق میں کوشاں ہوں جیسا کہ رسول اللہ کہا اور جناب امیر نے کیا۔

اب یہاں اُن دو حدیثوں کو بھی لکھ دیتا ہوں جسے اہلسنت نے سب صحابہ کی ممانعت میں پیش کیا ہے اور اسکا جواب بھی جو صواعق محرقة میں ہے و فی الحدیث الصحیحہ لاتبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو ان احدکم انفق مثل احد ذہبا ما ادرك مداد احدہم

ولا نسبہ وفي حديث رجله ثقات وانقال الترمذی انه غریب الله الله  
 فی اصحابی لا یخذ و هم غرضنا بعدی فمن احبهم فبحی احبهم ومن ابغضهم  
 فببغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله و  
 من اذی الله یوشک ان یاخذ لا وقوله اصحابی الظاهر ان المراد بهم  
 من اسلم قبل الفتح وانه خطاب لمن اسلم بعده بدلیل تفاوتة الا  
 نفاق فيه الموافق له قوله تعالی لا یستوی منكم من انفق قبل الفتح و  
 قال الا فلا بد من تاویل بهذا او بغيره لیکون المخاطبون  
 غیر الا اصحاب الموصی لیس فیهم عباد الا اصحاب وان اشتمل اسم  
 الا اصحابه الجمع حدیث ۱۵۲ یعنی حدیث میں ہر کہ نہ گالی دے نہ کیر اصحاب کو کہ قسم خدائی اگر روز رکھ  
 احد تم ملا کہ اتفاق کرو تو اس کے درجہ کو یا اس کے نصف درجہ کو نہ پہنچو گے اور دوسری حدیث ہر جس کو  
 نے غریب کہا جو کہ اللہ نے اسے قوم ہیرے اصحاب کو غرض بعد میرے کہ جو ان سے محبت رکھا ہے سب میری  
 محبت کے اور جو بعض لکھا ہے پس سب میرے بعض کے جو ان کو زیادے اُنے مجھے ایزادی اور حبسے مجھے  
 ایزادی اسے خدا کو ایزادی اور مجھ خدا کو ایزادی قریب ہر کہ ماخوذ ہو۔ ابن حجر لکھتے ہیں کہ مراد صحابی  
 سے وہ ہیں جو قبل فتح مکہ ایمان لائے۔ اور یہ حکم مانعت متعلق ہر ان صحابہ سے جو اسکے بعد ایمان  
 لائے کہ وہ ایزاد ہیں تاکہ دونوں میں فرق ظاہر ہو جائے کہ حضرت کے بارے میں وصیت کرتے ہیں  
 اور کس سے وصیت کرتے ہیں جسکی تائید میں وہ مایہ بھی پیش ہو سکتی ہو جو خدا نے فرمایا کہ قبل فتح مکہ کے  
 اتفاق کرنے والوں سے وہ لوگ نہیں مقابلہ کر سکتے جو اسکے بعد اتفاق کریں۔ پس ضرور ہر کہ یہ تاویل  
 کی جائے یا اور کوئی جس سے معلوم ہو جائے فرق دونوں میں۔ پس یہ وصیت دربارہ صحابہ ہر اگرچہ ہم  
 صحبت میں سب شامل ہیں اسے

پس اس سے معلوم ہوا کہ مانعت سب صحابہ میں دو ہی حدیث پر جس میں سے ایک حدیث تو صحیح ہی  
 نہیں بلکہ غریب ہے اور دوسری حدیث ایسی ہے کہ بلا تاویل درست نہیں ہو سکتی خواہ یہ تاویل کی جائے  
 جو ابن حجر نے کی کہ مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو قبل فتح مکہ اسلام لائے یا کبار صحابہ  
 اور شاہ ولی اللہ نے اس سے مباحرین اولین کو مراد لیا ہے



پس بہر طور بقایہ خود اہلسنت ان حدیثوں سے استدلال سا قلم ہو گیا کیونکہ جب بلا تاویل وہ  
 حدیث درست نہیں ہو سکتی۔ تو ہر شخص کو تاویل کا حق ہو جسکی اجازت بھی خود اس مجرم صاحبنا دی  
 کہ یا تاویل کیا ہے یا دوسری تاویل۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ خالد بن ولید سے اور  
 عبدالرحمن سے کچھ گفتگو میں رنجش ہوئی تھی اسی رسول اللہ نے حمایت عبدالرحمن یہ فرمایا اسی سے  
 انھوں نے نتیجہ نکالا کہ لفظ صوابی سے رسول اللہ نے قضا سے صواب کہ مراد لیا ہو۔ مگر معمولی  
 عقل والا آدمی بھی اسپرئس پڑے گا۔ کیونکہ یہ کلام ایسا بہم ہے کہ اس سے یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ  
 حضرت نے کسے موافق فیصلہ کیا کیونکہ دو توصایا ہیں ایسا کلام حضرت کو کہنا ضرور تھا جس سے  
 معلوم ہو جائے کہ حضرت کسے بارے میں یہ فرما رہے ہیں۔ یہ ایک خفیف جزئی معاملہ ہے جسکا پیش  
 ہونے کو بھی رو برو رسول اللہ کے کوئی عاقل نہیں قبول کر سکتا۔ ثانیاً جب مورد حکم خاص ہو تو  
 اسکو عام کیونکر کہہ سکتے ہیں صرف عبدالرحمن و خبابؓ کے حکام تھے نہ کل امت آج اس حدیث  
 سے کسی طرح یہ نہیں معلوم ہوا کہ حضرت نے یہ کلام اسیے مقام پر فرمایا ہو جہاں حقیقتاً یہ ظالم قلم  
 ایک مظلوم بلکہ جو کچھ لکھو تھی وہ اسی صوابیت کے متعلق کہ خالد نے کہا تھا انکم تظلمون و انوک  
 علینا یا یا م سبقتوں نا یعنی چونکہ تلگوں نے قبول اسلام میں ہم پر سبقت لی تھی اسلئے ہم  
 ہم پر ظلم کرتے ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ خالد نے وہ ظلم اسی سبقت کو قرار دیا تھا جسے حضرت نے  
 یہ حدیث فرمائی۔ تو اس سے یہ کیونکر ثابت ہوا کہ صوابی کا زہر ہو جائے یا مظلوم ظالم و فاسق بھی تو کچھ  
 اسی پر کہنا سکی سزا زدہ۔ پس اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو اور صوابی سے متعلق بھی ہو تب بھی اہلسنت  
 کو کوئی فتنہ نہیں۔ کیونکہ یہ حدیث کا وہ مقام ہے جہاں حقیقت کوئی ظلم نہیں۔ اور سب ظلم و  
 رندی یہی صوابیت قرار دی گئی تھی۔ نہ عام طور پر صواب کیلئے یہ پروا نہ تھی۔  
 برعکس جو لوگ احادیث و اخبار و تواریخ و آثار سے مطلع ہیں ان پر بخوبی روشن ہے کہ خود ہمدرد  
 میں عام طور پر صواب باطنی حیثیت سے دو قسم پر منقسم تھے۔ ایک وہ جو تابع رہی۔ سوائے تھے سب  
 جان نثار تھے و ملاے جناب امیر کو اپنا ایمان رکھتے بنی ہاشم کے ساتھ محبت رکھتے جنس کہ پہا جو عمر  
 کچھ انصار جو ملقب ہوں و شیعہ ملقب تھے۔ دوسرے وہ جو قریش تھے یا قریشیوں کے سے  
 طرفدار۔ اور جناب امیر و بنی ہاشم کے مخالف جو عام طور پر اہل اسلام کہلاتے اور باطنی طور پر

مناقب اُنکالقب تھا۔ یہ جماعت صحابہ کی زیادہ تھی اور پہلی جماعت کم جمیں اکثر غیر قریش صحابہ داخل  
تھے۔ لہذا قریش لوگ انکو سب و شتم کرتے یا اور طرح سے ایذا دیتے۔ اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
زمانی کہ قتل و قتل تویشہم ہمارے صحابہ کو ایذا نہ دے۔

جسکی تائید میں یہ روایتیں سوانح محرقہ سے پیش کرتا ہوں صحرا ان العباس سیکل الی  
رسول اللہ ما یلقون من قریش عن تعبہم فی وجوہہم و قطعہم  
حدیثہم عند لقائہم فغضب غضباً شدیداً حتی احمر وجہہ و عرق  
بین عینیہ و قال الذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الا یمان حتی  
یحکم اللہ و لرسولہ و فی روایہ صحیحہ الفہام ما بال اقوام یجدون فاذا  
راوا الرجل من اهل بیتہ قطعوا حدیثہم و اللہ لا یدخل قلب رجل  
الا یمان حتی یحبہم اللہ و لقرابتہم منی و فی آخری و الذی نفسی بیدہ  
لا یدخلون الجنة حتی یؤمنوا و لا یؤمنوا حتی یحبوکم اللہ و لقرابتی  
و فی آخری و لا یؤمن من احدکم حتی یحبکم بحی اترجون ان تدخلوا الجنة  
بشفاعتی و لا یرجو ہا بنوعہ المطالب و ہی لہ طرق آخری کثیرہ و قد  
بنت الی لہب المدینۃ ہما جرة فقیل لہا لا تغنی عنک ہجرات انت  
بنت حطب النار فذکرت ذلک للنبی ص فاشتد غضبہ ثم قال علی منیرہ  
ما بال اقوام یؤذونی نفسی و ذوی رحمی الا و من اذی نبی و ذوی رحمی  
فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ و خرج عمر و اسلمی و کان من اصحاب  
الحدیثیۃ مع علی رضی اللہ عنہ الی الیمن فرأی منہ جفوة فلما قدم المدینۃ  
اذاع شکایتہ فقال لہ النبی ص و اللہ لقد اذیننی فقال اعوذ باللہ ان  
اوذیک یا رسول اللہ فقال بل من اذی علیا فقد اذانی اخرجہ احمد ز  
ابن عبد البر من احب علیاً فقد احبنی و من ابغض علیاً فقد ابغضنی  
و من اذنی علیاً فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ و کذلک وقع لبریرہ  
انہ کان مع علی فی الیمن فقدم مغاضباً علیہ و اراد شکایتہ



بحاریہ اخذھا من الحسن فقیل لہ اخبرہ لیسقط علی من عینہ  
 ورسول اللہ یسمع من وراء الباب فخرج مغضبا فقال ما بال اقوام  
 ینقضون علیا من ابغض علیا فقد ابغضنی ومن  
 فارق علیا فقد فارقنی ان علیا منی وانا منه خلق من طینتی انا خلقت  
 من طینتہ ابراہیم وانا افضل من ابراہیم ذریۃ بعضہا من  
 بعض واللہ سمیع علیم یا بربہ اما علمت ان لعلی اکثر من الحارثیۃ  
 واخرج ابوالشیخ والدیلی من لم یعرف حق عترتی والانصار و  
 العرب فہو لاحدی ثلث امامنا فق واما ولد زامیۃ واما امرء  
 حملت بہ امرء فی غیر طہر <sup>ص</sup> حدیث صحیح میں ہے کہ عباس نے شکایت کی رسول اللہ سے  
 کہ ہم جب جمع قریش میں جاتے ہیں تو وہ لوگ ترش روی کہتے ہیں اور اپنی بات چیت کو ہم کرتے رہتے  
 ہیں ہمکو دیکھ کر قطع کرتے ہیں اور خاموش ہو جاتے ہیں۔ حضرت اس سے نہایت درجہ غضبناک  
 ہوئے کہ چہرہ سرخ ہو گیا اور پیشانی پر عرق آگیا۔ بالائے منبر جا کر فرمایا قسم خدا کی تم لوگوں کے دل میں  
 ایمان ہرگز داخل ہو گا جب تک خدا اور رسول کیلئے محبت اہل بیت نہ پیدا کرو۔ دوسری حدیث میں فرمایا  
 کیا ہو اہو ان تو مونکہ بات چیت کرتے رہتے ہیں۔ اور جب کسی کو ہمارے اہل بیت سے دیکھتے ہیں  
 تو بات کو بات دیتے ہیں جب تک ہمارا اہل بیت سے لشکر و لل رسول کوئی محبت نہ کرے گا وہ مومن  
 نہ ہو گا تیسری حدیث کہ تم لوگ داخل جنت نہ ہو گے جب تک ایمان نہ لاؤ۔ اور ایمان نہ ہو گا جب تک  
 اہل بیت کی محبت نہ کرو بغض خوشی خدا و بخیاں میری قرابت کے۔ چوتھی روایت یہ ہے کہ جب تک  
 تم لوگ انکو دوست نہ رکھو گے مومن نہ ہو گے کیا تم امید کرتے ہو کہ داخل جنت ہو میری شفاعت سے  
 اور خاندان عبدالمطلب کو یہ امید نہ ہو اور یہی بہت سے طریقوں سے یہ حدیث مذکور ہے۔  
 ابوہطب کی بیٹی ہجرت کر کے مدینہ آئی تو صحابہ نے کہا اس ہجرت سے کوئی نفع نہیں۔ کیونکہ تو  
 آتش دوزخ کی بیٹی ہے۔ اسے رسول اللہ سے آکر عرض کیا۔ تو حضرت نہایت درجہ  
 غضبناک ہوئے اور بالائے منبر جا کر فرمایا کیا ہو اہو لوگوں کو جو ایذا دیتے ہیں ہمارے اہل غیب  
 و قرابت منذ و نکو کہ یہ سبب ہے میری ایذا کا اور میری ایذا خدا کی ایذا ہے۔

اسی طرح عمرو سلمی جو صحابہ حدیث سے تھا جناب امیر کے ساتھ میں گیا اور کسی بات میں جناب امیر سے  
 ناراض ہوا جب مدینہ آیا تو جناب امیر کی شکایت کرنا شروع کی اور اسکو مشہور کیا جسکو حضرت  
 رسول نے بھی سنا تو فرمایا واللہ تو نے مجھے ایذا دی۔ اسنے کہا پناہ بخدا کہ میں آپکو ایذا دوں حضرت  
 نے فرمایا یاں جسنے علی کو ایذا دی اسنے مجھے ایذا دی۔ اور اسی طرح بریدہ سے واقع ہوا کہ وہ  
 علی کے ساتھ تمھارے میں۔ وہاں سے بنجیدہ ہو کر حضرت پاس آیا اور چاہا کہ اسکی شکایت  
 کریں کہ علی نے مال خمس ایک لونڈی لی ہو کسی نے بریدہ کہا کہ رسول اللہ سے اس حال کو بیان  
 کرو کہ علی انکی نظروں سے گرجائیں۔ یہ کلام حضرت رسول پس پردہ سن رہے تھے غضبناک  
 ہو کر برآمد ہوئے اور فرمایا کیا ہوا ہر ان لوگوں کو کہ عداوت رکھتے ہیں علی سے۔ جو عداوت رکھے  
 علی سے اسنے مجھ سے بغض کیا اور جو جدا ہوا علی سے وہ مجھ سے جدا ہوا علی مجھ سے ہیں اور  
 میں علی سے کہ ادنیٰ خلقت میری طینت سے مہنی اور میں طینت ابراہیم سے پیدا ہوا اور میں  
 ان سے افضل ہوں۔ اور ابوالشیخ ودیلی نے روایت کی ہو کہ جسے حق میری عترت کا اور انصار  
 و عرب کا نہ پہچانادہ پامنائی ہر یا حرافر ادہ یا ماں اسکی حیض میں اس سے حاملہ ہونی ہوتی  
 یہ روایتیں آپکو صاف بتاتی ہیں کہ صحابہ عموماً دشمن جناب امیر ملک کل خاندان رسالت کے تھے  
 انکو دیکھ کر تیوری پڑھالیتے اپنی گفتگو بند کر دیتے ادنیٰ شکایتیں کرتے اسکی فکر بھی کرتے کہ حضرت  
 علی نظروں سے رسول اللہ کے گرجائیں۔ اسنے رسول اللہ نے یہ حدیثیں فرمائیں کہ کسی  
 طرح وہ لوگ ایذا نہ لائیں۔ صحابہ میں باخود باکباں عداوت تھی جو اسکی ضرورت ہوتی کہ  
 آپ صحابہ کی سفارش فرماتے۔ ان حدیثوں سے آپکو اسکا بھی پتہ مل گیا ہو گا کہ وہ کس قسم کی گفتگو  
 باخود ہوتی تھی جس میں حضرت عباس کے آجانے کو وہ لوگ مغل سمجھتے۔ بخیر خلافت کون امر تھا  
 کیونکہ اسی صواعق مرقہ سے آپکو یہ معلوم ہو گا کہ اس قسم کے خیالات زیادہ تر خلیفہ دوم ہی کو تھے  
 جو قرابت رسول کو یا بنی ہاشم ہونے کو غیر نافع سمجھتے جس پر رسول اللہ نے مکر خطبے فرمایا چنانچہ ان  
 جو رکھتے ہیں وروی الطبرانی ان ام ہانی اخت علی بن ابیطالب بد اقراطھا  
 فقال عمران محمد الا بغض عنک من اللہ شیئا فجاءت الیہ فاخبرته فقال یرحمون  
 ان شفاعتی لا ینال اہل بقی وان شفاعتی للیال صداء وحکمہ وروی الطبرانی



ہو گئے تیس ان دونوں فائدوں سے بلا شک و شبہ معلوم ہوا کہ یہ وہ اختلاف ہے جو درمیان  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے واقع ہوا تھا چونکہ کوئی ایسی لڑائی صدور  
میں نہ آئی کہ صلح کر نیوالے اسکے حضرت حسن عہد تھے۔ ہم کہتے ہیں امیر المؤمنین خلیفہ رابع  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آپ صاحبان کیا جانتے ہیں اور مضمون سے ان احادیث کے کیا  
سمجھا جاتا ہے تیسرے یہ کہ دعویٰ ان مختلفین کا ایک ہوگا سبحان اللہ اس سے ایک بڑی  
بار کی سمجھی جاتی ہو شاید کہ اہل دل سے مخفی نہ ہو گا کیونکہ بناے اختلاف دو بات سے خالی نہیں  
امارت یا خلافت بہر حال حضرت معاویہؓ کو منسوب ساتھ تہمت ناشائستہ یعنی طمع اور  
عسکر کرنا اور لفظ رضی اللہ عنہ آپ کے حلال میں مکروہ جانتا ہرگز وہ ہر آئینہ جائز نہیں چنانچہ ذکر  
اسکا آئندہ آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بیت ہوں کہ بی مسد مکروہ مسد ذان مسئلہ سیاسیہ  
ہر کسے کو از مسد مینی کند + خویش را بے گوش و بے بینی کند۔

جواب رابع جبکہ دلائل بالا سے کہ مطلقاً کسی فرد بشر کو اس میں مجال حق و چراگی باقی  
نہر ہی صراحت ظاہر ہوا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ بلاشبہ صحابی اور مومن تھے تا دیم مرگ پس اس حالت  
میں انکو لعن و طعن کر نیوالا مصداق مضمون ان احادیث کا ہر کافی مشکوٰۃ صفحہ ۴۱۱ عن  
ابو ذر قال قال رسول اللہ لا یرى رجل رجلاً بالفسوق ولا یومی بالکفر الا بہتت  
علیہ ان لو مکن صاحبہ کذلک ترجمہ مروی ہوئی ذر سے فرمایا رسول اللہ نے  
نہیں گالی دیتا ہر کوئی کسیکو ساتھ فسق کے اور ساتھ کفر کے مگر عود کرتا ہو وہ اور اسکے  
و الاضاً عن ابی اللہ ما قال صحت رسول اللہ یقول ان اللعانین لا یكون شہداء  
ولا شفعا یوم القیامۃ رواہ مسلم ترجمہ روایت ہوئی درو اسے کہا سنا میں نے  
رسول مقبول سے فرماتے تھے تحقیق لعنت کر نیوالا نہ ہو گا مشہود اور نہ مشفوع دن



صفیہ عمر رسول اللہ توفی لما ابن فصاحت فصورها النبی فخریت ساکنہ فقال  
 لها عمر صراخک ان قرأتک من محمد لا یفنی عنک من اللہ شیئا فبکت فسمعا  
 النبی وکان یکومها ویجسها فاخبرته بما قال عمر فامر بلال ان ینادی بالصلاة  
 فصعد المنبر ثم قال ما بال اقوام یزعمون ان قرابتی لا تنفع کل سبب ونسب  
 ینقطع یوم القیمہ الا سببی ونسبی فانھا موصولہ فی الدنیا والاخرۃ مثلاً  
 معنی ام ہانی خاہر خباب امیر سے عمر نے کہا کہ محمدؐ کو خدا سے کچھ نفع نہیں دلا سکتے۔ ام ہانی نے خدمت  
 رسول اللہؐ میں عرض کیا تو حضرت نے فرمایا۔ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہماری شفاعت میرا ہل بیت  
 کو نہیں پہونچے گی حالانکہ تحقیق میری شفاعت صدارت ہو چکی (جو دو قبیلے ہیں بن کے)  
 اور ہزارے روایت کی کہ صفیہ عمر رسول اللہ کا ایک راکام گریا اسپر صفیہ روئیں۔ تو رسول اللہؐ نے  
 انکو تسلی دی جس سے وہ خاموش ہو گئیں و ناموقوف کیا جب مکان سے باہر نکلیں تو عمر نے کہا وہ چھٹنا  
 چلا نا بچھا را کیا ہوا۔ تمہاری قرابت جو محمدؐ سے ہر وہ خدا کے نزدیک کوئی نفع نہیں پہونچائے گی  
 صفیہ روئی ہوئیں خدمت رسول اللہؐ میں حاضر ہوئیں۔ اور کلام عمر کو بیان کیا حضرت نے  
 بلال کو حکم دیا کہ نماز کے لئے اندلوں جب سب جمع ہو تو حضرت بالاک منبر تشریف فرما ہو اور فرمایا  
 کیا ہوا ہر اس قوم کو جو گمان کرتے ہیں کہ میری قرابت بے سود ہو حالانکہ ہر سبب و نسب منقطع ہوگا  
 بروز قیامت لیکن میرا سبب و نسب کہ دنیا و آخرت دونوں میں موصول ہو۔

ابو اچکو معلوم ہو گیا ہو گا کہ یہ سب کشتے حضرت عمرؓ کے تھے یا انکے ساتھیوں کے جو قرابت مند  
 رسول اللہؐ پر طعنہ زن ہو اور اسکو بر حقیقت سمجھتے جس پر کہ خطبہ حضرت فرمایا اور بھیجا یا گز نہ سمجھے۔  
 یہاں سے اسکا بھی پتہ ملا ہو گا کہ ان لوگوں کے دل میں حضرت سے کتنی عقیدت تھی کہ حضرت کو  
 لفظ محمد یاد کرتے اور رسول اللہؐ کہنا بھی ناگوار تھا۔ اہل سنت غور کریں یہ تو انکی ایمان داری  
 و دینداری کی نشانی تھی مگر اسکا کیا جواب ہو کہ ان حضرات نے انسانی رحم و ہمدردی کو بھی خاندان  
 رسولؐ کیلئے بالاطلاق رکھ دیا تھا۔ کہاں تو حضرت صفیہؓ نصیب میں مبتلا ہیں کہ میاں مر گیا ہو  
 و رہا ہیں جس پر رسول اللہؐ تسلی و تشفی کے کلمات فرماتے ہیں۔ اسی حالت میں حضرت عمر  
 پر طعنہ دیتے ہیں کہ قرابت ہی رسولؐ سے تمکو کوئی فائدہ نہیں۔ یہ معلوم آؤ انکے ذہن میں



وہ کون سی چیز تھی جو مفید ہوتی۔ کیا کفر و نفاق و سلطنت ہی کو انھوں نے بخشائش کا بھی ذریعہ سمجھا تھا۔ مگر یہ تو جب ہوتا کہ قیامت پر ایمان کا ہوتے انکو دنیا کے سوا اور کسی چیز سے کب کچھ مطلب تھا جو فرمان رسول پر ایمان لاتے۔

بہر حال اگر وہ حدیثیں تسلیم کر لیا جائیں تو وہ بھی انھیں احادیث میں داخل ہونگی جو دربارہ محبت و عداوت اہل بیت ۳ ہیں اور وجہ یہ لفظ اصحابی یاد کرنے کی یہ ہے کہ جو صحابہ ہمراہ بیان جناب امیر سے تھے ان سے بھی وہ صحابہ اہل سنت اسے طرح عداوت رکھے جیسا کہ اہل بیت کی عداوت ان کے سینہ میں بھری تھی چنانچہ حال عداوت عثمان با عمار سابق قوم ہوا۔ اور تمامی احادیث اہل سنت میں مرقوم ہے کہ حضرت نے فرمایا مجھے خدا نے حکم دیا ہے چار آدمی کی محبت کا جناب امیر ابوذر سلمان مقداد اور بروایت غمار۔ پس ہی لوگ اکابر صحابہ میں جنکی عداوت کی مخالفت رسول اللہ نے فرمائی اور ان سے بغض و عداوت کو اپنی عداوت قرار دی۔

اور اگر اہل سنت کی طرح ان احادیث کو نہ قبول کریں نہ اور کسی دلیل کو مانیں صرف ابن حجر کی ہی کی تاویل کو قبول کریں تب بھی انکو لازم ہوتا ہے کہ معویہ سے عداوت و بغض رکھیں جو فتح مکہ کے بعد ظاہری بحوری اسلام لایا اور ان سے ایذا دی جناب امیر و عمار و مالک اشقر و امام حسن و امام حسین و ابن عباس کو جن پر لعن و سب و شتم کیا مدتہ العمر۔ پھر اس کے لعن کرنے میں اہل سنت کو کیا عذر ہے جو نہیں قبول کرتے۔

بہر حال چونکہ یہاں بحث معویہ سے متعلق ہے جس کے کفر و نفاق و ملعونیت کو ہم ہزار ہا دلیلوں سے ثابت کر چکے لہذا یہاں مختصر طور پر صرف اس پر لعنت کرنے کے واجب کو بیان کرتے ہیں و ما علینا الا البلاغ۔

پہلے آیت و الشجرة الملعونة فی القرآن کی تفسیر ملاحظہ فرمائے۔ مگر پرانی تفسیر نہیں محدثین کے ناس زمانہ کی وارد و تفسیروں میں جس کے بار میں امام طبری اپنی تاریخ میں ناقل ہیں فما لعنہم اللہ بہ علی لسان نبیہ ۳ و انزل بہ کتابا قوله و الشجرة الملعونة فی القرآن و نحو قصص فمایدہمرا الاطغیاننا کبیرا و اختلاف بین احد انہ اراد بجماعی امیہ حصہ ثالثہ یعنی بنو امیہ کے کہ لعنت کیا ہے خدا نے ان کو گو نہ

زبان بنی اپنے اور نازل کیا کتاب قول اس تعالیٰ کا والشجرة الملعونة ہر کہ نہیں ہداف ہر  
 اسمیں کسی کو کہ مراد اس سے بنی امیہ ہیں اور کتاب روضۃ المناظر علامہ ابو الولید محمد بن شحہ میں  
 ہر جو حاشیہ تاریخ کامل پر مصر میں بھی ہے واظہر بہت معویہ و امیہ و ابنہ <sup>صحیح</sup>  
 ان المفسرین اتفقوا علی ان المراد بالشجرة الملعونة فی القرآن بنو امیہ <sup>جلد کامل</sup>  
 یعنی معتضد باللہ خلیفہ عباسی نے ظاہر کیا سب معویہ کو اور اسکے باپ اور مجھے کو اور بطور صحیح  
 ثابت کیا اس امر کو کہ اتفاق کیا ہر مفسر نے کہ شجرہ ملعونہ سے مراد بنی امیہ ہیں۔ دوسرے  
 ومنہ قوله وقد راہ مقبلا علی حمار معویہ یقوہ و یزید ابنہ لیسوہ احرا لہ القائد والراکب السابق  
 یعنی دیکھا رسول اللہ نے ابوسفیان کو ایک گدے پر آیا ہوا کہ معویہ آگے کھینچتا تھا اور یزید <sup>طبری</sup>  
 آگے کھینچے ہاں کہ تھا تو فرمایا رسول اللہ نے خدا لعنت کرے کھینچنے والے پر اور سوار پر اور  
 بکائے والے پر۔ تیسرے قول جناب امیر المومنین معویہ سے اللہ خدا یا لعنت کر معویہ و عمر عاص  
 پر کامل۔ چوتھے قول امام حسن جو رو بہ معویہ کے دو حدیث رسول نقل فرمائی ہیں حضرت نے  
 ابوسفیان و معویہ و یزید پر ساتھ لعنت کی تھی۔ پانچویں ایضا قول امام حسن بمقابلہ معویہ کہ خدا  
 لعنت کر اسی پر جو ہم دونوں بدستار و کاؤد منافق ہو چسپہ تمام صحابہ و تابعین نے لفظ آمین کہنا  
 شروع کیا۔ چھٹے قول امام حسین کہ معویہ طاعنی تھا۔ ساتویں لعنت و بدعا کرنا حضرت عمارہ کا  
 معویہ پر بعد ازانہ کے۔

آٹھویں لعنت کرنا حضرت عقیل کا جو ابن عم الرسول کا اور صحابی ہیں معویہ پر  
 نویں لعنت کرنا ابن عباس صحابی کا معویہ پر دربارہ ترک سنت تلبیہ جو حدیث میں ہے۔  
 دسویں فیس بن سعد صحابی کا معویہ کو طاعوت کہنا و انہ وثنی بن وثنی تو بت پرست  
 اور بت پرست کا مٹا ہوا کیا رہو میں سرہ صحابی کا لعن اللہ معویہ کہنا بارہویں غبہ اللہ  
 بن عمرو عاص صحابی کا لعنت کرنا معویہ پر تیسرہویں زیاد کا معویہ کو کہف النفاق کہنا چودھویں  
 محمد بن ابی بکر صحابی کا معویہ کو لعن اللعین ابن اللعین کہنا پندرہویں خلیفہ ہادی کا معویہ  
 نو من اهل بیت اللعنة کہنا سولہویں ہامون رشید کا ایک کتاب دربارہ لعن معویہ  
 سترہویں معتضد باللہ خلیفہ عباسی کا ایک کتاب لعن دربارہ لعن معویہ جو سابقا



لکھا گیا اٹھارہویں شاہ عبدالعزیز صاحب کا بذیل ملا عین دومرتبہ یاد کرنا معویہ کو جیسا  
کہ آئندہ مذکور ہوگا۔

تیسب تو صریحی لعنتیں ہیں علاوہ اُن اسباب لعن کے جو ضمتا و استلزاماً مذکور ہوئے۔  
اسپر بھی اگر کوئی قبول نہ کرے تو وہ صریح مخالف حکام خدا و رسول و صحابہ ہوگا اور  
تارک اُس فریضہ کا جسے جناب شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی نے لوازم سنت و محبت  
اہل بیت عود و فرائض ایمان سے بتایا ہے  
بعباس تقریر شافی کے دربارہ وجوب لعن معویہ ضرورت جواب جواب ایچ نہ تھی مگر اتنا مالچہ مختصر طور  
پر ان اقوال مخاطب کی حقیقت ظاہر کی جاتی ہے قولہ

### جواب سابع الخ

دلائل بالاکار حال تو آپ کو معلوم ہو چکا کہ اگر آپ سمجھ کر اپنی ایک ایک دلیل کی تصدیق کریں تو مذہب  
اہل سنت آپ کو ہلکا کر دے گا۔ وہ مذہب اختیار کرنا چاہئے جو سلام سے خارج ہو کیونکہ منہل رسول ثابت  
کر دیا گیا معویہ صوابی نہیں ہے مومن نہیں ہے نہ دین اسلام پر اسکی موت ہوئی۔ آپ ان وایا  
لعن پر توجہ فرمائیے اور دیکھئے کیا نتیجہ ملتا ہے؟  
آپ کی ان سبے دانتوں کا خلاصہ اسقدر ہے کہ سبب و لعنت کرنیوالا مومن نہیں رہتا اور سبب کفر  
اب اس عقیدہ پر آپ بخیر طور سے قائم رہئے اور ترززل و تذبذب کو راہ نہ دیکھئے اور انکار  
نہ کیجئے گا خوب سمجھئے کہ سبب اور مستقل رہئے جسکا پہلا نتیجہ آپ کو یہ ملیگا کہ حضرت ابو بکر کے ایمان  
سے آپ کو انکار کرنا پڑے گا۔

کیونکہ تاریخ الخلفاء میں ہے و اخرج ابن عساکر عن المقدم قال استتب عقیل  
بن ابیطالب و ابو بکر قال و کان ابو بکر مستباً بالحق یعنی روایت کی ہے  
ابن عساکر نے کہ گالی گلوچ کیا عقیل اور ابو بکر نے اور بھتے ابو بکر بڑے گالی دینے والے  
جس سے معلوم ہوا کہ ابو بکر صاحب بڑے گالی دینے والے تھے تو حسب روایات مقبولہ آپ کے وہ  
ایمان سے نکل گئے کیونکہ ایسے المومنون بالطعان واللحان کو آپ ہی نے لکھا ہے  
تو وہ سب گالی بھی ان پر لوٹ آتی۔ درحقیقت مشہودیت و مشفوعیت سے بھی نکلے۔

مومنین سے بھی خارج ہوئے۔ مستحق لعنت بھی ہوئے کہ خدا و ملائکہ اور سب آدمی کی لعنت  
 برسی۔ کیونکہ حضرت عقیل صحابی رسولؐ و برادر عم نرادر نبی ہیں۔ جس سے ابوبکر صاحب پر دو  
 الزام آیا ایک یہ کہ سب صحابی کیا۔ دوسرے یہ کہ سب قرابت مندر رسولؐ کیا۔ جس کا مواخذہ  
 علیؑ پر اور مستحق کوڑہ کھانے کے ہوئے بحسب روایات۔ بقولہ آلو  
 یہ سبانی حضرت ابوبکرؓ کی ایسی تھی کہ انکی گالیوں سے نہ قرابت مندان رسولؐ کو امان ملتی تھی  
 نہ کافر و نیکونہ خود انکے جانی دوستوں کو۔ چنانچہ حضرت عقیل کو گالی دینا تو اپنے ملاحظہ کیا  
 اب عروہ بن مسعود ثقفی مشرک کو گالی دینا ابوبکرؓ کا مدارج النبوة میں ملاحظہ کیجئے  
 کہ عروہ رادشام داد و بتان اور امانت رسانیدہ۔ حالانکہ یہ عروہ مشرکین قریش کا سفیر  
 و ایلی بنکر آیا تھا۔ صلح حدیبیہ میں بغرض مصالح۔ اُسے اثناء تقریر میں صحابہ اہل سنت کی یہ  
 تعریف کی تھی۔ میرا خیال ہے کہ آپ کو ان چند او باشوں کا جو آپ کے گرد جمع ہیں ضرور تجربہ ہوا  
 ہو گا کہ وہ وقت پر کس درجہ ثابت قدم رہے ہیں۔ اس جملہ نے ابوبکرؓ صاحب کو ایسا  
 بھڑکایا کہ عروہ کو گالیاں سنائیں۔

یہاں تو آپؐ کہے گا کہ عروہ کافر تھا اسلئے گالی دینا جائز ہے مگر حضرت عمرؓ کے ساتھ جو بے ادبی  
 کی اُسکے نسبت کیا ارشاد ہو گا کیونکہ بوقت روانگی لشکر اسامہ بعد وفات رسولؐ واجب  
 حضرت عمرؓ نے اگر خلیفہ سے کہا کہ اہل لشکر اسامہ کی سرداری کو نہیں پسند کرتے تو ابوبکرؓ  
 اچھل پڑے اخذ بلحیۃ عمرؓ و قال تکلمک امک یا بن الخطاب اجبارتے  
 الجاهلیۃ و خوار فی الاسلام کامل جلد ۲ صفحہ ۱۳۹  
 یعنی دائرہ عمرؓ کی پکڑ کے گھسیٹا اور کہا تیری ہاں مجھے پیٹے اور پھر خطابؓ جا بلیت میں توجہ ہوا تھا  
 اور اسلام میں ذلیل و خوار ہو گیا۔ کیوں صاحب کیا یہ گالی نہیں ہو اور اس گالی سے حضرت  
 ابوبکرؓ ان احادیث کے مصداق نہیں بنے جنہیں آپؐ نے دربارہ سب صحابہ نقل کیا۔

اسکے بعد حضرت عمرؓ پر بھی تبرا کرنا آپؐ پر لازم ہو گا جو شاید کسی طرح گوارا نہ ہو مگر چاہے وہ بھی نہیں ہو  
 کیونکہ سب روایات مذکورہ صدر آئے حضرت ابوبکرؓ نے ایک ہی صحابی کو گالی دی تھی بخلاف حضرت  
 عمرؓ کے جو عام طور پر لعنت کیا کرتے تھے۔ وہ بھی کسی بڑے خلیفہ صاحب سے کوئی مسئلہ درپیش



کرنا۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الخفا صفحہ ۱۲۸ مقصد دوم اور رسالہ انصاف  
میں تحریر فرماتے ہیں قال ابن عمر لا تسال عما لم یکن فانی سمعت عمر بن الخطاب  
یأمر من سأل عما لم یکن کہا ابن عمر نے نہ سوال کرو ان باتوں سے جو ابھی نہیں ہوئیں  
کیونکہ ہم نے سنا عمر بن الخطاب کو کہ لعنت کرتے تھے اسی پر جس نے پوچھا اُس بات سے کہ ابھی نہیں  
ہوئی تھیں۔ شاہ صاحب اُس روایت کو مذہب فاروقی کے بیان میں لکھا ہے جس سے معلوم ہوا ہے  
ان کا مذہب تھا۔ تو اب فرماتے یہاں یہ شمر پڑھا جائیگا یا نہیں ۵

دشنام ہند میں کہ طاعت باشد؟ مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم  
نہایت افسوس کا مقام ہے کہ شیعوں کے لئے تو اس طرح ممانعت کی جائے کہ کسی پر لعنت نہ کریں  
تاکہ معصوم و بے گناہ و شمر پر بھی لعنت جائز نہیں۔ اور خلیفہ دوم کے لئے یہ عن ایسا حلوائے  
بے درد ہو کہ ہر مسئلہ پوچھنے والے پر لعنت کر میں خواہ وہ صحابی ہو یا غیر صحابی جو تابعی تھے۔  
یہاں اہل سنت یہ جواب دے سکتے ہیں کہ جب خلیفہ نے مکرر اعلانوں میں ظاہر کیا کہ کل الناس  
اخفہ من عمر حتی الحجاب یعنی عمر سے بڑھ کر ہر شخص جانتے والا ہے بڑھیا میں کیوں ہو؟  
تو ایسی حالت میں کسی کا سوال کرنا بجز عاجز کرنے اور دق کرنے کے کس بات پر محمول ہو سکتا ہے  
اور اس کا جواب یہ بجز لعنت کیا ہے؟

جسے شیعوں نے عذر قبول کر لینے لگے مگر پھر یہ تفسار ہو گا کیا اس کی اجازت کتاب و سنت میں بھی ہے  
کہ اگر کوئی جواب مسئلہ نہ جانتا ہو یا جواب نہ دے سکتا ہو تو وہ لعنت کر سکتا ہے۔ مگر تو ابھی تک نے آیت  
کوئی حدیث اس بارہ میں نہیں ملی۔ بلکہ میری حکم قرآن میں موجود ہے فاستلوا اهل الذکر انکم  
لا تعلمون یعنی سوال کرو اہل ذکر سے اگر تم نہیں جانتے ہو جس سے معلوم ہوا کہ خلیفہ صاحب کو  
حکم تھا کہ اگر نہیں جانتے تھے تو پوچھتے نہ یہ کہ لعنت کرتے۔

یہ حال کیا ابن عمر لعنت عمری کے بعد بھی حضرات اہل سنت لعنت کرنے کو ناجائز ہی بتائیں گے اور  
تراویح کے برابر بھی اس سنت کو نہ قبول کریں گے اور اگر ابھی شوق بقی ہو دلائل جواز لعن اور سب  
شمر کے نسبت تو حضرت عباس عم رسول کا بھی خلیفہ دوم یہ جلیل فرمانا اعضاۃ اللہ  
بمظاہرۃ کبر العمال میں ملاحظہ فرماتے جس کا ترجمہ میں نہیں کر سکتا آپ کے علما بتا دیں گے

دریافت کیجئے۔ اور اگر ایکو ان صحابہ کی نقل نہیں منظور ہے معویہ سی صاحب کی اقتداء مطلوب ہے  
تو تاریخ کامل میں ملاحظہ کیجئے بذیل ذکر اغیار حضرت ابوذر صحابی شام سے مدینہ کی طرف اور  
مدینہ سے مدینہ کی طرف ولقد ذکر فی سبب ذلک امور کثیرہ من سبب معویہ ایادہ  
وتحدیدہ بالقتل ص ۳۳ جلد ۳

کہ بہت سی باتیں اس بارہ میں مذکور ہیں منجملہ اُنکے یہ کہ معویہ نے گالی دی ابوذر کو اور قتل کی  
دھمکی دی۔ تو اگر گالی دینا صحابہ کا حسب روایات آپکے موجب تکفیر و لعن و جلدہ ہے تو بحث بحث  
معویہ کی تکفیر و لعن کے قصہ کو طوطی کیجئے کہ یہ مرسلہ طوطی ہو جائے۔ کیونکہ خود اس نے سبب صحابی کیا ہے  
اور اگر ان سبب آیات اور احکام و احادیث کو بھی نہیں مانتے تو اپنے ہی مقبولہ حدیثوں کو ماننا خطہ فرماتے  
جن میں یہ حکم ہے کہ "صحابہ پر جو لعنت کرے اُس پر تم بھی لعنت کرو" کہ اس سے جواز لعن ثابت  
ہوایا نہیں۔ پس مطابق اس حدیث کے دربارہ معویہ کیا حکم صادر فرماتے ہیں۔ کیونکہ اس کا  
لعنت کرنا۔ جناب امیر ابن عباس مالک اشتر سعد بن قیس جناب امام حسن امام حسین پر آپ کی  
کتابوں سے بخوبی ثابت ہے جو صحابی تھے۔ تو کیا آپ اپنی مقبولہ حدیثوں سے بھی معویہ صاحب کی  
طرف داری سے دست بردار ہو جائینگے؟

قولہ اسی طرح مجلسی الحاشیہ المذکرۃ الائمہ کے نسبت ملا محمد باقر مجلسی کی طرف غلطی اور جوہر  
نہج البلاغۃ سے نقل کی ہو اسکا صاف مطلب آپ پر ظاہر ہو گیا کہ لعنت کرنا جائز ہے مگر ازراہ  
وخلق منع فرمایا انی اکوہ جسکو بے شبہ ہم لوگ شیعہ بھی قبول کرتے ہیں کیونکہ ہم لوگ انکا حکام  
قوانی و احادیث نبوی و اہل بیت طاہرین پر عمل ہے۔ جنقدر لعنت کی اجازت دی ہو اس پر  
عمل کرتے ہیں۔ اور جسقدر ممانعت فرمائی ہو اُسقدر امتناع کرتے ہیں۔

قولہ سبحان اللہ عجیب اخفار راز ہے۔ اقول معلوم ہوتا ہے آپ نے صحابہ جناب  
امیر کو اہل کوفہ ہی میں منحصر کیا ہے تو کہ مدینہ میں کے لوگ کو کیا کہئے گا جو حضرت کے ساتھ شریک  
تھے کیا وہ اصحاب نہ تھے۔ اور انکو فی کایوفی کی تصدیق آپ کو جب ہوتی کہ جانتے کوفہ کے  
بزرگ والے حضرت عمر میں جکے حکم سے یہاں بھاؤنی قائم ہوئی اور وہ لوگ ایسے سرکش و متغیر  
تھے کہ نہ حضرت عمر کو آرام لینے دیا نہ حضرت عثمان کو نہ جناب امیر علیہ السلام کو۔



دیکھئے انھیں کو فیوں میں آپ کے امام ابو حنیفہ میں جو حسب آیات آپ کے باعث قتل حضرت زید <sup>مستحید</sup> ہوئے کہ بیعت کر کے ساتھ چھوڑ دیا۔ اور جناب امام جعفر صادق کے عاجز کرنے کیلئے ۴۰ مسئلے سخت نکالے جس میں وہ خود ذلیل ہوئے حالانکہ آپ لوگ انکو شاگرد امام علیہ السلام تھے ہیں تو اس استاد کنسی و محسن کنسی و نمکوامی پر بھی وہ لایوفی کے مصداق نہ ہوئے۔  
 قولہ پس ان احادیث مذکورہ سے عدم جواز لعن و طعن اور معاویہ رحمہ اللہ کے بخونی ثابت ہوا و اثبات صحابیت بدرجہ غایت و نہایت در رسیدہ صدر رضی اللہ عنہ برکاتہ اہل نام واجب و لازم گردید کمالا یخفے۔

اقول یہاں تو آپ نے آدھا تیر آدھا بیڑ کر دیا کہ دیسی بولتے بولتے ولایتی نیگے کہ اردو فارسی ملا دیا۔ بہر کیف ایمان و کفر مغویہ کا حال تو آپ کو بخونی معلوم ہو گیا۔  
 قولہ اور آریہ کریمہ و من یرتد دمنکم الا بسرو چشم ہاں اگر حالت ارتداد میں مر گیا ہو اور آیت شان میں حضرت معاویہ رحمہ اللہ کے لانا محض غلط ہے۔

۲ قول اس آریہ کریمہ کے نسبت جو آپ نے ایک بے ربط تقریر کی ہے۔ پس دلیل کمال عقلمندی ہو کہ یہ تقریر آپ کی خوشی کے لئے لکھی گئی تھی کہ اگر بقول آپ کے مغویہ صاحب اسلام بھی لائے تو سبب اپنے اعمال زشت کے مصداق اس آریہ کے ہوئے۔ ورنہ مجھے تو ثابت کر دیا کہ مغویہ صاحب کیسوقت ایمان نہ لائے۔ اور جو ظاہری اسلام بھی مجبور ہو کر قبول کیا تو سبب ان افعال قبیہ کے مرتد ہوئے۔ جیسا کہ قبل مذکور ہوا۔ یاد کیجئے وہ حدیث جو صواعق موقد سے لکھی گئی و من سب اهل بقی فانما یرتد من الله و من الاسلام <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> یعنی فرمایا حضرت نے جو گالی دے قہقہہ کرے میرے اہل بیت پر وہ مرتد ہوا خدا سے اور اسلام سے پھر ارتداد مغویہ میں آپ کو کیا عذر ہے جس کا گالی دینا اور لعنت کرنا جناب امیر آپ کی تمام کتابوں میں موجود ہے۔ مگر آپ کو اب میں صریح حدیث رسول اللہ دکھاتا ہوں باریخ خطیری میں ہر اثن رسول اللہ قال یطلع من هذا الفجر رجل من امتی یحشر علی غیر ملت فیطلع مغویہ یعنی فرمایا رسول اللہ نے نکلیگا اس مقام سے ایک مرد ہماری امت سے جو حشر کیا جائیگا غیر ملت پر میرے پس کلام مغویہ کہئے رسول اللہ تو ہیں صاف فرمائیں کہ اسکا حشر ہماری ملت پر نہ ہوگا۔

اور آپ اُسکے ارتداد سے انکار کرتے ہیں۔

آپ فرمائے مغویہ صاحب جو ملت رسول سے خارج ہو تو کس ملت پر تھے یہودی ہو یا نصرانی یا مسلمان  
یا رسول اللہ ہی کی معاذ اللہ تکذیب فرمائیں گے۔

افسوس صد افسوس کہ آپ مسلمان ہو کر حدیث رسول پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ اُس زمانہ کے  
نصرانی نکتہ اس مضمون سے واقف تھے اور ایمان رکھتے تھے۔

چنانچہ صحابہ کرام راغب صفہانی میں ہر مرض معویہ فدخل الیہ طیب فقال لا باس  
علیک تیری فیری ثم مرض معویہ فدخل الیہ نصرانی وقال عندنا

تعویذ من معلق علیہ یبرء من علة فاخذہ وعلق علیہ فدخل علیہ الطیب

فخرج فقال انه میت لا محالة فمات من لیلة فقیل للطیب ذلک فقال

روی عن امیر المومنین ان معویہ کا موت حتمی یعلق علی منقہ صلیباً ویتعویذ

الذی کان علیہ صلیب فعلمت انه یموت یعنی جب مغویہ بیمار ہوا تو طیب نے اگر ایک

دفعہ ملاحظہ کیا اور کہا کچھ سرج نہیں آتے ہو جاؤ گے چنانچہ اچھا ہو گیا دوبارہ بیمار ہوا تو ایک

نصرانی آیا اور اُس نے کہا ہمارے پاس ایک ایسا تعویذ ہے جو گلے میں ڈالے وہ اچھا ہو جاؤ گا مغویہ نے وہ

تعویذ لیکر گلے میں ڈال لیا بعد اُسکے طیب آیا جب مغویہ کے پاس سے اٹھا تو باہر جا کر کہہ دیا کہ

اب مغویہ ضرور مر جائیگا چنانچہ اسی رات کو مر گیا لوگوں نے اُس طیب کو چھا کہ تم نے کیونکر جانا کہ

مغویہ آج ہی مر جائیگا طیب نے کہا کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ جناب امیر المومنین نے فرمایا ہے مغویہ

مغویہ آج ہی مر جائیگا طیب نے کہا کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ جناب امیر المومنین نے فرمایا ہے مغویہ

جب تم اپنی گردن میں صلیب نہ لگائے گے نہ مرے گے تعویذ جو اس نصرانی نے دیا تھا وہ صلیب تھی

جس سے ہم کو یقین ہوا کہ اب مغویہ مر جائیگا۔

آپ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے تصدیق قول رسول اللہ ثابت ہوئی یا نہیں دیکھئے جو خبر رسول مقبول

دے گئے تھے کہ حشر اسکا میری ملت کے سوا دوسری ملت پر ہوگا۔ اُسی کے مطابق جناب امیر

نے بیان کیا۔ اور ان حضرات کے اخبار ایسے راست و حق ہوتے تھے کہ کفار تک اسکو صحیح

مانتے تھے۔ مگر خدا رحم کرے مسلمانوں پر جنکو اس نصرانی کے برابر بھی ایمان نہیں۔

اور دوسری آیت یہ کہ یعدی اللہ قوماکفروا الخ سے آپ ثابت کرتے ہیں



کہ جناب باری میں بعد تہاد کے توبہ قبول نہوگی۔

اقول جناب میں اگر توبہ کا باب ایسا وسیع کر دیا جائے تو لازم آتا ہے کہ آپ کفار و مشرکین کی مغفرت کا بھی دعویٰ کیجئے۔ کیونکہ شاید انھوں نے بھی مرتے وقت توبہ کی ہو۔ ایسی ہی باتوں نے تو آپ کے محی الدین کو دھوکہ میں ڈالا ہے جو اسکے قائل ہو کہ فرعون موسیٰ تھا اور آپ کا امام ابو حنیفہ صاحب اسکا دعویٰ کیا

کہ ایمان ابو بکر و ایمان ابیسی ایک ہے (مختصر تاریخ خطیب بغداد مصنفہ حکیم بن حزم)

توبہ تو یہ کیسے گندہ خیالات آپ لوگوں کے دماغ میں جمع ہو گئے ہیں۔ کہ نہ فرمان خدا پر ایمان ہو نہ احکام رسولؐ پر۔ کہیں تو آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ سب صحابہ ایسا گناہ ہو کہ اسکی توبہ نہیں اور کہیں مشرب خمر

بغافوت امام برحق و قتل مولد و سبب جناب امیر و امام حسین و امام حسین کو ایسا ہلکا گناہ تصور کرتے ہیں کہ وہ بھی توبہ سے اسکی مغفرت کا دعویٰ کر سکتے ہیں۔ بھلا فرمائے جب توبہ کا دروازہ ایسا وسیع ہوگا

اکا تو پھر دنیا میں امن و امان کیونکر رہ سکتا ہے۔ گناہوں سے کون بچ سکتا ہے۔ آنکھ بند کر کے گناہ کرتا

ہمیشہ گناہ خدا تو بخش ہی دے گا۔ غریب آپ کے مذہب میں فرعون بخشا جائیگا اور ابن جہم معتبد تھا۔

در بارہ قتل جناب امیر اور سختی اجر ہو۔ تو معویہ و زید کو بھی ہم ویسا ہی سمجھتے ہیں۔ یاں یہاں اپنے

آ۔ ان الله لا يعفران لشرک بہ کو بھی بے محل لکھا ہے جسکو نہ یہاں کوئی ربط ہے نہ اسکا کوئی

موقع نہ اسکی کوئی توجیہ آپ نے بیان کی۔ مگر میں تبرعاً اسکی تفسیر بھی عرض کر دیتا ہوں۔

دیکھئے شاہ عبدالعزیز صاحب کو یہ فرماتے ہیں اسی آیت کے متعلق سوال کے جواب میں اجماع علماء معتقد است

بر آئہ خلود در نار خامہ کفرست مطلقاً خواہ شرک باشد یا انکار نبوت یا انکار احکام قرآن یا کفر

تفادلت نیست و ان آیه ان الله لا يعفران لشرک بہ و يعفر ما دون ذلك لمن يشاء

مراد از لفظ ما دون ماسوائے نیست بلکہ ما دون و اسفل مراد است یعنی انچه کمتر از شرک باشد و قسام کفر کمتر

از شرک نیست۔ جس معلوم ہوا کہ خیال محض غلط ہے کہ صرف شرک ہی نہ بخشے جائیگا۔ بلکہ اذرا قسام

کفر و الے اشخاص بھی مثل مشرکین کے مغفرت سے محروم ہیں چنانچہ شاہ صاحب بعد اسکے فرماتے ہیں

لیکن قرآن سنھ و یا آیه ان الله لا يعفران لشرک بہ تا آخر آیت نیست۔ بلکہ آیه ان الذین

کفروا من اهل الکتاب و المشرکین نیز داخل قرآن است و باین سبب شیخ عبدالحی کفرا

و اهل آئورہ و توبہ مشرکین نہ فرشتہ۔ جس معلوم ہوا کہ قسام کفر بھی مطابق اس آیت کے

قیامت میں دایضاً صفحہ ۴۱۳ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ليس المؤمنین بالطعان ولا باللعان ولا بالفا حشر ولا بالعزی واداء  
اللزندی ترجمہ مروی ہے ابن مسعود سے کہا فرمایا رسول اللہ نے نہیں ہر مومن سے  
طعان اور لعان اور فحوش وغیرہ کے روایت کیا اسکو ترندی نے وعن فاطمة الزهراء  
ابن عباس من سب اصحابی ضلیہ لعنت اللہ الملائکة والناس اجمعین ترجمہ  
مروی ہے سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا سے کہنے لگی دی اصحاب رسول کو  
اور آپ کے لعنت اللہ اور ملائکہ اور تمام آدمی کا ہر وہی الطیرانی عن علی من سب لایا  
قتل من سب اصحابہ جلد ترجمہ نقل کریم اللہ وجہ نے کہ جو شخص گالی دیکھا انبیاء علیہم  
السلام کو قتل کیا جاوے اور جو شخص گالی دیکھا اصحاب رسول صلیہم کو ذرہ مارا جاوے اور  
مسکوتہ شریف کے نمبر ۵۵۵ میں مرقوم ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلیہم  
اذا اتیتوا المذین بسبون اصحابی فقولوا لعنة اللہ علی من سب محمد وروایہ مروی ہے ابن عمر  
سے کہ کہا ابن عمر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلیہم نے کہ جبکہ آدے تکو وہ لوگ جو گالی دیتے ہیں  
اصحاب کو میرے پس کہو تم لعنت اللہ کی اور پر بری کے تمہاری اور حضرت علی اللہ وجہ نے  
(مسلمان اہل شام کو لعن سے حضرت معاویہ کے منع صریح فرمایا جیسا کہ مقاصد میں ہی  
نہی عن اهل الشام وقال اخواننا بغوا علينا یعنی منع کیا حضرت امیر علیہ السلام  
نے لوگوں کو لعنت کرنے سے اہل شام کے اسبطرین مجلسی نے کہ یکے از بزرگان اہل  
شیخ سے ہر اپنے کتاب تذکرۃ الامم میں لکھا ہے کہ اہل کوفہ شامیاں لعنت میکرند معاویہ  
را دشت نام میدہند پس جناب امیر عم منع فرمود اہل لعنت کردن و دشت نام دادن  
یعنی اہل کوفہ اہل شام کو اور معاویہ کو لعنت کرنے سے اور گالی دینے سے پس



ہو جائیں اور جتنے منافع اخلاقی ہیں اس لحاظ سے۔ وہ سب درہم درہم جو جائیں غلط نہ ہو لعنت کی ہر  
تو ظالم پر یہ ظلم پر کا فر کا ذب مودی خدا و رسول پر نہ اصل کفر و کذب ایذا پر جو معافی مصدقہ میں  
کیا لذات نہیں قائم ہیں۔ بلکہ بالشفہ قائم میں پس صفت پر لعنت کرنا اور اصل شخص کو محض نظر رکھنا۔  
صریح مخالفت خدا و رسول پر با اس ہمہ میں چند اقوال رسول یہاں لکھا ہوں جسے معلوم  
ہو جائے کہ حضرت نے تمام لیکر بھی لعنت کی ہر اور صحابہ نے بھی تخصیص نام سب و لعنت کی  
ہر جس کے بعد مسلمانوں کو کوئی عذر نہ ہے۔

(۱) اِنَّهٗ سَبَّ الَّذِيْنَ اَهْرَمُوْا يَوْمَ اَحَدٍ وَفِيْهِمْ عِثَانُ عِمَّةِ الْقَارِي

یعنی حضرت نے کافی دی ان لوگوں کو جنہوں نے زار لیا بروز احد جن میں عثمان بھی تھے۔  
(۲) فرمایا رسول اللہ نے حق عبد اللہ بن ابی بن سلول خلوصہ لعنہم اللہ و لعنہم  
(۳) بحق ملوک اربعین کہ اسلام لا چکے تھے لعن رسول اللہ الملوك والاربعين تارخ  
(۴) مشکوٰۃ میں ہر ان رسول اللہ اذا اراد ان يدعو اعلیٰ احدًا ویلعن قنّت بعد کون  
(۵) اور شیعہ میں ہر کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یا شہد ان رسول اللہ لعن ابالک  
وانت فصلیہ (بحق مروان)

(۶) اور زبیر بن العیون میں ہر وہی الحاکم فحساب الفتن والملاحم من المستدرک  
عن عبد الرحمن بن عوف، قال کان لا یولد لاحد مولود الا اقی بعد رسول اللہ  
فیدعو له فادخل علیہ مروان بن الحکم فقال هو الوزع بن الوزع الملعون بن  
الملعون ثم قال صحیحہ لاسناد ثوروی ایضا عن محمد بن مرة الجعفی وکان  
له صحیبة ان الحکم بن ابی العاص امّ اذن علی النبی، فوف صوتہ فقال انذروا  
علیہ وعلی من ینخرج من صلبہ لعنة الله الا المومن منهم وقلیل ما هم  
پس ان آیات نبوی ظاہر ہو کہ رسول اللہ نے نہ لکھ کر بھی اشخاص معینہ قابل لعن پر لعنت فرمائی  
بلکہ قبل از صدور جرم محسوم پر لعنت کی ہر اور جو لوگ لکھ لکھا ملا ہے ہوں تا قیامت ان پر لعنت  
فرمائی ہو۔ تو وہ شیعہ بھی اہل سنت کا باطل ہو گیا جو تخصیص نام کے لعن کے بہت میں ہوتا تھا اور  
تذکرہ خواص الایہ سبط ابن جوزی میں ہر و ذکر الوقدی ان علیا انما ولی الامر

بعد قتل محمد لما التقوا وترجل محمد وقاتل ففرق عنه اصحابه قاوموا  
 الى غربة فاخذوه الى معوية بن جدير وهو صائر عطشان فمنعه  
 الماء فقال ابن اليهودية المناجية فبها على الله فقتله والقاه في جوف  
 حيفة حار ثم حرقه فلما بلغ ذلك عائشة بكاء واشد بكاؤا كانت تدبر  
 فصلاحها على معوية وعمر وولما بلغ ام حبيبا بنت معوية بن ابي سفيان  
 قتل محمد وتحريقه شوت كبشا وبشت به الى عائشة تشفيا بقتل محمد  
 بطلبه معتان فقالت عائشة قاتل الله ابنة العاصرة والله لا اكلت شاة  
 ابدا وبلغ عليا قتل محمد فبكى بشدا وناسف عليه ولعن قاتله انتقم  
 يعني جيب محمد بن ابی بکر کو قتل کیا معویہ بن جدر نے اور ان کے جسم کو گدھے کی کھال میں رکھ کر جلاد  
 تو غیر حضرت عائشہ کو پہنچی بہت روئیں اور ہمیشہ نماز میں معویہ و عمر عاص پر بدعا  
 کرتی تھیں اور جہاں ام المومنین سنیاں ام حبیبہ خواہر معاویہ نے سنا تو اس نے ایک گوسفند ذبح کیا  
 اور پرشتہ مسل اس کے عائشہ کے جلانے کو بھیجا تو عائشہ نے کہا خدا لعنت کرے زحیر زن  
 زنا کار پر و اللہ اب کبھی نہ کھاؤنگی برائی اور جب جناب امیر نے خبر شہادت محمد سنی تو بہت  
 روئے اور تارفت کیا اور قاتل محمد پر لعنت کی۔

پس اس عبارت سے شہید بھی دفع ہو گیا کہ ام المومنین پر نہیں لعنت کرنا چاہئے کیونکہ آپ نے دیکھا ایک  
 ام المومنین نے دوسری ام المومنین پر بالخصوص لعنت کی ہے اور نیز حید صحابی پر بالخصوص  
 لعنت و بد دعا کی ہے جس میں معاویہ و عمر عاص کا نام مذکور ہے۔

اور چونکہ سابقا مرقوم ہوا اوثق ترین عروہ ایمان اور فضل اعمال الحب لله والبغض  
 ہے تو یہ بھی معلوم ہوا کہ توفیق لعنت پر لعن کرنا افضل الاعمال ہے یہی سبب کہ شاہ  
 عبدالعزیز صاحب لہجہ قلمی نے فرماتے ہیں جواب سوال خامس آنکہ مردان علیہ اللعنة را بد گفتن  
 و بدل از و نیز از بودن خصوصاً در سلسلہ یکباحت امام حسین و اہل بیت می نمود و عداوت مستقرہ  
 از ان بزرگواران در دل داشت از لوازم سنت و محبت اہل بیت است کہ از جملہ افضل ایمان است  
 جس چند باترین ظاہر ہو میں اول یہ کہ صحابی پر بالخصوص لعن کرنا جائز ہے کیونکہ مردان صحابی



اور آپ اُسکے ارتداد سے انکار کرتے ہیں۔

آپ فرماتے مغویہ صاحب جو ملت رسولؐ سے خارج کچھ تو کس ملت پر تھے یہودی کچھ یا نصرانی یا مشرک یا رسول اللہؐ ہی کی معاذ اللہ تکذیب فرمائیگی۔

افسوس صد افسوس کہ آپ مسلمان ہو کر حدیث رسولؐ پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ اُس زمانہ کے نصرانی نکتہ اس مضمون سے واقف تھے اور ایمان رکھتے تھے۔

چنانچہ محاضرات امام راغب صفہانی میں ہر مرض معویہ فدخل الیہ طیب فقال لا باس علیک تیری فیری ثم مرض معویہ فدخل الیہ نصرانی وقال عندنا

تعویذ من فلق علیہ یبرء من علة فاخذہ وعلق علیہ فدخل علیہ الطیب

فخرج فقال انه ميت لاحاله فمات من ليلته فقيل للطیب ذلک فقال

روی عن امیر المومنین ان معویہ لا يموت حتى یعلق علی منقہ صلیباً ویتعویذ

الذی کان علیہ صلیب فعلمت انه يموت یعنی جب مغویہ بیمار ہوا تو طیب نے اگر ایک

دفعہ ملاحظہ کیا اور کہا کچھ سرج نہیں آتے ہو جاؤ گے چنانچہ اچھا ہو گیا دوبارہ بیمار ہوا تو ایک

نصرانی آیا اور اُس نے کہا ہمارے پاس ایک ایسا تعویذ ہے جو گلے میں ڈالے وہ اچھا ہو جا مغویہ نے وہ

تعویذ لیکر گلے میں ڈال لیا بعد اُسکے طیب آیا جب مغویہ کے پاس سے اُٹھا تو باہر جا کر کہہ پا کہ

اب مغویہ ضرور مر جائیگا چنانچہ اسی رات کو مر گیا لوگوں نے اُس طیب کو چھپا کر تنے کیونکر جانا کہ

مغویہ آج ہی مر جائیگا طیب نے کہا کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ جناب امیر المومنینؑ نے فرمایا ہے مغویہ

جب تک اپنی گردن میں صلیب نہ لگائیگا نہ مرے گا یہ تعویذ جو اس نصرانی نے دیا تھا وہ صلیب تھی

جس سے ہم کو یقین ہوا کہ اب مغویہ مر جائیگا۔

آئیے اس روایت سے تصدیق قول رسول اللہؐ ثابت ہوئی یا نہیں دیکھئے جو خبر رسول مقبولؐ

دے گئے تھے کہ حشر اسکا میری ملت کے سوا دوسری ملت پر ہوگا۔ اُسی کے مطابق جناب امیرؑ

نے بیان کیا۔ اور ان حضرات کے افبار ایسے راست و حق ہونے تھے کہ کفار تک اسکو صحیح

مانتے تھے۔ مگر خدا رحم کرے مسلمانوں پر جنکو اس نصرانی کے برابر بھی ایمان نہیں۔

اور دوسری آیت کریمہ کیف یهدی اللہ قوم ما کفروا الخ سے آپ ثابت کرتے ہیں

کہ جناب باری میں بعد تداؤ کے توبہ قبول نہوگی۔

اقول جناب میں اگر توبہ کا باب ایسا وسیع کر دیا جائے تو لازم آتا ہے کہ آپ کفار و مشرکین کی مغفرت کا بھی دعویٰ کیجئے کیونکہ شاید انھوں نے بھی مرتے وقت توبہ کی ہو۔ ایسی ہی باتوں نے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ میں لایا ہے جو اس کے قائل ہو کہ فرعون مومن تھا اور آپ کا امام ابو حنیفہ صاحب اس کا دعویٰ کیا

کہ ایمان ابو بکر و ایمان ابلیس ایک ہی (مختصر تاریخ خطیب بغداد مصنفہ حکیم بن حزم)

توبہ تو یہ کیسے گندہ خیالات آپ لوگوں کے دماغ مجمع ہو گئے ہیں۔ کہ نہ فرمان خدا پر ایمان ہو نہ احکام رسول  
پر کہیں تو آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ سب صحابہ ایسا گناہ ہو کہ اس کی توبہ نہیں اور کہیں مشرب خمس

بغاوت امام برحق قتل مولد و سبب جناب امیر و امام حسن و امام حسین کو ایسا ہلکا گناہ تصور کرتے  
ہیں کہ وہ بھی توبہ سے اس کی مغفرت کا دعویٰ کر سکیں۔ بھلا فرمائے جب توبہ کا دروازہ ایسا وسیع ہو

کہ تو پھر دنیا میں امن امان کیونکر رہ سکتا ہو۔ گناہوں سے کون بچ سکتا ہو۔ آنکھ بند کر کے گناہ کرتا  
ہو یا گناہ خدا پر بخش ہی دیا۔ غیر حب آپ کے مذہب میں فرعون بخشا جائیگا اور ابن جحیم عقیدہ کفرا۔

در بارہ قتل جناب امیر اور سختی ابرہہ۔ تو معویہ و زید کو بھی ہم دیا ہی سمجھتے ہیں۔ یاں یہاں اپنے  
آیہ ان الله لا يعفران لشرک بہ کو بھی بے محل لکھا ہے جس کو نہ یہاں کوئی ربط ہو نہ اس کا کوئی

موقع نہ اس کی کوئی توجیہ آپ نے بیان کی۔ مگر میں تبرعاً اس کی تفسیر بھی عرض کر دیتا ہوں۔  
دیکھئے شاہ عبدالغنی صاحب تحریر فرماتے ہیں اسی آیت کے متعلق سوال کے جواب میں اجماع علماء معتقد است

بر آنکہ خلود در نار خاصہ کفرست مطلقاً خواہ شرک باشد یا انکار نبوت یا انکار احکام قرآن یا سحر  
تفہات نیست و ان آیہ ان الله لا يعفران لشرک بہ و يعفر ما دون ذلك لمن يشاء

مراد از لفظ ما دون ماسوائے نیست بلکہ ما دون و اسفل مراد است یعنی انچه کمتر از شرک باشد و قسام کفر کمتر  
از شرک نیست جس معلوم ہوا کہ خیال محض غلط ہے کہ صرف شرک ہی نہ بخشے جائیگا۔ بلکہ اور اقسام

کفر و الے اشخاص بھی مثل مشرکین کے مغفرت سے محروم ہیں چنانچہ شاہ صاحب بعد اسکے فرماتے ہیں  
لیکن قرآن سنھ دیا یہ ان الله لا يعفران لشرک بہ تا آخر آیت نیست۔ بلکہ آیہ ان الله لا يعفران

کفر و الے اشخاص بھی مثل مشرکین کے مغفرت سے محروم ہیں چنانچہ شاہ صاحب بعد اسکے فرماتے ہیں  
لیکن قرآن سنھ دیا یہ ان الله لا يعفران لشرک بہ تا آخر آیت نیست۔ بلکہ آیہ ان الله لا يعفران

کفر و الے اشخاص بھی مثل مشرکین کے مغفرت سے محروم ہیں چنانچہ شاہ صاحب بعد اسکے فرماتے ہیں  
لیکن قرآن سنھ دیا یہ ان الله لا يعفران لشرک بہ تا آخر آیت نیست۔ بلکہ آیہ ان الله لا يعفران



منفرت سے محروم ہیں۔ بعدہ لکھتے ہیں۔ وجميع اهل بدعت و هو اكل بدعت ايشان بکفر رسیده دال  
 آیه ان الذین کفرو امن اهل الکتاب الله صفت  
 پس منکرین امامت و سیایین جناب امیر المومنین و باغیان کو لا اقل اہل بدعت و ہوا میں  
 داخل کر کے بحکوم حکم آیه ان الذین کفرو افرمایا تو بھی منفرت سے ان گراہونکے دست برداری  
 لازم ہوگی جسکے بعد کس طرح آپ اسکی امید نہیں کر سکتے کہ مغویہ جتھا جائیگا۔ کیونکہ اس قسم کی کوئی دلیل  
 بھی آپ نے نہیں لکھی ہے جو مغویہ نہ تو بظاہری ہی ظاہر ہو رہا۔ اور میں نے بظاہر اسکی  
 بوقت موت بیان کیا۔

قولہ اور حدیث نبوی قال انکم تحشرون حفاة عزرة للو  
 اقول یہ بھی آپکی بے خبری کی دلیل ہے۔ کیونکہ جب آپ اسکے قائل ہیں تو برو حدیث لانتس النار  
 من رانی مسئلہ اسبلہ وغیرہ کے ارتداد و جہنمی ہونیکا کیونکہ دعوت کر سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ بھی تو مشرک  
 یہ اسلام ہوا تھا اور دیدار فائز الانوار مسید ابواس سے بہرہ ور ہوا تھا۔ پس یا اس حدیث کو  
 قبول کیجئے یا اسلام و ایمان مسبلہ کو قبول زمانے جس کے خلیفہ اول لازم آئے جسکے حکم سے  
 وہ قتل ہوا۔

قولہ کہ اور اصحاب سے خواص اصحاب نہیں۔  
 اقول محض غلط ہے جیسا کہ مابعد معلوم ہو گا مگر یہ دعویٰ آپ نے کس بنیاد پر کیا کہ ہم کو یقیناً معلوم  
 کس بات سے یقین ہوا حالانکہ آپ کے ملاحی قاصر و زمانے ہیں۔ ہم اسکا بھی دعوت نہیں  
 کر سکتے کہ ابوہریرہ نے عمر کو قتل کیا یا ابن ابی سلمہ نے حضرت علی کو۔ تو آپ کو کیونکر اسکا یقین ہو گیا۔  
 قولہ بلکہ مراد ان اصحاب سے۔

۲ اقول میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے لفظ اصحابی سے قہر اصحاب  
 مراد ہیں تو یہ لفظ قہر اصحابی کیونکر مراد ہو سکتے ہیں علی صوابیت کا کوئی قائل نہیں۔ اور مغویہ کے اصحاب  
 نہ ہونے پر تو نفس صریح مذکور ہوئی۔

۳ واہ صاحب رسول اللہ صوفیائیں میرے اصحاب کچھ لوگ جہنم میں جائینگے۔ و یا ابی ہریرہ  
 کہ مراد لیتے ہیں جو کبھی نہ حضرت کے اصحاب تھے نہ کوئی قائل انکی صوابیت کا ہے کیسے نا انصافی ہو

قولہ عن ابی عبد اللہ البخاری۔

اقول صاحب حدیث لائے یا آئیے۔ یہ تو قول قیس بن ہریرہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہے یا میں اس  
تسمیہ کی بنیاد ہی ہے میں جس کے خلفاء کی جاں بیری ہو سکا اس سے کیا ہوتا ہے اس مادہ میں تین  
جلد کذا و الفقار حیدر کی شیعوں کی طرف سے موجود ہے غور فرما کر دیکھ لیجئے تو تسکین ہو جائے  
مگر آپ کی خاطر سے یہ قدر لکھ دیا ضروری ہے کہ صرف شیعوں ہی نے آپ کے صحابہ کو اس حدیث میں نہیں  
داخل کیا ہے بلکہ شیخ عبد الحق دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں مراد برکت رجوع از دین مسلمانان  
بلکہ خروج از حد استقامت از بعض حقوق و صلاح سریت در بعض امور و رجوع از مرتبہ جس لفظ  
و صدق نیت و تقصیر در بعض حقوق و رعایت اہل بیت در ادب با ایشان بحیث ابتلا بدینا  
و فتحہ چہ آنحضرت فرمودہ بود کہ من فی ترسم شما کفر اوبت پرستی را ولیکن می ترسم از مداخلت دنیا  
واقعات آن کذا قالوہ ص ۱۹ جلد ۲ مطبوعہ بمبئی۔

کہتے اب یہ صاحب آپ کے اسمیں داخل ہو یا نہیں مگر آپ تو انکی ان سب اطاعت کو اسی پر محمول  
کرتے ہیں پھر اس پر کامیکو ایمان لائیگا۔ تعجب ہے کہ آپ میرے سابق استدلالات از آیہ و من قتل  
موصیاً متعدياً فمما فی جہنم سے بالکل چشم پوشی کی اس قسم کی تاویل وہاں بھی کچھ کی ہوئی  
نیا اقرار بالی النار ہونے معویہ کے فرماتے جس نے ہزار مومنین و صحابہ نبی کا ناحق خون کیا۔  
قولہ اور حدیث شریف قال لعلی تقابل المؤمنین ہر او پایہ شریفہ وان طائفتان  
من المؤمنین اقتلوا فاصلحوا بینہما کے۔

اقول واد صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ علی کی جنگ دسی ہوئی جیسی میری جنگ ہوئی  
کتاب کے ساتھ اور آپ ان لوگوں کو مومن بناتے ہیں۔ اس مخالفت حکم رسول کا کیا علاج ہے۔  
اسے صاحب وہ آئیہ وان طائفتان تو بقول میں بخاری قتال مومنین و منافقین کے  
بارے میں نازل ہوا۔ جیسا کہ صحیح بخاری سے سابقاً مرقوم ہوا۔ پھر جنگ معویہ کو جب اسکا  
مطابق بنائے میں تو اس کے نفاق کا کبھی نہیں اقرار کرتے جو مشاہدہ درست ہو سکے اور  
اسکی کہنی سند بھی دیکھ لیں کہ آپ کے کس عالم نے یہ مضمون تراشا ہے اور آیت و حدیث کو اس قتال  
پر حمل کیا ہے تاکہ اسکی حقیقت ظاہر ہو۔



حقیقت یہ ہے کہ جہالت ایک سخت مصیبت ہے جس سے کسی طرح امید یہودی نہیں ہو سکتی۔ میں اگر  
یہ جانتا کہ ہمارے مخاطب حضرات خوش قسمتی سے ایسے علامہ و روزگار نط میں جو حضرت معویہ پر  
بھی فوق یگئے ہیں۔ تو میں کبھی اس کی جرأت نہ کرتا کہ آپ کے مقابلہ میں قلم اٹھاؤں کیونکہ خداوندی آپ  
قد رهم فی غمرتهم یجھون۔

ہر حال بمصدق سے درگزر شدہ افکندہ دوست کی برہم حال خاطر خواہ اورت  
میں انکی ہمراہی کر ڈنگا اور جتنے الامکان نہایت و صلاح میں کوشش کر ڈنگا خدا را سئلے  
مخاطب نے اس آیت سے چند مقام پر استدلال کیا ہے اور لفظ بغاوت سے جو اس آیت میں مذکور ہے  
یہ سمجھے کہ حضرت جو یہ بھی داخل قرآن ہوئے اگرچہ بذیل بغاوت ہی ہو۔

حالانکہ اس کوشش سے انکو کوئی نفع نہیں۔ کیونکہ اگر آیت میں بھی مذکور ہوتے تو وہی نتیجہ  
نکلتا جو آیت الشجرة الملعونة فی القرآن میں مذکور ہونے سے فائدہ ہوتا۔

پس پہلے سمجھے اصل آیت یہ ہے سورہ حجرات پارہ ۴۷ فان طائفتان من المؤمنین اختلفوا  
فاحلوا بینہما فان بغت احدہما علی الاخری فقاتلوا التي تبغی حتی تنفذ ال  
امر الله فان فاءت فاحلوا بینہما بالعدل واقسطوا ان الله یحب القیاس  
ترجمہ اگر دو گروہ مومنوں سے لڑیں باخود یا تو صلح کرادو دونوں میں اور اگر بغاوت کرے ایک  
دوسرے پر تو جنگ کر و قتل اس سے جس نے بغاوت کی یہاں تک کہ رجوع کرے طرف ام خدا کے پس اگر پھر آج  
تو صلح کرادو دونوں میں ساتھ عدل کے اور انصاف کر و کہ خدا دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو  
اس آیت کے دو لفظ نے آپکو شبہ میں ڈالا ہے ایک بغت نے کیونکہ بغاوت معویہ سلم ہے۔ گوا کہ یہود کے طور  
پر تسلیم نہیں دوسرے لفظ مقسطنین نے شبہ میں ڈالا۔ کیونکہ صدی احادیث میں آپ نے دیکھا کہ  
جناب امیر سے لڑنے والے تین گروہ تھے ناکثین (اصحاب جبل) قاسطین (اصحاب معویہ) و  
خوارج نہروان تو لفظ قاسطین مقسطنین کو آپ نے ایک سمجھا اس آیت کو یہ جملہ ہوا کہ جس طرح ہر  
اصحاب معویہ کو داخل قرآن کرے۔ جو محال ہے۔ اب اسکی تفسیر ملاحظہ فرمائے صحیح بخاری باب  
الصلح میں ہے حدیثنا صدیق معمر قال سمعت ابی ان قال قبل للنبی لو  
اقتبت عبد الله بن ابی فانطلق الیہ النبی و رکب حمارا فانطلق المسلمون

عیسون معہ وہی ارض لیجئے فلما اناہ النبی قال الیٰک عنی واللہ لقد اذا  
 ماتن حمارک فقال رجل من الانصار منہم واللہ لحمار رسول اللہ اطیب بحا  
 منہ، وغضب لعبد اللہ رجل من قومہ قسما فغضب لرجل واحد منہما  
 اصحابہ فکان بینہما حرب بالجرید والایدی والنعال فبلغنا انہما نزلت و  
 ان طائفتان من المؤمنین اُقتلوا فاقتلوا بائعہما جس معلوم ہوا کہ یہ آپ کے امام  
 بخاری کے نزدیک دوبارہ جنگ میں تھے منافقین نازل ہوا اور خدا نے منافقین کو بھی بلفظ مؤمنین یاد کیا  
 اس کے بعد دیکھئے کہ آپ کے علما کو یہاں کیا اشکال پڑا یہ ملا سید الدین زکشی اپنی کتاب تنقیح المفاظ  
 صحیح بخاری میں لکھتے ہیں فبلغنا انہما نزلت وان طائفتان قال ابن بطال یستحیل  
 نزولہما فی قصۃ عبد اللہ بن ابی و اصحابہ لان اصحاب عبد اللہ لیسوا بمؤمنین  
 وقد تعصبوا الیہ بعد الاسلام وقصۃ الافاک وقد رواہ البخاری فی کتاب  
 الاستیذان عن اسامہ بن زید عن النبی مر فی مجلس فیہ اخلاط من  
 المشرکین والمسلمین وعبدۃ الاوثان والیہود وفیہم عبد اللہ بن ابی  
 وذكر الحدیث عند علی انہما لم یزل فیہ وانہما نزلت فی قوم من الاوس  
 والخزرج اختلفوا فاقتلوا بالعصی والنعال۔ ترجمہ کہ ابن بطال نے کہا سن آئے  
 کا نازل ہونا اس قصہ میں عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں کے بارے میں جو اس کے کہ عبد اللہ بن ابی  
 وغیرہ مومن نہیں تھے جو حضرت کے ساتھ بعد اسلام کے بھی قصہ افاک میں تعصب پیش آئے اور  
 روایت کیا ہوا کہ بخاری نے کتابا استیذان میں بھی جس سے معلوم ہوا وہ مجلس بھری تھی مشرک  
 مسلمانوں کا زور یہودوں سے کہ ان میں عبد اللہ بن ابی بھی تھا جس سے معلوم ہوا وہ مسلمان  
 بھی نہیں ہوا تھا پس معلوم ہوا کہ یا یہ اسکی شان میں نہیں نازل ہوا بلکہ اوس و خزرج کے  
 اختلاف یا خود آپ کے بارے میں نازل ہوا تھا جس پر یہ قصہ اتنا طویل ہوا تھا کہ جوت لاشی کی نوشتہ  
 آئی جس سے معلوم ہوا کہ زکشی نے اس روایت کو صحیح بخاری کی غلط کر دیا تو یہ دعوائے بھی اہل سنت کا  
 غلط ہوا کہ جملہ حدیثیں صحیح بخاری کی صحیح ہیں اور یہ بھی غلط ہے کہ خدا نے منافقین کو مؤمنین  
 کہا جس کے لفظ بخاری صاحب نے یہ حدیث یہاں لکھی اور آپ کا دعوائے بھی غلط ہو گیا جو کہتے ہیں



کہ یہ آیہ معویہ والی لڑائی کے بارے میں نازل ہوئے۔

اب سنئے کہ علامہ ابن حجر عسقلانی کی فکر جو بہ تناسل میں مصروف ہو کر سب طرح صحیح بخاری کی محنت تیار ہو اگرچہ منافق مومن بنے یا خدا و رسول پر الزام آئے اسلئے اسکے جواب پر آمادہ ہو کہتے ہیں قلت ممکن ان یجمل علی التخلیب مع ان فیہا اشکالاً من جملة اخرى وہی ان حدیثاً صریحاً فی ان ذلك كان قبل وقعه بدر، وقبل ان یسلم عبد اللہ بن ابی واصلہ والایۃ المذكورۃ فی الحجرات ونزولہما متاخر جد بعد الموفود لکنہ یحتمل ان یکون ایۃ الاصلاح نزلت قد یافند فی الاشکال من جملة جواب زرکشی کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے مجازاً اطلاق کیا گیا ہو لفظ مومنین ان منافقین پر۔ مگر یہاں ایک اشکال دوسرا لازم آتا ہے وہ یہ کہ اس حدیث انسامہ سے معلوم ہوا کہ یہ قبل واقعہ بدر کا ہے جسوقت تک عبداللہ بن ابی سلام نہیں لایا تھا اور آیہ مذکورہ سورہ حجرات میں ہے جو بہت متاخر ہے یعنی اس زمانہ میں یہ سورہ نازل ہوا کہ قریب رحلت حضرت کے لوگوں کا وفود ہوا۔ مگر اسکا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ شاید آیہ اصلاح قبل نازل ہوا ہو تو دفع ہو جائیگا اشکال۔ اب یہاں میں کہے ان علماء کی شان میں تو نہیں سمجھ سکتا کہ کیسی کیسی حماقتیں کی ہیں۔ جس پر ایک آیت اجمد خواں بھی قبضہ لگا۔ مگر تعجب ہے کہ جس آیہ کی تفسیر میں آپ کے آئے علماء آج تک سرگرداں ہیں اسکو آگیا سائیزان خواں یوں عمل مگر میں ان سب کو چھوڑ کر بتاتا ہوں کہ اگر آپ تفسیر جلالین ہی کو سمجھ دیکھے ہوتے تو معلوم ہو جاتا کہ آیہ کے شان میں نازل ہوا دیکھے۔ لکھتے ہیں والایۃ نزلت فی قتل حدیث بین الاوس والنخزج فی عہدہ علیہ الصلوۃ والسلام بالصی النضال یعنی پائیت نازل ہوئی ہوا اس لڑائی میں جو درمیان اوس و خزرج ہوئی تھی زندگی میں رسول اللہ کے ساتھ لاٹھیاؤں کے اور جوتے کے۔

اب فرمائیے میں آپ کی تبحر علی کی داد دوں کہ آپ کے متقدمین کے علیات کو قبول کروں۔ یاد رکھو سچا سمجھو پس جب انکو یہ کامورد خاص ہو کہ اوس و خزرج کے بارے میں یہ آیہ نازل ہوا ہوا اس آیہ اس حدیث کو آپ کیونکر محمول کر سکتے ہیں جو دربارہ قتال جناب امیر مومنین مرتدین کا کہ امیر علی تم تاویل قرآن پر اسے سب طرح جہاد کرو گے جیسا کہ میں نے



## تنزیل قرآن پر جہاد کیا۔

آپ نے تو احادیث سلابہ میں دیکھا ہے گا کہ حضرت نے اس جہاد کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا <sup>مطابق</sup> تمام قاتلین ناکشین مار قین سے جہاد کرو گے۔ سبب اجرات فی الدین کے۔ پس اگر اس آیت پر یہ واقعہ معمول ہو تو اس میں بھی مصالحت کا حکم دیتے بلکہ اس کا حکم دیتے کہ تم خلافت سے دست بردار ہو جانا اور کسی سے جنگ نہ کرنا۔ تو کیا آپ اس کا دعویٰ کرینگے کہ حضرت علی نے مخالفت حکم خدا کی۔ آپ لکھتے ہیں چونکہ علم خدا میں مقرر تھا اپنے کلام پاک میں ذکر فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ آیت اسیر حتم و یقین پر کہ آیت مذکورہ خاص اسی مقابلہ کے بارے میں وارد ہے۔

حالانکہ کوئی عالم اس کا قائل نہیں۔ آپ کا یہ جملہ بدین جو فرمانا رسول مقبول کا قتل علی مطابق قرآن غالباً مطابق ابن خزمہ جو قاتل تھا کہ ابن طہم مجتہد تھا دربارہ قتل جناب امیر کیونکہ آپ کے جملہ کا صریحی مطلب تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ قتل علی مطابق قرآن تھا تو ابن طہم باجوہ ہوا۔ اور اگر اسکو غلطی کا تب پر محمول کریں کہ بجائے قتال قاتل لکھا تو گو اصل مضمون صحیح ہے کہ حضرت کا جہاد و قتال بلکہ تمام افعال مطابق قرآن تھا بلکہ بقول رسول ﷺ تھا جہاد و قتال قرآن پر ویسا ہی ہے جیسا کہ میرا جہاد تھا تنزیل قرآن پر نہ کہ یہ فرمایا ہو تمھارا قتال مطابق قرآن ہو گا۔ نہ کوئی اس کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ جس کے قتال کا حکم قرآن دے وہ مومن رہ سکتا ہے۔

اور یہ جملہ پس اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے۔ خط تو یہی ہے جس کا مطلب واضح نہیں ہوتا۔ مگر آپ کے کمال ایمان کی دلیل ہے جو محاررہ قاتل کی جائز سمجھتے ہیں حالانکہ خود شاہ عبدالغنی صاحب نے بھی لکھا ہے کہ محارب علی کا فرہ اور اس حمل کو محاررہ کہنا آپ کے ایسے عالم ہے کچھ مستبعد نہیں جو معویہ کے عشق میں ایسا حواس باختہ ہو کہ تکذیب خدا و رسول صریح بلکہ اپنے ائمہ دین کی تکذیب پر تلے بیٹھا ہو اور جب ہم بتا چکے کہ آیت مذکورہ اور حدیث میں کوئی نظر نہیں پھر تناقض کی کیا فکر ہے۔ تناقض تو اتنی ہے کہ خلیفہ اس آیت میں دونوں کو مومن کہتا ہے اور یہاں رسول جناب امیر سے لڑنے والے کو کافر کہتا ہے جیسا کہ اپنے مخالفین کو کافر فرمایا۔

قولہ اور حدیث نبوی ان مثل اهل بیتی صفینۃ الہیۃ البتہ ہم سنت و جماعت کا بھی جو حقیقہ ہے اور فرمانا رسول صلعم کامن تخلف ہلاک سے مراد تخلف کفار بالمؤمنین



جناب امیر عمر نے منع فرمایا اور نہج البلاغۃ میں مذکور ہوا کہ لہما سمع اصحابہ یسبون اهل الشام قال انی اکره لکھران تکلونوا سیبا بین یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب سنا اپنے اصحاب کو یعنی اہل کوفہ کو کہ گالی دیتے ہیں معاویہ رضی اللہ عنہ کو کہا امیر نے سختیں بڑھا جانتا ہوں میں واسطے تمھارے یہ کہ ہو تم گالی دینے والوں سے سبحان اللہ عجیب اخلاص سے راز ہو کہ حضرت امیر عمر اہل کوفہ کو اپنے اصحاب میں شمار کرتے ہیں اور حضرات شیعہ الکوفی کا یہ فی کا الزام ہم بیچاروں پر ڈالتے ہیں۔

پس ان احادیث مذکورہ سے عدم جواز لعن و طعن اور معاویہ رضی اللہ عنہ کے بخوبی ثابت ہوا و اثبات صحابیت بدرجہ غایت نہایت در رسید و صد ارضی اللہ عنہ بکا فاضل انام واجب لازم گردید کمالاً مخفیہ۔ اور آئیہ کریمہ ومن یردد حکمہ لا یسر و چشم مانتا ہوں اگر حالت ارتداد میں نہ گیا ہو اور آئیہ کا شان میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے لانا محض غلط ہے۔ اور دوسرا آئیہ کریمہ کیف یمدی اللہ قوم کفر والہ سے آپ ثابت کرتے ہیں جناب باری میں بعد از تہاد کے توبہ قبول نہوگی مسلم بن صفت غفاریت اور جانیت سے پروردگار غفار کو معرا و مبرا کر رہے ہیں خیر دار شومید آگاہ باشد قال اللہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذالک سبحان اللہ اس آیت سے صراحت الزام پیش نظر تحویف نایات قرآن خالق میں بشر لائم آتا ہو چ جائے تبا غفر ان استغنا سے جو بعد اس آیت کے الا الذین تابوا من بعد ذالک و اصلحو فان اللہ غفور رحیم ترجمہ مکر وہ مرتد ہیں جو توبہ کریں بعد اسکے اور اصلاح کریں فاسق کی پس بیشک اللہ غفور رحیم پر موجود چشم پوشی کیا۔ حیت غلام بخشندہ و دگر گیر کریم خطا بخش و پوزش پذیر اور حدیث نبوی قال انکم تحشرون حواء عراة الہ اور دوسری جو مروی ہوا سماء سے انما انکم حق الخ یہ دونوں حدیث شریف تضاد ہو عن جابر عن النبی قال لا تمس النار مسلما

اور یہ تخلف درمیان امیرین غم کے بالمؤمنین تھا اور یہ رحمت ہے۔

۲ قول وہ صاحب کیا کہنا ہر آنکی تاویل کا تخلف کفار بالمؤمنین و تخلف امیرین بالمؤمنین کا فرق آپ ہی سمجھ سکتے ہیں صاحبان عقل تو نہیں سمجھ سکتے اسکے کیا مطلب میں۔ آپ پھر سے اصل حدیث ملاحظہ فرمائے فی فوائد السمطين عن سعید بن جبیر عن

ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما مدینة العلم وانت باہما ولا توفی المداينة الا من قبل الباب کذب من زعم انه یحیی ویبغضک لانک منی وانا منک لحمک لحمی ودمک دمی وروحک روحی و سریرتک سریرتی و علانیاتک علانیتی سعد من اطاعتک و شقی من عصاک و فاذ من توکاک و

خسر من عاداتک فاذ من لزمک و هلك من فارقک مثلك و مثل الائمة من ولدک بعدی مثل سفينة نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها فرق وہ لکم کمثل النجوم کلما غاب نجم طلعت نجم الی یوم القيمة ینابغ المودة

ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا اے علی میں مدینہ علم ہوں اور تم اسکے باب نہیں داخل ہو سکتا کوئی شہر میں مگر اسکے باب (دروازہ) سے جمہور ٹھہرا ہوا جو گمان کرے کہ ہم سے محبت رکھتا ہے درحالیہ تم سے دشمنی رکھتا ہو کیونکہ تم مجھ سے ہو اور تمھارا گوشت میرا گوشت ہے تمھارا خون میرا

خون ہے تمھاری روح میری روح ہے تمھارا باطن ہمارا باطن ہے تمھارا ظاہر ہمارا ظاہر ہے سعید ہوا وہ جسے تیری اطاعت کی اور شقی ہوا جسے تیری نافرمانی کی نفع میں ہے وہ جسے تم سے تو اکیلا اور زیاں کا رہے وہ جو تم سے دشمنی کرے دشمن ہوا وہ جسے تمھارا ساتھ بکڑا اور ملاک ہوا وہ جسے

تم سے جلائی کی مثل تیری اور تیری اولاد کی جو امام بنے بعد میرے مثل کشتی نوح کے ہے جو سوار ہوا اس پر اُسے نجات پائی اور جو ٹکڑا ہوا اس سے وہ غرق ہوا تمھاری مثال مثل ستاروں کے ہے کہ جب ایک ستارہ ڈوبتا ہے تو دوسرا طلوع کرتا ہے تاہر روز قیامت۔

بعد یہ سمجھئے کہ آپ کے معاد یہ صاحب کی عداوت اور ان کا تخلف سفینہ نوح سے ایسا یقینی ہے کہ آ کے علما بھی عاجز آئے اور صاف صاف کہہ دیا کہ بے شک معویہ کا زکھ جسکی تصدیق قرآن کے عبارات ذیل سے ہوتی ہے جو فتاویٰ شاہ عبدالعزیز صاحب کے منقول ہے پہلے شاہ



صاحب مغویہ کو خلفائے دوازدہ سے خارج کیا ملاحظہ ہو صفحہ ۱۷ بعد صفحہ ۱۸ میں فرماتے ہیں  
 جو پیش آنست کہ حضرت حسین بنابر اعتقاد در مسلمانان شبہات آن ملاعین را اعتبار نمودند و  
 معلوم فرمودند کہ تغیر سیرت شیخین از حضرت عثمان و تہمت قتل عثمان بر حضرت علی در نظر آنہا  
 آنقدر رسوخ پیدا کردہ کہ ہرگز احادیث و مناقب و علو درجات مارا در خاطر نمی آرند۔

جس سے معلوم ہوا کہ شاہ صاحب نے ان لوگوں کو جو جناب امیر کو شہم قتل عثمان جانتے تھے بلفظ  
 ملعون یاد کیا جس میں مغویہ صاحب آپ کے یقیناً داخل ہیں کہ انھیں کے ایما سے یہاں مشہور  
 کیا گیا تھا پھر شاہ صاحب صحیحہ میں فرماتے ہیں۔ اما متاخرین اہل سنت چون دیدند

کہ حالا آن شبہات بالکلیہ زائل گردیدہ و حق انباط مل متمیز گشتند و تہمتہاے ان ملاعین بے  
 اصل برآمدہ و بعد از تتبع در احادیث صحیحہ یافتہ شدہ کہ جناب سالتماب م یا منکران حضرت  
 ختنین معاملہ کفار فرمودہ اند پس از انجہت کہ در احادیث صحیحہ واردست کہ حسب علی

الی ان قال اما در حق منکران علی علی ایتہ الامیان و بعض علی ایتہ النفاق

و نیز واردست لا یحبک الامومن ولا یغضک الامنافق و نیز واردست

اللہم وال من والہ و عاد من عادہ تا چار حکم تلمیر سار ختنین نمودند و ہو

المذہب المنصور بالمفق بہ فرمایند۔

دیکھئے اس تحریر سے کتنے فوائد آپ کو حاصل ہوئے اولاً یہ کہ مغویہ و طرفداران مغویہ اہل باطل میں

ثانیاً یہ کہ وہ سب ملاعین ہیں ثالثاً یہ کہ رسول م نے ان کے ساتھ معاملہ کفار کیا ہے و بعداً

یہ کہ مطابق مذہب مفتی ر اہل سنت مغویہ و غیرہ کافر تھے کیونکہ شاہ صاحب صحیحہ ۱۲۰ میں

فرماتے ہیں نہایت کار آنکہ اس فعل شنیع یعنی حسب یا امر حسب از معویہ بن ابی سفیان لانا

خوابد برد و پس ہذا با قول قادر و تکررت فی الاسلام چہ مرتبہ کثیر از قتل و

قتل سنت لعاری فی الحدیث الصحیحہ بنسب اب المومن فسوق و قتالہ کہند

و ہر گاہ قتالی امر بالقتال یعنی سنت ازاں گریز نیست۔

تاج فرماتے کہ معویہ کے کفر میں کیا عذر رہا کہ پہلے تو سب دشمن کو موجب لعن کہا اور

بعد اسکے سب کو قتل و قتال سے کتر کہہ کر یقینی فرمایا کہ جب قتال کرنا مغویہ کا جناب امیر



کے ساتھ یقینی ہو تو پھر سب کرنے میں کیا عذر ہو پس بفتوایے شاہ صاحب بھی وہ کا فر ہو  
 اور نیز مطابق اس حدیث کے جسے دربارہ قتال نقل کیا کا فر ٹھہرایا قبول و عدم قبول کا آپکو  
 اختیار ہو۔ باقی رہی آپکی یہ بے ادبی کہ مغویہ کو ساتھ جناب امیر المومنین کے بلفظ امیر بن  
 کیا اور اس پر لفظ عہد بٹھایا جو مخفف ہو علیہ السلام کا۔ پس اسکی جزا یہ ہوگا اگر آئے خدا  
 خواستہ ہدایت نہ پائی اور اسی عقیدہ پر انتقال کیا تو مغویہ کے ساتھ آچا عشر موگا اور وہ  
 امیر بن عام کامرہ چلے گا۔ کیونکہ اسکو آپ رحمت فرماتے ہیں تو ایسی رحمت سے کیوں محروم رہے  
 قولہ اور صلح کرنا حسن علم کا ساتھ معاویہ رضی اللہ عنہ کے سبب بیچارگی اور در ماندگی کے نہ تھا بلکہ  
 برعایت اس مصلحت کے جو امام بہام کو شایاں تھا۔

اقول آپ تو نہ قول خدا مانتے ہیں نہ حدیث نہ اقوال علماء کبریا کیونکہ قائل کر سکتا ہوں کہ  
 خیر و ماں تو تاویل کی گنجائش تھی جسکی اصلاح کیلئے جناب امیر کو حکم ہوا تم تاویل قرآن پر  
 کرنا حضرت نے اسکو انجام دیا مگر آپ نے مغویہ والی تاویل نہ چھوڑی بلکہ اس پر بھی اضافہ  
 کرتے گئے۔ مگر یہاں کیا کہا جائیگا کہ تاریخی واقعہ کی تکذیب فرما رہے ہیں۔

دیکھئے تاریخ کامل میں علامہ ابن اثیر بخاری لکھتے ہیں صفحہ ۱۶۱ جلد ۳۔ ذکر تسلیم الحسن  
 بن علی الخلفۃ الی معاویۃ کان امیر المومنین علی قد بايعه اربعون الفا  
 مریکۃ علی الموت لما ظہر ما کان یخبر صریحہ عن اهل الشام فیما هو  
 یجہز للمیر قتل علیہ السلام واذا اراد الله امر اقل امر دله فلما قتل وبايع  
 الناس ولله الحسن بلفظ سیر معاویۃ واهل الشام الی فتح مصر والجیش  
 الذین کانوا بالیعا علیا وعلیہ الحسن کوفہ للقاء معاویہ وکان قد  
 نزل مسکن فوصل الحسن الی مداین وجعل قیس بن عبادۃ الانصار علی مقع  
 ولثنت عشر الفا وقیل بل کان الحسن قد جعل علی مقد مت عبد الله بن عباس  
 فجعل عبد الله علی مقدمته والطلح مع قیس بن سعد بن عبادۃ  
 فلما نزل الحسن المدائن  
 نادى مناد فى المکر الا ان قیس بن سعد قتل فانفروا فنفروا فبرادى الحسن



تنبہوا ساعة حتى نازعوا بساطا كان تحته فازداد لهم بغضا ومنهم من دعا و  
دخل المقصورة البيضاء بالمداين وكان الامير على المداين سعد بن مسعود الثقفي  
عمر المختار بن ابي عبيد فقال له المختار وهو شاب هل لك في الغنى والشرف  
قال وما ذلك قال تستوثق الحسن وتستامن به الى مغوية فقال له من عليك لعنة  
الله اثنى على ابن بنت رسول الله واوثقه بين الرجل انت فلما راى الحسن  
تفرق الامر عنه كتب الى معاوية وذكر شروطا وقال له ان اعطيتني هذا فانا  
سميع ومطيع وعلينا ان تفي لي به صد ۱۲۱

جناب امير بن عباس نے حضرت کے لشکر سے بیعت کی تھی موت پر سب اس کے کھانا  
ہوئیں وہ باتیں جنگی خبر دی تھی جناب امیر نے اہل شام سے ابھی آپ کو ح کی تیاری کر رہے تھے کہ  
حضرت شہید ہوئے۔ بعدہ لوگوں نے بیعت کی امام حسن کی اور آئی خبر معاویہ کے کو ح کی کہ معہ اہل  
شام آ رہا ہے اس طرف ہیں مادہ ہو امام حسن اور وہ لوگ جنہوں نے بیعت کی تھی اور چلے کوفہ سے  
بغرض جنگ مغویہ جو مقام مسکن پہنچ چکا تھا۔ امام حسن کا نزول ہوا مداین میں اور  
سعد بن قیس کو سردار مقدمہ لشکر کر کے بارہ ہزار سواروں کے ساتھ روانہ کیا۔ اور بعض لوگوں  
کا یہ بیان ہے کہ عبداللہ بن عباس سردار مقدمہ لشکر تھے۔ اور انھوں نے طلحہ شکر پر سعید بن قیس  
کو امیر بنا کر روانہ کیا۔ جب امام حسن نے مداین میں نزول کیا تو کسی نے آواز دی کہ سعد بن  
قیس مارے گئے تم لوگ چلو۔ وہ سب آبادہ ہو اور لوٹ لیا سراق (خمیہ دسرا پردہ) امام حسن  
کو اور اس کے مال کو۔ یہاں تک جس بساط پر حضرت بیٹھے تھے اس کو بھی کھینچ لیا پس ناراض ہوئے  
امام حسن اٹھے اور مقصورہ بیضا میں تشریف لگے جو مداین میں تھا۔ حاکم مداین سعد  
بن مسعود ثقفی تھا عم مختار (جو زمانہ عمر سے یہاں کا حاکم تھا) اس سے مختار نے کہا ابو خلیفہ  
دوم کے بیٹے عبداللہ بن عمر کا سالاہی) کہ اگر تم شرف و مال داری کی تمنا رکھتے ہو تو حسن کو بائد  
مغویہ کے حاکم کر کے اس سے پناہ حاصل کر۔ سعد نے کہا لعنت خدا ہو تمہیں کہ تو صلح  
دینا جو میں فرزند رسول کو قید کروں۔ کیسا برا آدمی ہو تو جب دیکھا امام حسن نے تفرق تلس  
کو کہ کوئی ساکتی نہیں ہو تو دیکھا مغویہ کو دربارہ صلح کے۔ اور بعد مصالح امام حسن نے خطبہ میں

فرما يا ايها اهل عراق من قتل خير منكم سبعة عشر عليه ثوبان  
ايكس يكتسب ميراث والد كقتل كذا دوسر يكتسب ميراثي كذا  
لوث ليا.

ايكس بعد علامه مذکور دوسری روایت یہ لکھتے ہیں۔ وقيل انما سلم الحسن الامر الى معاوية  
لان له انا و الله ما يتينا عن اهل الشام مثلك ولا ندم وانما كنا نقاتل اهل  
الشام بالسلامة والصبر فثبتت السلامة بالعداوة والصبر بالجزع وكنتم  
في مسيركم الى صفين ودينكم امام دنياكم واصبحتم اليوم ودينكم امام دنياكم  
الا وقد اصبحتم بدين قتيلين قتيل بصفين نبكون له وقتيل بالنهر وان  
تطلبون بشاره واما الباقي فخاذل واما الباكي ما مر الا وان معاوية عانا الامر ليس  
فيه عز ولا نصفة فان اردتم الموت ردناة عليه وحاكناة الى الله عز وجل  
بظبا السيوف وان اردتم الحياة قبلناة واخذناكم الرضا فناداه الناس من  
جانب البقية وارض الصلح ولما عزم على تسليم الامر الى معاوية خطب  
الناس فقال ايها الناس انما نحن امراء وكم وضيقاتكم ونحن عبيت فيكم الذين  
اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وكره ذلك حتى ما بقى في المجلس  
الا من بكى حتى سمع نسيجه فلما ساروا الى معاوية في الصلح فاصطلمها على ما ذكرناه  
وسلم اليه الحسن الامر وكانت بخلافه الحسن علي قول من يقول انه سلم الامر  
في ربيع الاول خمسة اشهر ونحو نصف سنة وعلى من يقول في ربيع الاول  
يكون ستة اشهر وشيئا وعلى قول من يقول في جادى الاولى يكون سبع

اشهر وشيئا والله اعلم  
ولما اصطلمها وباع الحسن معاوية دخل معاوية الكوفة وبايعه الناس  
كتب الحسن الى قيس بن سعد وهو على مقدمته في اثني عشر الفا يامر  
بالد حول في طاعة معاوية فقام قيس في الناس فقال ايها الناس اختاروا



الدخول في طاعة امام ضلالة كوالقتال مع غير امام فقال بعضهم بل تختار  
 الدخول في طاعة امام ضلالة فبايعوا معاوية ايضا فانصرف قيس فبينما بعد  
 ما تذكره ولما دخل معاوية الكوفة قال له عمر بن العاص ليا امر الحسن ان يقوم  
 فيخطب الناس ليظهر لهم عيبه فخطب معاوية الناس ثم امر الحسن ان  
 يخطبهم فقام فحمد الله بديهة ثم قال ايها الناس ان الله هدانا لهذا  
 ونحن كنا كرماء خردنا وان لهذا الامر صدق والدنيا دُول وان الله عز وجل  
 قال لنبيه وان ادرى لعله فتنة لكم ومتاع الى حين فلما قاله قال له معاوية  
 اجلس وحقد لها على عمرو وقال هذا من رائي ولحق الحسن بالمدينة و  
 اهلبية وحشمهم وجعل الناس يكون عند مسيرهم من الكوفة قيل  
 للحسن ما حملك على ما فعلت فقال كرهت الدنيا ورايت اهل الكوفة قوما لا  
 بهم احد ابدا الا غلب ليس احد منهم يوافق اخري في راي ولا هواي مختلفين  
 لانيته لهم في خير ولا شر لقد لقي ابي منهم امورا عظيما فليت شعري لمن يصلح  
 بعدي وهي اسرع البلاد خرابا ولما سار الحسن من الكوفة عرض له امر رجل  
 فقال له يا مسور وجوب المسلمين فقال لا تغدني فان رسول الله راي في  
 المنام بنى امية ينزون على منبره رجلا فرجلا فساء ذلك فانزل الله عز وجل  
 انا اعطيناك الكوثر وانه في الجنة وانا انزلناه في ليلة القدر راي قوله خير من

الف شهر يلكا بعدك بنو امية ص ۱۲۳

کہ امام حسن کو جب معاویہ نے خط لکھا دربارہ تسلیم خلافت تو امام حسن نے خطبہ میں فرمایا ابجد عمر  
 وخت کے کہ قسم خدا کی نہیں پھرتا ہوں میں اب ہشام سے سبب کسی شک کے یا نہ امت کے بلکہ  
 پہلے تم لوگ جھڑتے تھے اہل شام سے تو سلامتی و صبر اور اب وہ سلامتی بدل گئی نبرد اور  
 اور صبر بدل گیا بخرع و خوف جب یقین میں تم لڑنے لگے تھے اس وقت تمہارا دین آگے تھا  
 دنیا کے اور اب دنیا آگے ہر دین کے اب تمہاری جماعت دو حصوں پر منقسم ہو ایک وہ جو  
 کے اپنے کشتوں پر رہتا ہوں جو ہمارے ہمراہی میں شہید ہوئے دوسرے وہ کہ جنہوں نے ان کے

مقتول کا ہم سے انتقام چاہتا ہو۔ اور جو لوگ سوا میں وہ لوگ فاذل ہیں یعنی وقت پر مجبور  
 والے ہیں۔ اور جو لوگ رونے والے ہیں درصفتیں کے کشتوں پر وہ بھی درحقیقت انتقام  
 لینے والی ہیں معویہ مجھے ایک ایسے امر کی طرف دعوت کرتا ہے جس میں نہ غرت ہے نہ انصاف میں  
 اگر تم لڑنے پر آمادہ ہو تو میں معویہ سے جنگ کروں اور محاکمہ کروں طرف خدا کے تلوار کے نشے  
 اور اگر تم زندگی کے خواہاں ہو لڑنا نہیں چاہتے تو میں قبول کر لوں گا تمھارے لئے۔ جا رہا ہوں  
 سے لشکر لے آؤ از دی ہم زندگی چاہتے ہیں۔ اور صلح کر لیجئے۔ اور جب پختہ ارادہ کریں صلح کا  
 تو بالائے ممبر شریف لیگے اور فرمایا۔ ایہا الناس جلوگ تمھارے امیر تھے اور مہمان اور ہم طبیعت  
 ہیں تمھارے بنی کے جسے دور کیا ہے خدا نے ہر برا بیٹوں کو اور ظالم کی تطہیر کامل حضرت نے اس  
 جملہ کو مکر فرمایا جس سے تمامی اہل مجلس رونے لگے۔ اُس کے بعد صلح ہوئی۔ جب قیس کو خبر  
 صلح معلوم ہوئی جو بارہ ہزار سوار کا سردار تھا اور مقدمہ لشکر امام تھا تو وہ کھڑا ہوا اپنے لشکر  
 میں اور کہا ایہا الناس یا تم اطاعت کرو امام ضلالت کی یا بغیر امام کے لڑو سب نے جواب دیا  
 ہم کو اطاعت امام ضلالت قبول ہے۔ اور معویہ نے بعد مصالحتہ اغواء عمر و عاص جناب امام  
 حسن نے کہا کہ آپ مجمع میں خطبہ پڑھیں۔ اس سے معویہ کی غرض یہ تھی کہ لوگوں پر ظاہر ہو جائے  
 کہ آپ لیاقت خلافت نہیں رکھتے کہ مجمع میں خطبہ نہیں پڑھ سکے پس کھڑے ہو امام حسن اور  
 فرمایا ایہا الناس خدا نے تمھاری ہدایت کی بدولت ہمارے اول کے اور تمھارے جان کی حفاظت  
 کی بدولت ہمارے آخر کے۔ اس امر کیلئے ایک مدت ہے۔ اور دنیاویوں ہی ایک ہاتھ سے دوسرے  
 ہاتھ میں پھر نوالی خیر ہے۔ اور خدا نے اپنے نبی سے فرمایا ہے کیا معلوم ہے کیا عجب کہ یہ قند تھا  
 لئے۔ اور متلع دبوچنی ہے ایک زمانہ تک یہیں پر معویہ نے روک دیا اور کہا بس ٹھیک ہے کسی نے  
 پوچھا امام حسن سے کہ آپ کیوں صلح کر لی تو فرمایا میں نے کراہت کی دنیا سے اور دیکھا امام کو فخر  
 کو کہ یہ ایسی قوم ہے کہ کوئی اگر ان پر دُشوق کرے تو ضرور وہ مغلوب ہو گا۔ انہیں سے کوئی بھی ایسا  
 نہیں ہے جو دوسرے کی رے سے اتفاق نہ کرے سب مختلف ہیں۔ نہ خیر کی نیت رکھتے ہیں نہ شر کی  
 میرے والد جناب امیر نے سب مصائب جملے لئے ہاتھوں میں ہم نہیں جلتے ہم لوگوں کے بعد  
 کس سے انکی اصلاح ہوگی یہ شہر سب شہروں سے ہے خراب ہو گا۔ بعد جب کوئی کیا امام حسن نے



تو ایک شخص نے راہ میں کہا۔ اے سیاہ کرنے والے چہرہ ہائے مسلمین۔ تو حضرت نے فرمایا تو ملامت

مکر میری کہ رسول اللہ خواب میں دیکھ چکے تھے کہ بنی امیہ سے یکے بعد دیگرے آپ کے ممبر رچھڑ جائیں گے

جس سے نہایت درجہ رنج ہوا حضرت کو جس پر خدا نے انا اعطیناک الکوثر نازل کیا کہ دیا میں نے تھے

کوثر جو ایک نہر جنت میں اور سورہ انا انزلنا نازل کیا جس میں خبر ہو کہ بنی امیہ حکومت کرنے کے ہزار

ہجریہ ۱۶۳ میں واقعات صلح جو کے سال سے پیش کئے گئے آپ ہی کی معتد تاریخ ہے۔

اسکو دیکھ کر آپ اپنی تسکین فرمائیجے کہ آیا یہ صلح مجبوری ہوئی یا برضا و رغبت۔

معلوم نہیں آپ کس قسم کی بیارگی و درماندگی چاہتے ہیں جسکو میں ثابت کروں غمیلوٹا گیا

مال و اسباب غارت ہوا جس فرش پر بیٹھے تھے وہ تک چین لیا گیا۔ زخم لگایا گیا۔ قید کر لینے کا

مشورہ دیا گیا۔ اب کیا باقی رہا؟ کیا چاہتے ہیں کہ قید کر کے حوالہ کر دئے جاتے تب آپ درماندگی

و بیارگی قبول کرتے۔ حضرت امام حسن تو باوازل بلذ فرماتے ہیں۔ یہ لشکر میرے خون کا پیاسا ہے

کچھ لوگ انکے ہماری رفاقت میں مارے گئے۔ انکے وارثوں کو علیحدہ غصہ ہو۔ کچھ لوگ ہمارے ہاتھوں

قتل ہوئے انکے وارث علیحدہ انتقام کی فکر میں ہیں۔ پھر زیائے امام علیہ السلام کسکو ساتھ لیکر

جہاد کرتے اس پر بھی تو حضرت نے محبت تمام کیا اور سب باوازل بلذ فرمایا اگر تم یکدل ہو کر آمادہ جنگ

ہو تو چلو اس سے جنگ کریں سب تو انکار کیا کہ نہیں ہم جنگ نہیں چاہتے زندگی پیاری ہے۔

جناب امام حسن تو صاف صاف فرمائیں ان میں دو آدمی بھی ایسے نہیں ہیں جو متفق ہوں۔

میرے والد انکے ہاتھوں مصیبتیں جھیلانے لگے مگر آپ مجبوری کو بھی نہیں قبول کرتے؟

امام حسن علیہ السلام تو فرماتے ہیں مقدر نہیں بدل سکتا ہر رسول اللہ نے انکو بصورت بندہ

ممبر رچھڑتے اور ترے دیکھا ہے۔ جس سے حضرت رحیمہ ہو اور خدا نے اونکی تسکین کیلئے انا اعطیناک

وانا انزلنا نازل کیا۔ اور آپ اس خلافت و حکومت مغویہ پر خوش و مسرور ہوتے ہیں اسکا

جواب خدا اور رسول کو کیا دیکھنا۔ شاید یہی سبب ہے جو اسکیست ان دونوں سور و نکو بالجفوف نازل

میں نہیں پڑھے اور اسکے عوض میں لایلاف پڑھے ہیں جس میں قریش کا ذکر ہے یا بت پرستے

ہیں جس میں ابولہب کا ذکر ہے جو مغویہ کا بھوپا تھا یا اسی قسم کے وہ سور جو شتمل ذکر و عذاب کھلا

آپ اسکے بعد اسکو بھی سن لیجئے کہ مغویہ نے بعد صلح کیا کیا تاریخ کامل میں ہے۔

فلما سلم الحسن الامر الى معاوية طلب ان يعطيه الشروط التي في الصحيفة  
التي ختم عليها معاوية فابى ذلك معاوية وقال له وقد اعطيتك ما كنت  
تطلب الى ان قال وكان الذي طلب الحسن من معاوية ان يعطيه ما في  
بيت مال الكوفة ومبلغ خمسة الاف الف وخارج دار الجرد من فارس  
وان لا يشتر عليا فلم يجبه الى الكف عن شتم علي فطلب ان لا يشتم  
وهو يسمع فاجابه الى ذلك ثم لم يرف له به ايضا واما خراج فارس  
يجرد فان اهل البصرة منعوه منه وقالوا هو فئنا لا نعطي احدا  
وكان منهم بامر معاوية ايضا احد ۱۶۲ یعنی جب امام حسن نے خلافت کو حوالہ معاویہ کیا  
تو معاویہ سے کہا مطابق اس صلنامہ کے جو تیرا دستخطی ہے شرائط کی تعمیل کر معاویہ نے انکار کیا اور کہا  
ہم تو پورا کر چکے تمہارے مطالبات کو۔ وہ شرائط صلنامہ یہ تھیں۔

۱۰ بیت المال کوفہ کے خزانہ میں جو مال موجود ہے وہ امام حسن سے متعلق ہے  
۱۱ خراج دار الجرد فارس بھی امام حسن سے متعلق ہے

۱۲ جناب امیر کا سب و شتم موقوف کیا جائے۔ انھیں تین باتوں کو امام حسن نے شرائط صلنامہ  
میں ثبت کیا تھا۔ شرط آخری موقوفی سب و شتم جناب امیر کو معاویہ نے ایک دم نامنظور کیا۔ تب  
اسکی جگہ یہ شرط پیش کی گئی کہ اچھا جس مجلس میں امام حسن تشریف رکھتے ہوں وہاں سب  
شتم نہ کیا جائے۔ معاویہ نے اسکو ادسوقت قبول کیا۔ مگر اسکا بھی ایفا کیا۔ اور دوسری شرط جو  
خراج دار الجرد کے متعلق تھی کہ مال المم حسن ہے۔ اسکا رے میں معاویہ نے یہ ترکیب کی اہل بصرہ  
کو سکھایا تم اسکا دعویٰ ہمارا فی ہم نہیں دیکھ چکا ہے اس حیل سے اس شرط کو بھی معاویہ نے  
پورا نہ کیا اگر آپ انھیں شرائط پر غور کرتے تو آپکو معلوم ہو جاتا کہ جناب امام حسن علیہ السلام کس درجہ  
مجبور تھے کہ تمام دنیا کی سلطنت معاویہ کو دے رہے ہیں اور چاہتے ہیں کہ جناب امیر المومنین کا لہجہ نہ  
موقوف کیا جائے مگر معاویہ نہیں مانتا۔ آخر حضرت نے اس شرط سے بھی دست برداری کی۔ آخری شرط  
یہ شرط پیش کی کہ اچھا میرے روبرو تو نے لعن کیا ہے جسکو معاویہ نے قبول کیا مگر ایفا نہ کیا۔ اب  
اس سے بڑھ کر کون سی مصیبت اور مجبوری انسان کو پیش آسکتی ہے کہ اسکا بپا کسی محبت جزو



ایمان بلکہ اصل ایمان پر لعنت لکھا ہے اور وہ موقوف نہ کر سکے۔ اور اہلسنت اسکو مجبوری نہیں سمجھتے بیچارگی درماندگی نہیں مانتے۔ بلکہ برعایت اس مصلحت کے کہتے ہیں جو امام مہام کو شایا تھا لیکن اس مصلحت کو نہ لکھا کہ کون سی مصلحت تھی۔ نہ اسپر غور کیا کہ اس سے جناب امیر کیا الزام آتا ہے نہ کہو خلیفہ راج قبول کرتے ہیں۔ تو کیا وہ حضرت آپ کے نزدیک امام نہ تھے جو اس مصلحت پر آپ کے لئے غور فرماتے۔

## الصلۃ والحرب

سلطنت یا حکومت عام طور سے دو قسم کی ہوتی ہے شرعی اور عرفی۔ عرفی کیلئے تو کوئی قاعدہ ہے نہ قانون جس طرح بن پڑے ریاست حاصل کر دخواہ اسمیں بے ایمانی کرنا پڑے یا دنیا بھاری اس سے ہمکو بحث نہیں کیونکہ یہ تو تابع مرنی سلطان یا رئیس ہوتی ہو چلی و جنگ کا جو مقتضائے سمجھا گیا۔

ہاں شرعی سلطنت کے لئے آداب و قواعد میں کہ سربراہ اس سے تجاوز نہیں کر سکتا خواہ اسمیں دنیوی نفع ہو یا نقصان اسکی بنیاد انبیاء و اوصیاء کے اقوال و افعال پر ہوتی ہو کہ وہی اسکے قواعد و آداب مقرر کرتے ہیں رسول اللہ بانی شریعت بھی میں یا وہ بانی سلطنت اسلامی بھی ہر امر میں حضرت ہی کا اتباع لازم ہو اور اسی اتباع سے اسلامی سلطنت بھی جاسکتی ہو اور اسی عرض سے جناب امیر ابتداء امر میں طالب خلافت و ریاست کے مطابق احکام اسلام ارکوز قائم کریں۔ جب رعایا نے سرکشی کی اور حضرت کی خلافت کو نہ مانا تو بعد ازاں اہل حق ساکت رہے یہاں تک کہ وہ زمانہ آیا کہ حضرت قبول خلافت پر مجبور کئے گئے۔ حضرت کا کام چونکہ اتنا محنت تھا اسکو تبصریح ظاہر کیا کہ ہم اس خلافت کے طالب نہیں جب تم خود مالک خلافت ہو حکم خدا و رسول سے تمکو مطالب نہیں ہو جسے چاہو خلیفہ بناؤ ہم سب سے زیادہ مطیع و منقاد رہیں گے زمانہ ایسا نازک تھا کہ جو لوگ مستحق خلافت سمجھے جاتے تھے انمیں سے کوئی ایسا شخص نہ تھا جو اس بار کا تحمل ہو سکے کیونکہ کم سے کم قتل عثمان میں سب کے سب شریک تھے جس سے کوئی اس قتل بل نہ سمجھا گیا کہ بار خلافت اسپر ڈال جائے۔ لہذا حضرت نے اسکو قبول کیا اور ظاہر کر دیا کہ یہ خلافت مثل سابق عرفی نہ ہوگی بلکہ شرعی ہوگی جسکا تم تحمل نہ کر سکو گے چنانچہ تاریخ کامل میں جو خصال علی دعویٰ و القسوان دعویٰ

رانی اورانی وایضا عن عبداللہ ابن بربک عن ایہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ما من احد من اصحابی موت بارض الا بعث قائد اولوا البعور يوم القيامة رواہ الترمذی  
 کا کیونکہ اولین سے بعض اصحاب کو طرن دوزخ کے لیجا تا تصور ہوتا ہو اور ثانیین میں متفاضل  
 یعنی اصحاب کو دوزخ علی طرن لیجا تا فی تصور آبا زرو سے قاعدہ اصولیہ تطابق لازم ہوا وہ  
 یہ ہے کہ مراد اصحاب سے خواص اصحاب نہیں اسلئے کہ ہم کو یقین معلوم ہے کہ کوئی انیس سے بعد  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ نہیں ہوا بلکہ مراد ان اصحاب سے اہل بیت علیہم السلام ہائے تھے  
 حضرت کے زمانہ میں پھر مرتبہ ہو گئے مانند اہل بیت علیہم السلام کہ کذاب و غیر ہم کے میں فرمانا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 اصحابی اصحابی بطریق غیرہ و ترجمہ بقصد خلاص کروانے لفظ تھا جیسا کہ عن ابی عبداللہ  
 البخاری عن قیس قال سمعنا الذین ارشدوا علی ابی بکر بن قتادہ فقالوا سمعنا ابوبکر بن قیس  
 قتلوا ماتوا علی الکفر ترجمہ روایت ہے ابوبکر بن قتادہ بخاری سے کہ کہا وہ ولیرگاہیں جو  
 مرتبہ ہو گئے زمانہ میں خلیفہ بلا فضل امیر المؤمنین حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پس  
 لڑے انہوں سے ابوبکر بن قتادہ اور مرے وی لوگ اور پھر کہ یہ وہی او جڈاعالی میں اور حدیث شریفہ  
 قال لعلی تقائل الاممول ہر او پر آید شریفہ وان طائفان من المؤمنین اقتتلوا فاما صلح  
 بینہما کے یعنی لڑتال کرے دو گروہ میں پس صلح کر دو درمیان ان دونوں کے۔  
 چونکہ علم خلا میں مقرر تھا اپنے کلام پاک میں ذکر فرمایا بدین وجہ فرمانا رسول مقبول کا قتل علی بن  
 قرآن کے ہجکا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قتل علی علی ثانیہ بالکفار چل کیا جاوے  
 کیونکہ یہ مجال ہے اگر یہاں قتال بالکفار مراد ہو تو درمیان آید شریفہ اور حدیث شریفہ کے باہم  
 تناقض لازم آتا ہے کیونکہ یہ شریفہ صریح دالی ہے قتال المؤمنین پس فرمانا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 حضرت علی بن ابی طالب قتال تھا قتال بالمؤمنین ہو گا سبحان اللہ اس کا زار میں جو درمیان



فانما مستقبلون امرالہ وجوہ اولہ الوان لا تقوم بہ القلوب ولا تثبت علیہ  
العقول فقالوا انشدنا اللہ الا نری ما نحن فیہ الا نری الاسلام الا نری  
الفتنة الا تخاف اللہ فقال قد اجعلک صرہ جلد ۲

یعنی حضرت علی نے اُن لوگوں سے کہا ہمارے چھوڑ دو اور دوسرے کو خلیفہ بناؤ کیونکہ ہم کو ایسے امور پیش  
آئے ہیں جن کے بہت سے وجوہ ہیں اور بہت سے الوان نہ تم لوگوں کے دل اس پر قائم رہ سکتے ہیں نہ تمہاری  
عقلیں اس پر ثابت رہ سکتی ہیں۔ سب نے کہا کہ ہم آپ کو قسم دیتے ہیں خدا کی کیا نہیں دیکھتے کہ ہم کس  
مصیبت میں ہیں اسلام پر نہیں نظر کرتے کیا ہو رہا ہے۔ قصہ کو نہیں دیکھ رہے ہیں خدا کا خوف نہیں  
تب حضرت نے فرمایا اچھا مجھے قبول کیا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت کو اس خلافت سے کسب  
انکار تھا اور کن مجبور یوں سے قبول کیا اور ظاہر کر دیا کہ تم لوگ اسکو سمجھ نہیں سکتے کیونکہ تم نے جو  
رنگ خلافت دیکھا تھا وہی چاہو گے وہ یہاں غیر ممکن ہے۔

اب حضرت کو دور میں خطرناک پیش میں ایک ایک خلفاء سابق کی تقلید کریں جس سے ممکن ہو کہ کچھ ذریعہ  
حیث و آرام سے بسر ہو مگر دین کا اس میں خطرہ ہے کیونکہ وہ بایں کرنی ہوئی جو شرعاً ناجائز ہیں  
دوسرے یہ کہ جو حکم شریعت پر اسکی تعمیل کریں اس میں ہزاروں خطرے ہیں جان مال آبرو سب پر خطرہ  
آتا ہے مگر دین کی حفاظت اسی صورت میں ہوگی حضرت کو مشورہ دینے والے اولاد میں نہیں کیونکہ کل ترش  
اس خلافت سے ناراض ہیں اور اگر ہیں تو وہی لوگ جو خلفاء سابق کے مشرک تھے اور سمجھتے تھے کہ آپ کی  
طرز خلافت بھی وہی ہوگی جو سابق خلافتوں کا رنگ تھا حالانکہ آپ کے پیش نظر دوسری شری  
احسن میں جس کا کوئی سمجھنے والا نہیں ہے اور جو کہ اون کے مشورے پسند خاطر نہیں ہوتے جس سے انکو  
بھی تکدر ہوتا۔ مگر حضرت اسلامی احکام سے مجبور تھے کہ اس خلافت و دینی کو کفر سمجھتے۔

جو سبب ہے کہ جب رسول اللہ نے جنگ بدر کا قصد کیا تو خلیفہ دوم کی رائے خلافت ہوئی کہ ان سے  
جنگ نہ کرنا چاہیو جس سے حضرت کو ملال ہوا اور آپ نے انکی رائے پر ناراضی ظاہر کی۔  
اسی طرح جنگ طائف میں شیخ کی رائے ہوئی کہ قریش کے غلام سب جو اسلام لائے ہیں انکو کفار  
قریش کے حوالہ کر دیجئے حضرت نے اسے ناپسند کیا اور ناراض ہوئے۔

اسی طرح صفیر بن شعبہ وغیرہ نے جناب امیر کو رائے دینی کہ آپ مجال عثمان کو قتل نہ کریں۔

نے و ما كنت فتخذ المضلين عضداً پھر صاف انکار کیا فرمایا لا اداھن فی دینی ولا اعطی الدنیا فی امری یعنی میں ہر دین میں سستی نہ کروں گا اور دنیوی اغراض کو اپنے امور میں شامل نہ کروں گا مغیرہ نے کہا اچھا مغویہ کو بجال رکھے و لك حجة في اثباته كان عمر بن الخطاب قد ولاه الشام فقلت لا والله لا استعمل معوية بن مہین تاریخ کامل ص ۷۷ اور آپ کو اسمیں ایک حجت بھی ہے کہ عمر نے مغویہ کو شام کا حاکم مقرر کیا تھا حضرت نے فرمایا لا دابة ہم دور نہ کیلئے بھی مغویہ کو اپنی طرف سے ولایت کے لئے نہیں قبول کر سکتے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت اس مشورہ کو دینیوی طور پر پسند کرتے ہیں مگر دینی طریق سے اس کو خطرناک جس سے بصاحت تمام انکار کیا اور آیہ تنزیل المضلین عضداً کی تلاوت فرمائی مغیرہ حضرت کو دیسا ہی خلیفہ جان رہا ہے جیسا کہ عمر کو خلیفہ مانا تھا جسے باوصفیکہ چار صحابہ کی گواہی مغیرہ کے زنا کاری پر گزر چکی تھی مگر بحال دوسری و محبت قدینہ مغیرہ کو حد شرعی سے بچایا اسی طرح حضرت بھی ذاتی اغراض کے مقابلہ میں حدود شرعی کا خیال نہ کرینگے مگر یہاں وہ باتیں کہاں ممکن صاف صاف فرمایا ہم کسی طرح امر دین میں سستی نہ کریں گے مغیرہ خلیفہ دوم کو خلیفہ جاز سمجھ رہا ہے۔ اور حضرت کو ترغیب دے رہا ہے کہ آپ اسی فضل عمر کو خدا کی قرا دیتے کہ مغویہ کو بجال رکھے۔ اب آپ کیونکر سمجھا میں کہ عمر کی خلافت ہی کب جاز تھی جو ان کے افعال قابل سند ہوں۔ آپ کیونکر اسکو بتائیں کہ تم لوگوں نے سب نفوس رسالت پناہی کو بھلا دیا اور تم ہی لوگوں کے مشورہ سے وہ ناجائز خلافت قائم ہوئی۔ اور تم لوگوں کا سب مشورہ ہو چکا ہے کہ اگر حضرت علی کو کسی طرح خلافت ملے تو مغویہ پور دم غم سے مخالفت کرے۔ اب اس مشورہ کی غرض بکھڑا کرے اور کیا بوسلہ ہے کہ مغویہ کے عقیدت کا ایک سند حاصل کر دیکھو کہ حضرت کو بعلب امیقین معلوم تھا مغویہ کسی صورت میں بھی مخالفت سے باز آئو الا نہیں ہے وہ ضرور وہی کر لگا جو کیا پھر بجز اسکے کہ حضرت سے من حکمت حاصل کر کے اسکی حقیقت اور بھی مستقل ہو جائے اور کیا نتیجہ ہوتا پھر نہ کر ممکن تھا کہ حضرت اس مشورہ کو قبول فرماتے۔

صحابہ امیر دین میں قیام فرما ہیں۔ اپنی حقیت پر مستقر ہیں بابت اسے در خلافت سے آپ دیکھ رہے ہیں کیا ایک گل گل رانا جو بو سفیان کس جوش خود ش سے آپ سے کہ رہا ہے کہ ہاتھ بڑھائے ہم بیعت کریں ابھی مدینہ کو سوار دیا۔ ہ سے بھر دیتے ہیں۔ حضرت اسکی نیت جانتے ہیں کہ امر خلافت میں شریک



قوی بنایا چاہتا ہے۔ اب اسکو نہایت شدت سے ڈانت ہے میں شیخین خوف زدہ ہو کر اسکو ملا ہے  
میں اور ساز باز کر رہے ہیں اس کے دونوں بیٹے زید مغویہ کو شکر روم کی سرداری دے رہے ہیں اور  
وہ شریک خلافت بن رہا ہے۔

خلیفہ دوم اپنے مجمع خاص میں بیٹھے ہوئے اسکا تذکرہ کر رہے ہیں کہ آئندہ جو خلیفہ بنے وہ اس  
دماغ کا نہیں اس سے خلافت ضرور چھینیں گے اور جناب امیر خلیفہ ہونگے۔ تدبیر اسکی بتا رہے ہیں  
کہ اسوقت مغویہ کو اپنا پشت و پناہ بنانا وہ پھر چھین لیا۔

چنانچہ ابن حجر کی تطہیر الجنان میں لکھتے ہیں و منها ان عمر رضی الناس علی اتباع معویۃ الفجر  
الیہ الی الشام اذا وقعت فرقاً خرج ابن ابی الدنیا بسندہ ان عمر قال ایا حکم  
والفرقہ بعدی فان فعلتم فاعلموا ان معویہ بالشام فافادوا کما تم الی را یکم  
کیف ستنبروا منکم مردہ ۳ یعنی عمر نے لوگوں کو آمادہ کیا اسپر کہ جب اختلاف واقع ہو تو معویہ  
کا اتباع کرو اور طرف شام کے چل جاؤ چنانچہ ابن ابی الدنیا نے روایت کی ہے کہ عمر نے کہا جو فرقہ اختلاف  
سے میرے بعد کھڑا کرے گا تو مجھ کو معویہ شام میں بکسی طرح دہستے چھین لیا۔ اس کے  
شرع میں ابن حجر لکھتے ہیں فالعنی انه یخرجهم اذا وقعت فتنہ او جبت افتراق  
العصایہ لموت الخلفاء الراشدین ان یخرجوا الی معویہ ویفوضوا الیہ امر  
تلك الفتنہ لعظم رايہ وحسن تدبیرہ۔ یعنی معنی اس عبارت کے یہ ہیں کہ عمر کو تو ایسا  
رہے ہیں کہ جب فتنہ واقع ہو جس سے افتراق و اختلاف صحابہ لازم آئے بود موت خلفائے راشدین

لا فعلت بعد کی طرف جائیں اور اسکو پھر مغویہ میں کریں جو عظمت اسے جس تدبیر اس کے  
اشنان و مصر و انھیں سمجھ سکتا ہو کہ مطلب خلیفہ کیا ہے کہ بخیر جناب میر کوئی مدعی خلافت نہیں ہے  
اہم علیہ من صلاۃ کہ خلافت میں جھگڑا ہو لاسبب یکدہ میں بس پہلی غرض یہی ہے کہ  
رسول اللہ و بقیہ شوریٰ امن تو تملوک مغویہ کو بہت بنا دے کیونکہ خلیفہ مذمہ جان رہے  
اہل مصر و ابنائہم لا افضل تعالیٰ عنہم ہیں۔ اور اگر خداوند مدد مسلمان میں دیو باجور توڑ  
لو الطلب بذلک ان قتلت قال عثمان بن عفان ایسا تو کو بھی جو اس دامن گیر کی جلا دے  
فتنہ خلافت کرنے کی یہ فیلور ہے۔

اختلاف نہ کرنا یا خود ہا متفق رہنا کہ خاندان رسالت میں خلافت نہ جانے پائے اور اگر تم اس تدبیر سے  
 عاجز ہو تو مغویہ کی طرف چلے جانا اور اسکو سو سپ دینا کہ وہ اپنی تدبیر سے اس کام کو بخوبی انجام دے گا۔  
 ابن حجر نے اگرچہ اس جملہ سے موت الخلفاء الراشدین اسکی حفاظت چاہی ہے کہ اس تعلیم کو جناب امیر  
 کے خلیفہ علیحدہ کر لیں کیونکہ جناب امیر کو نہ بانی وہ خلفائے راشدین سے مانتے ہیں مگر جب خود  
 اہلسنت کے یہاں اسمیں اختلاف ہے کہ جناب امیر کی عثمان بھی خلفائے راشدین میں داخل ہیں یا  
 نہیں تو اس جملہ سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے نہایت تاویل تو ابن حجر کی ہر کچھ قول عمر نہیں جو سند جو ہے  
 مائتہ کے بعد جو کہا و هذا من عمر کرامۃ باہرہ لتضمنہ الاخبار بان الامر یصیر الیہ ان  
 الامۃ لا یعول فیما اذا کہ یہ عمر کے کرامات باہرہ سے ہے کیونکہ اسمیں وہ خبر دے رہے ہیں کہ امر خلافت  
 ہو اور اسکے طرف عود کرے اور مقالید امت کا دار و مدار اسی پر ہو۔ صاف بتا رہا ہے کہ اس تحریر میں  
 کا تعلق اوسی جگہ سے ہے جو مغویہ کو جناب امیر سے پیش آئی۔ کیونکہ نہ عباس اس واقعہ کے کوئی واقعہ  
 پیش آیا نہ فقہ ہوا جناب امیر سے تو کراستہ خلافت حاصل کی اور خلیفہ علی الاطلاق بنا پھر اس تعلیم  
 کو کرامت باہرہ کہنا بھڑکنے لگے کہ سوزیہ یا ہر کہ عمر صاحب تو کفر کی تعلیم دے رہے ہیں اور یہ اسکو کہہ رہے ہیں  
 ہر حال جب ابتداء خلافت سے جناب امیر کے محرم کرنے کے لئے یہ حال بچھپایا جا رہا تھا اور یہ تدبیر  
 ہو رہی ہیں کہ کبھی تو عمر صاحب ٹھنڈھی سا فیس لے رہے ہیں یا ابھی سے بعد کون خلیفہ ہو گا کبھی  
 سب کی نالائقی ثابت کر رہے ہیں اور کبھی یہ ترغیب دے رہے ہیں کہ جب وہ وقت اختلاف آئے  
 تو مغویہ کو اپنا پشت پناہ بنانا پھر کیونکہ ممکن تھا جناب امیر اس مشورہ کو قبول فرما لیں۔ کمال  
 رکھئے بعد اسکے کہ وہ اپنی خلافت کو مان لے علیحدہ کر دیا جائیگا جیسا کہ مغویہ نے فرمایا۔  
 ابن عباس نے بھی اسکی تائید کی۔ اور جناب امیر نے بھی جواب دیا یا ابن  
 دلامہ عنہما معاویہ فی شوق صریح تاریخ کامل  
 یعنی نہ ممکن تھاری ان راہوں سے واسطہ نہ مغویہ کے کیونکہ  
 پر کھتی مطابق امور دنیا۔ اور جناب امیر کی رائے اصل وہاں  
 معلوم تھا مغویہ وہی کر گیا جو کیا خواہ سمجھ آ رہا ہو مغویہ  
 یہ نقصان تھا کہ اسکو ایک سند حاصل ہو جائے کہ اسلام و ایمان کی کہ ہم ایسے تھے کہ جناب امیر



نے بھی سبکو پہلے برقرار رکھا اور اب موتوں کر رہے ہیں۔ بغیر تو دراصل معویہ کا طر فزار تھا اور  
حضرت ابن عباس اصل رات سے ناواقف تھے لہذا ایسا مشورہ دیا۔ مگر جناب امیر جو سب اسرار  
سے مطلع تھے کیونکہ اس کھنڈے میں آسکتے تھے لہذا آپ اسی رات پر قائم رہے لا ادا من  
فی دینی ولا اعطی الدنیا فی امری۔

تاریخ کے صفحات اولیٰ تو معلوم موجب وقت حضرت عثمان پر بلوہ ہوا اور اس وقت معویہ اسی  
عہد پر علیحدہ ہوا کہ ہم تمہارے خون کے بدلہ کو بہانہ بنائیں گے اور اسی سے عثمان کی کٹنے بد  
نہ کی۔ چنانچہ کتاب الامامہ والسیاست ابن قتیبہ میں ہر قال فخرج ابن عباس فقال لعثمان  
لمعویہ ماتری فان هوکلاء المهاجرین قد استعملوا القدر ولا بد لہم فکاف  
انفسہم فقال معویہ الراوی ان تاذن لی فاضرب اعناق هوکلاء القوم  
قال من قال علی۔ وطلحہ والزبیر قال عثمان سبحان الله اقتل اصحاب رسول  
بلا حدث احد ثوہ ولا ذنب رکبہ قال معویہ فان لم یقتلہم فانهم  
سیفنلوك قال عثمان لا اکون اول من خلف رسول الله فی امۃ باہراق  
الدما قال معویہ فاختفی احدی ثلاث فصال قال عثمان وطلحی قال  
معویہ ارب رب لك ههنا اربعۃ الاف فارس من مال الشام یكولون لك  
جوز او بین یدیک یداً۔ قال ارنز قہم من این۔ قال من بیت السہال  
قال عثمان ارنز ق اربعۃ الاف من الجند من بیت مال المسلمین لحرزہمی  
لا فعلت هذا قال قانہ قال وما ہی قال فر قہم عنك فلا یجتمع منهم  
اشنان فی مصر واحک۔ اضرب علیہم البعوث والندب حتی یکون دبر علیہم  
اہم علیہ من صلاتہ قال عثمان سبحان الله شیوخ المهاجرین وکبار اصحاب  
رسول الله وبقیہ شوری اخرجہم من دیارہم واغرق بینہم و بین  
اہلہم وابنائہم لا اقل هذه قال معویہ فثالثہ قال وما ہی قال  
الطلب ینک ان قتلت قال عثمان نعم هذه لك ان قتلت فلا یطل

یعنی عثمان کے پاس سے جب ابن عباس باہر گئے تو عثمان نے مویہ سے کہا کیا راستہ ہے تیری کہ مہاجرین قہل کر رہے ہیں امور تقدیری میں اور ضرور ہے کہ جو کچھ ان کے دلیس ہو کر گذریں مویہ نے کہا راستہ یہ ہے کہ تم بمکو اجازت دو کہ ان سب کی گردن ماریں۔ کہا کسکے قتل کی اجازت دیں کہا۔ علی طلحہ۔ زبیر۔ کہا عثمان نے سبحان اللہ کیا میں قتل کروں اصحاب رسول اللہ کو نفیری جرم و قصور کے مویہ نے کہا اگر تم نہ اذکو قتل کرو گے تو وہ سب تمکو قتل کر ڈالینگے۔ کہا عثمان نے یہ نہیں ہو سکتا کہ سب سے پہلے میں ہی اسکا باعث ہوں کہ خون ریزی کروں امت رسول اللہ میں مویہ نے کہا تو پھر تین باتوں سے ایک بات میری قبول کرو عثمان وہ کیا۔ مویہ پہلے یہ کہ ہم چار ہزار فوج یہاں اہل شام سے مقرر کرتے ہیں جو تمھارے پاس حاضر رہیں اور ہر طرح تمھارے مطیع ہوں عثمان پھر انکا خروج کہاں سے آئیگا۔ مویہ بیت المال سے۔ عثمان تو کیا چار ہزار فوج کا خروج ہم مسلمانوں کے بیت المال سے اس غرض سے دیر کہ ہماری جان کے محافظ ہوں یہ نہیں ہو سکتا مویہ تو دوسری صورت یہ ہے کہ ان سب مہاجرین کو جو یہاں میں متفرق شہروں میں بھیج دو کہ وہ آدمی ایکجا نہ ہونے پائیں اور انپر جاسوس و مخبر مقرر کرو کہ انکے حالات سے تمکو خبر دیا کریں۔ عثمان۔ سبحان اللہ شیوخ مہاجرین و کبار اصحاب رسول اللہ و بقیہ اصحاب شہرے کو ہم گھربار اہل و عیال سے جدا کر دیں یہ نہیں ہو سکتا۔ مویہ تو تیسری صورت یہ ہے کہ بمکو اجازت دو تمھارے خون کا انتقام لیں اگر تم قتل کئے جاؤ۔ عثمان۔ ہاں۔ یہ حق تجھے ہے اگر قتل کیا جاؤں کہ میرے خون کو ضائع نہ جانے دینا۔

اس عبارت کے ان مطالب سے بمکو بحث نہیں کہ مہاجرین اولین نے اجماع کیا تھا قتل عثمان پر اور عثمان کہہ رہے ہیں کہ ضرور دے اپنے ارادہ کو پورا کرینگے۔ اس سے بحث ہے کہ مویہ راستہ دے رہا ہے یا سبکو قتل کر ڈالنا چاہیو۔ اگر تم قتل کرو گے تو وہ تمکو قتل کرینگے۔ جس سے یہ بدست معلوم ہوا کہ مہاجرین کا اتفاق تھا قتل عثمان پر۔

بلکہ صرف یہ دکھانا منظم رہے کہ جناب امیر کو یہ کل حالات معلوم تھے خلیفہ اول کے عہد میں کس طرح یہاں ملایا گیا خلیفہ دوم کے زمانہ میں کیا کیا تعلیم دی گئی تھی خلیفہ سوم کے عہد میں کیا کیا منصوبے باغی تھے گئے تھے۔ پھر کوئی نہ ممکن تھا جناب امیر مومنین علیہ السلام اسکو سند بجا لی عطا فرما کر سیطرہ اودھتے ہوئے سلام میں قائم کہتے۔



اکھنڑ مطالب کی طرف حضرت نے اشارہ فرمایا تھا انا مستقبلون امرالہ وجوہ والون  
لا تقوم بہ القلوب ولا تثبت لہ العقول کہ ہر شخص کی نظر ظاہر امور پر ہو اور ہم حقیقت  
امر سے مطلع ہیں جسکو دوسرے سمجھ نہیں سکتے۔ لوگوں کی نظر ظاہر حال پر ہو تجربہ پر کہ سمجھتے ہیں خلافت  
کا مدار اتفاق و جماع و بیعت ہمارے پر ہو جو اس ذریعہ سے خلیفہ ہوا وہ مسلم الثبوت ہر طرح مطلع  
ہو۔ استواری کیا جانے کہ یہ سب قواعد اس خلافت کیلئے اقرا ع کے لئے ہیں جو حکم رسول کے خلاف اور  
خاندان رسالت کے علاوہ لوگوں کے لئے فتنہ جب خلیفہ منصوص رسول مقرر ہوگا تو اس کے لئے ذیقاہ و  
رہنما نہ دوسرا۔ بلکہ بصرہ علیحدہ کیا جائے وہی کیا جائے کہ اسکی خلافت نہ چلے پائے۔  
دیکھ خلافت کے لئے الامہ من قریش سے سند لانی گئی کہ خلیفہ کو قریشی ہونا چاہئے۔ مگر جناب امیر کے محرمی  
کے لئے معاذ بن جبل کا نام لیا جاتا ہے جو بخدا انصار سے تھے اور کبھی سالم کا نام جو ابو خدیجہ کا غلام تھا۔  
قریشی ہر انصار سے بلکہ ایک غلام زادہ۔ یہ سب آزدیش کی کسی میں خلیفہ دوم کی جو اس خلافت  
کے بانی ہیں اور اہل سنت کے فرضی نبی ہیں۔

ہر حال جناب امیر کی مصیبت اب یہاں دو چند بلکہ سہ چند ہو۔ پہلے صرف یہ مصیبت تھی کہ آپ اپنے حق  
سے محروم کر دے گئے جس میں کچھ بھی آپ عذمتہ و عذر الخلافی معذور ہیں کہ جب مسلمانوں نے آپ کی  
خلافت نہ قبول کی تو آپ کیا کرتے۔ جہاد کی اجازت نہیں مصلحت نہیں۔  
اب وہ سب مصائب پیش ہیں جنکی حدود انتہا نہیں مگر آپ احکام الہی کی پوری تعمیل کرتے ہیں تو  
کرنے نہیں پاتے اگر نہیں کرتے ہیں تو براغزوہ اخروی بلکہ دنیوی کا بھی خوف ہو لہذا حضرت نے وہ  
راہ اختیار کی جو شرع انور کے مطابق سب اسلام در حفظ تھی کہ محبت کو تمام کیا۔ حق کو ذرا صغیر کیا  
جس سے قبل ممکن تھی اسکو انجام دیا جو باتیں حرام مکان سے خارج تھیں انکو حلال بنوا دیا۔  
اب یہاں جو مسئلہ کیا کہہ سکتے ہیں کہ مسلمانوں کی بد قسمتی ہو انکو کیسی طرح اہمیت طاہرین سے مانی  
نہیں ہو سکتی کوئی بات انکی پسند ہی نہیں ہوتی خدا کا حکم دکھاؤ۔ دنیا سلف کی سیرت دکھاؤ۔  
رسول اللہ کی سنت سناؤ۔ عقلی دلائل پیش کرو مگر چونکہ کام اہمیت طاہرین کا جو وہ عمل آں  
ن کا ہے اسے بطور قائل و اعتراف ہے اور اعتراف بھی ایسا کہ کسی طرح ادسکا  
ب کیا ہی مقصود ہو قابل قبول ہی نہیں۔



جناب امیر المومنین پر سب پہلا اور سب سے قوی اعتراض یہ ہے کہ اگر حضرت مستحق خلافت تھے تو بزرگتر کیوں نہ آئے قبضہ کیا آپ اشجع الناس تھے اور غاصبین خلافت تو سرخاگ میں فرار کرنے والے کبھی سبکو تہ تیغ کر کے خلافت کو کیوں نہ حاصل کیا لہذا معلوم ہوا کہ حضرت کا حق نہ تھا۔

اس کے جواب میں ہمارے گئی کہ قبضہ غلبہ اور چیز برحقیت اور چیز برحقیت تو حکم خدا و رسول سے قائم ہوتی ہے۔ غلبہ اور قوت کے اسباب مختلف ہوتے ہیں جس سے کبھی صاف حق غالب ہوتا ہے کبھی صاحب باطل مگر ان کے سمجھ میں نہیں آتا۔ اور سمجھنا کھار کرتے ہیں۔

بطور توضیح بتایا کہ خود رسول اللہ کو یہ حکم نہ تھا کہ محض اقرار رسالت بلکہ اقرار توحید کے لئے جہاد کرے۔ تو جناب امیر محض اس کام کے لئے کیونکر جہاد کرتے کہ تم سب کو خلیفہ مانو۔ آخر جہاد کا کام غیر سے ہے جب تک اس کے اسباب نہ پائے جائیں کیونکر ہو سکتا ہے۔ رسول اللہ تو تیرہ برس مکہ معظمہ میں رہے۔ سارا قبیلہ بنی ہاشم بہ استشارة ابولہب آپ کا حامی و مددگار تھا حضرت ابوطالب جو یہ

کہ تھے اور سب آپ کی عظمت مانتے حضرت کے سر پرست تھے آپ کے دیے صحابہ مجاہدین اولین جیسے خلفائے ثلاثہ بھی داخل ہیں۔ مکہ ہی میں اسلام لا سب تھے سب ساتھ تھے مگر حضرت نے

جہاد نہیں کیا جب تک مدینہ نہیں آئے تو کیا اس ترک جہاد سے رسول اللہ کی رسالت اور حضرت کی حقیت میں فرق آگیا ہرگز نہیں۔ تو پھر جناب امیر کے ترک جہاد سے اس وقت خاص میں آپ کی حقیت میں کیوں فرق آئے گا جناب رسالت کے کل عذر و نکتہ قبول کرتے ہیں کیونکہ اگر ذرہ برابر شک کرتے ہیں تو کافر ہو جاتے ہیں

مگر جناب امیر کے انھیں عذر و نکتہ جو بدرجہا بڑے ہوتے ہیں کی طرح نہیں مانتے!

حالانکہ دیکھ رہے ہیں رسول اللہ کے تین محافظ ایسے قوی ہیں کہ کسی کا ان سے کچھ بس نہیں چلتا ایک حضرت ابوطالب جو آپ کے عم معظم میں امرا علی حکومت خاندانی مثل سلاطین کے قریش وغیرہ پر مسلم ہو۔ دوسرے حضرت خدیجہ زوجہ آپ کی جو نہایت باغوت اور صاحب مال تھیں کہ سب پر آپ کا اثر

غالب ہو۔ تیسرے سارا قبیلہ بنی ہاشم جن میں آٹھ تو آپ کے حقیقی حوا ہیں علاوہ اور لوگوں کے جن کا اثر کیا غالب ہو کہ جب حدود فاطمہ حضرت ابوطالب و حضرت خدیجہ کفار نے آپ کو قتل کرنا چاہا تو بایں خیال کہ بنی ہاشم اس کا ذمہ عام ضرور لیں گے ابوجہار نے تمنا کی کہ اس خون میں شریک کرنا چاہا کہ حضرت

کا خون ہزار قبیلوں پر تقسیم ہو جائے تاکہ بنی ہاشم معاوضہ نہ لے سکیں کیونکہ ہزار قبیلوں سے ایک



قبیلہ کا زنا محال ہے جس سے بخوبی ظاہر ہوا کہ اس قبیلہ کی کیا قوت تھی حالانکہ سردار الحاکم دہلوی  
حضرت ابو طالب تاہم یہ سمیت تھی۔

بخلاف جناب امیر المومنین کے کہ حضرت بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ یا نبی آدمی  
بھی اس قبیلہ میں ایسے نہیں رہے جو تلوار پر سکیں چہ جائیکہ جہاد کر سکیں کیونکہ غلہ زنی ہاشم  
رسول اللہ کے وہ سالہ جہاد میں کام آچکے ہیں اب مرد و بچہ صرف جناب امیر میں جو خود ظلیفہ  
میں ہوں اور حضرت عباسؓ جو عقل جو ایسے ضعیف و کمزور تھے کہ مشرکین قریش ان کو مجبور کر کے اپنے  
ساتھ رسول اللہ سے لے لائے حالانکہ وہ کسی طرح اس پر ہوشی نہ تھے اور یہاں آکر اس پر سلام  
ہوے پھر جناب امیر ان دو بدھوں کمزوروں کو ساتھ لیکر جہاد کرتے اور کون اس جہاد  
کو عقلاً جائز کہہ سکتا تھا۔

اب آپ ہی انصافاً کہنے کہ جناب امیر کو تو ایسی حالت میں جہاد کر سکتے تھے جسکو آپ عظیم خود خط  
فرما رہے ہیں کہ جتنے مسلمان ہیں وہ مخالفت پر آمادہ ہیں مگر میں آگ لگانے کو تیار نہیں دفتر  
رسول کو ایذا نہیں دیتی جاتی میں مگر میں درانہ گھسے آتے ہیں نہ کوئی حامی ہے نہ مددگار پھر تو کیا ہوتا  
کہ آپ شہید ہوتے اور دین رسول ہمیشہ کے لئے برباد ہوتا کہ پھر ایک مسلمان بھی نہ رہتا۔ کیونکہ ظاہر  
و حکام شریعت جو کہہ رہے جاتے ہیں وہ صرف آپ کے وجود ذی کبر و جلال سے۔

رسول اللہ ایک نیا دین لائے تھے نئی شریعت جس میں لوگ بتدریج داخل ہو رہے ہیں اور اس کا  
اثر انہیں پیدا ہو رہا ہے جہاں ہزار ہا منافقین داخل ہوتے ہیں کہ یہ مومنین مخلص بھی ہیں بلکہ  
ان کی جمعیت علیحدہ قائم ہو رہی ہے کہ ان کی علیحدہ جس سے لیا سند میں جنگ کا موقع نہایت عمدہ  
قائم ہو رہا ہے جسے چند ہی روز میں اپنا لڑ دھکایا لگھاڑ سے جنگ ہوئی اور مسلمان غالب ہوئے۔  
جناب امیر کس چیز کا نام لیکر جہاد کرتے کون سے مذہب کا نام لیتے۔ کیا وجہ جہاد قرار دیتے جو ان کے کہ  
تھے محکو ضعیف مانو کیونکہ جو لوگ ظلیفہ ہیں وہ بھی تو اسلام ہی کے مدعی ہیں۔ وہ نماز سب کچھ ہو  
رہا ہے۔ پھر تو ان سے محبت آپ پیش کر سکتے تھے جو ان کے کہتے ہماری خلافت مانو جس کے لئے کوئی عاقل  
بھی خوریزی کو پسند کر لگا۔ چہ جائیکہ جناب امیر کے لئے جنگ کہتے جو خود سہ ماہی اور سہ ماہی  
پھر آپ کے پیش نظر وہ سب باتیں بھی تھے کہ کس طرح خلافت کے ناجائز خلفائے سے بغاوتیں پھیل رہی ہیں

ہر طرف فساد قائم ہے۔ ایسے وقت میں آپ اگر تحصیل خلافت کیلئے جنگ کرتے تو نتیجہ یہ نکلا کہ دنیا  
 آپ کی غرض جو کچھ تھی وہ یہی خلافت۔ نہ اسلام کی غیر خواہی و عہد ردی۔ پھر کمزور ممکن تھا کہ آپ  
 اسلام کی عہد ردی تو چھوڑ دیتے اور خلافت کیلئے خود مدینہ میں خونی زری کرتے جس کا نتیجہ یہ ہوتا  
 کہ بہر طور اسلام تباہ ہوتا کیونکہ جو لشکر منجانب خلیفہ ناجائز جنگ کے لئے باہر بھیجا گیا تھا ایسی حالت  
 میں سب واپس آتے اور مدینہ میں جنگ ہوتی جس کے لئے ضرورت تھا کہ وہ لوگ اب جو مرتد ہوئے  
 یا مانع زکوٰۃ تھے اس خانہ جنگی کو دیکھ کر مدینہ پر حملہ کرتے اور ہاں اسلام کا ہی تباہ ہوتا کیونکہ  
 خلفائے ثلاثہ ضرور اذکوا پناہم اسی بنا لیتے جیسا کہ ابوسفیان کو اسی غرض سے ملایا تھا تو ہر طرف  
 کفر ہی کفر ہوتا اور ظاہری اسلام بھی نہ رہتا۔

ان سب مصالح پر نظر کر کے جناب امیر نے اپنی حق تلفی قبول کی اور اسلام کو ایک ایسے عظیم  
 الشان خطرہ سے بچایا کہ ایسا خطرہ نہ کبھی اسلام کو پیش ہوا اور نہ ہوگا۔ اسی مصفون کو  
 جناب امیر ظاہر فرماتے ہیں جیسا کہ استیعاب بن عبد البر علی میں ہے فقال علی لعجب بطلح  
 والزبیر ان الله عز وجل لما قبض رسولہ قلنا نحن اهلہ و اولیاءہ  
 لا ینازعنا سلطانہ احد۔ فابی علینا قومنا فولوا غیرنا دائر اللہ و  
 معافۃ الفرقہ وان یعود الکفر ویوالدین کغیرنا فصبرنا علی مضعف  
 ما لم نر من محمد اللہ الا خیرا ثم وثب الناس علی عثمان فقتلوا  
 ثم یابعون و لم استکبر احد او بالی علی طلحہ الزبیر و لم یصبر اشکھرا  
 کا ملاحتے خرما الی العراق ناکثین اللہم فخذہما لمتما للمسلمین  
 فقال رفاعہ بن رافع الرزقی ان اللہ لما قبض رسولہ طسنا انا حق  
 الناس بھذا الامر لنصرتنا الرسول و مکاننا من الدین فقلتم نحن  
 المهاجرون الاولون و اولیاء رسول اللہ الا قربون وانا نذکرکم اللہ  
 ان تنازعوننا مقامہ فی الناس فقلنا کم و الامر فانتہم اعلم و ما کان  
 بیکم غیر انما رانا الحق مع مولانہ و الکتاب مستعجا و السنۃ  
 قائمۃ و ضیانا و لم یکن لنا الا ذلک فلما رانا الاثرۃ انکرنا الرضی اللہ



حضرت علی اور معاویہ رحمہ کے وقوع میں آیا کیا حکم دیا جائیگا جانیں پر۔ اللهم احمد المسلمین  
 الی الصد والیقین۔ اور حدیث نبوی ان مثل اهل یقی مثل سفینة الالبہ ہم سنت  
 وجماعت کا بھی یہی عقیدہ ہے اور فرمانا رسول صلعم کا من مختلف ہلک سے مراد مختلف  
 کفار بالمونین تھا اور یہ مختلف درمیان امیریں عم کے بالمونین تھا اور یہ رحمت ہے اور صلح  
 کرنا مسن عم کا ساتھ معاویہ کے بسبب یہاں کی اور در ماندگی کے تہا بلکہ برعایت اس مصلحت  
 کے جو امام ہمام کو شایاں تھا اور دوسرے غلبہ میں صریح اسلام فریق ثانی معاویہ ہوتا ہے کسو اسطے کہ  
 صلح کرنا کفار اور مرتدوں سے بخوف قتلہ جائز نہیں بلکہ اطلاق پھوڑ دینا کا انکا غلبہ ہو جاوے قتلہ  
 بقول تعالیٰ وقاتلوہم حتی لا یبقوا قسۃ ویکون الدین للہ یعنی لڑو کافروں سے  
 کہ نہ رہے قتلہ اور جو جا خالص دین اللہ کے واسطے اگر من مختلف سے حضرت معاویہ رحمہ پر نسبت  
 ارتداد کی جاوے تو مطابق مضمون آیا کریم کے حضرت مسن عم پر کیا حکم عائد ہوتا ہے نفوذ باللہ  
 من ذالک۔ ہم سنت وجماعت کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔ اور حدیث راوی رسول اللہ صلعم  
 اباسفیانا الی اور حدیث منہا عن رسول اللہ صلعم قال یطلع الی حدیث اول راوی  
 زعفرانی معتزلی ہے اور ثانی حدیث کا راوی معصود بہر حال یہ دونوں حدیث قابل اعتبار نہیں  
 بلکہ روایت معتبرہ حدیث اول کا جواب ثالث میں مذکور ہے اور حدیث ثانی در صورت اعتبار ادھر  
 مذکورہ بالا سے صاف و صریح منسوخ ہو باطل ہو گیا وان الذین یؤذون اللہ الی اور حدیث  
 شریف من اذی علیا الی حضرت معاویہ پر اطلاق نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ نظیر اس ایذا سے بظاہر  
 کفار تھا کسو اسطے کہ یہاں طرفین کی اطلاق لغو ہے اگر مکرر مذکورہ وان طائفان الی  
 اور حدیث ذوقیہا واحدہ سے مومنوں میں تھا پس پہلے اطلاق ایذا حضرت معاویہ  
 پر نہیں ہو سکتا ہے ذکر اسکا من مختلف ہلک میں گذرا اور تاریخ الحلفاء کے صفحہ ۱۹۴

عز وجل ثم يا ايها الذين آمنوا قد خالفك من امت في انفسنا  
خير منه وارضى فمرنا بامرک ص ۱۶۲ جلد اول

یعنی جب طلحہ و زبیر بغرض جنگ جناب امیر سے روانہ ہوئے تو ام الفضل بنت حارث نے ایک خط حضرت کو لکھا جس میں اس کے خروج کی خبر درج تھی۔ تو امیر جناب امیر نے فرمایا تعجب ہو طلحہ و زبیر سے تحقیق جس وقت رسول اللہ نے وفات پائی تو بملوگوں نے کہا ہم حضرت کے اطمینان اور اولیاء سے ہیں کوئی شخص ہماری سلطنت میں منازعت نہ کرے گا مگر قوم نے انکار کیا اور دوسروں کو والی خلافت بنایا۔ قسم خدا کی اگر اسکا خوف نہ ہوتا کہ فرقت ہوگی داخلان ہا اور پھر لوٹ آئے گا اور دین غیر دغا ہو جائیگا تو ہم جہاد کرتے ہیں صبر کیا اس تلخی پر جو گزری۔ پھر نہیں دیکھا بھڑکتے مگر خیر۔ اس کے بعد لوگوں نے عثمان کو قتل کیا اور ہماری بیعت کی اور مجھے کسیکو مجبور نہیں کیا اور بیعت کی طلحہ و زبیر نے اور ایک ہینہ پورا بخشی صبر کیا یہاں تک کہ خروج کیا طرف عراق کے بیت توڑ کر۔ خداوند اتوان سے مواخذہ کرنا بسبب اس کے کہ فتنی مسلمانوں میں

رفاعہ بن رافع نے کہا جو راوی اس حدیث کے ہیں کہ جب خدا نے رسول اللہ کو وفات دی تو بملوگوں نے انھیں ننگان کیا کہ بملوگ زیادہ مستحق ہیں۔ پھر خلافت اسوجہ کہ حضرت رسول اللہ کی تھی اور دین جو ہر شے بملوگوں حاصل تھا۔ بس بملوگوں نے کہا ہم ہاجرین و انہیں میں سے اور اولیاء رسول اور جو سب زیادہ حق ہیں ہم تمکو خدا کو یاد دلاتے ہیں کہ رسول اللہ کے قائم مقامی میں سے منازعت نہ کرو۔ لہذا مجھے چھوڑ دیا تمکو اور امر خلافت کو کہ تم جانو اور چھوٹے بملوگوں میں تھا۔ پھر اس کے کتب دیکھا حق پر عمل ہوتا ہے کتاب خدا کی پیروی کی جاتی ہے سنت رسول اللہ قائم ہے۔ اسی سے اور پھر اس کے ہمارے اختیار میں بھی نہ تھا جب دیکھا کہ حق یعنی ہوتی ہے انکار کیا بغرض رضائے خداوند عالم۔ پھر آپ کی بیعت کی اور کسی طرح تفسیر نہ کی۔ اور آپ کی مخالفت کی اور تمکووں نے کہ آپ ان حبیب بہتر میں ہمارے عدو ہیں۔ اور زیادہ تر مرضی لہذا اپنا حکم جاری کیجئے۔ اس حدیث سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب امیر ان مصالح کو جس سے آپ مسوقت جہاد نہیں کس وضاحت سے ظاہر کر رہے ہیں کہ آپ فرماتے ہیں ہماری حیثیت ایسی مسلم اور ثابت تھی کہ دوسرے کسی کے مخالفت کا ملان بھی نہ تھا یعنی باعتبار حقیقت نہ باعتبار واقعات۔



بھی فرماتے ہیں مگر قوم نے انکار کیا جس سے صاف ظاہر ہے کہ قریش نے عہد احمق حضرت کو خلیفہ نہ  
ہونے دیا پھر فرماتے ہیں فولو اغیرنا کہ دوسرے لوگوں نے خلیفہ بنایا جس سے اس قدر تو یقیناً

معلوم ہوا کہ سب مخالف تھے پھر آپ کس کو اپنی حمایت میں لیے اور خیاب کرتے۔  
اس کے اجاب آپ اس خیاب کو فرماتے ہیں کہ ممکن تھا آپ تنہا اپنے مقابلہ کرتے مگر یہ قیل ہی کیوں نہ  
ہو جاتے اور قسم خدا کی اگر خوف افراق نہ ہوتا کہ امت محمدیہ میں اختلاف ہوتا اور اس کا خوف نہ ہوتا  
کہ اگر عہد کرے۔ دین کفار راج ہو تو لوگ دیکھتے جس سے صاف اشارہ ہے اسطرح کہ قریش کی امت  
حق سے قوما لوسی تھی۔ مگر یہ ممکن تھا کہ ان سے تہا جہاد کرتے مگر اس کا نتیجہ ہوتا کہ دین اسلام خراب  
اور کفر کو رواج ہوتا۔ اس مصلحت سے ساکت رہتے۔

اس روایت میں رفاعہ بن رافع انصاری نے جو ان کا برصہاب سے تھے قبیلہ انصاریہ کے خیانات کی  
بھی تصریح کر دی کہ پہلے تو ان کو اپنی قوم کے خلافت کا خیال تھا۔ مگر جب ہاجرین آمادہ ہوئے  
تو وہ لوگ ساکت ہوئے اور چھوڑ دیا۔ اور جو خود ہاجرین میں اختلاف ہوا یعنی جناب امیر اور  
خلفائے ثلاثہ میں تو اس وجہ سے خاموش رہے کہ یہ ان کے باخود ہا کا معاملہ ہے جس سے اور بھی جناب  
امیر کی مجبوری ظاہر ہے کہ قریش اور ہر باخود ہا انشاق کے ہونے ہیں۔ اور انصار اور ہر دو تھے جو  
ہیں۔ پھر حضرت کا ساتھ دیتا تو کون جو آپ جہاد کرتے۔

مسلمانوں میں اگر کچھ بھی حقانیت کی روح ہوتی تو جناب امیر کے صرف اس سکوت کو ایسے موقع پر  
ایشیا نفس اور حقانیت کی ایسی نظیر مانتے کہ تواریخ عالم میں کوئی نظیر اس کی نہیں مل سکتی۔  
کیونکہ بغرض ملک مال خباہ و جدل کرنا تو ہر قوم میں مشاہد خواہ حق پر خواہ باطل پر مگر  
حقیقت کے ساتھ شجاعت کے ساتھ بغرض بقاء دین باز آنا اور خیاب و جدل سے روکنا اسی  
عالیٰ ہمت خیر خواہ اسلام کا کام ہے جس کی خلقت اس نور سے ہوئی جو جو نور رسول اللہ تھا اسی  
نے تو نفس کشتی کو جہاد اکبر کا خطاب ملا ہے۔

جب ان دلائل اور ایسی ہی ہزاروں دلائل سے بھی اہلسنت کی تسکین نہ ہوئی اور اپنے منہ  
پر اڑے کہ اگر حضرت کا حق ہوتا تو ہر ذریعہ جہاد کرتے چاہے اسلام برباد ہوتا یا خود ہی قتل  
تو آخر میں یہ عرض کیا گیا کہ اچھا اس موقع کو جانے دیجئے آپ حضرت کے حقیقت کو نہ مانتے جہاں

حضرت نے تلوار سے فیصلہ کیا وہیں آپ حضرت کے حقیقت کو قبول فرمائی کیونکہ خباثتِ جمل میں تو  
حضرت نے تلوار سے حکام یا اٹلی زیر اور ہزاروں صحابی مائے گہنی بی عافیت نے خلعت کھائی۔  
جناب صفین میں تو حضرت نے بمقابلہ معاویہ تلوار سے فیصلہ کیا۔ انھیں لوگوں کے انفرادی اتفاق کا اثر  
کے لئے۔ قابلِ لعن قرار دیجئے۔ شیعوں سے اتفاق کیلئے۔

خطائے  
ایکاد  
سبب

تو یہاں مسئلہ خطائی الاجتہاد کا ایجاد ہوا کہ اجتہاد میں غلطی ہوئی اس سے انکے ایمان یا عبادت میں  
نہیں فرق آتا سب یکساں مومن تھے ایکساں جنتی کیونکہ یہ تو اسے کی غلطی تھی۔  
یہ مسلک تو ان لوگوں کا جو اہل سنت میں اعلیٰ درجہ کے محقق اور پے سرے کے مومن مانے جاتے ہیں  
کہ ہم کسی کو برا کہلا نہیں کہتے سب کی محبت و تعظیم کرتے ہیں۔ ورنہ ہزاروں لاکھوں تو ایسے ہیں جو جتنا  
امیر پر یہ الزام قائم کرتے ہیں کہ حضرت نے ہزار ہا مسلمانوں کو قتل کیا اور مسلمانوں کا قتل جائز نہیں  
ہے مطلب یہ ہے کہ معاذا اللہ جناب امیر نے خطا کی۔

اس کے جواب میں جب ان ہزاروں بلکہ لاکھوں مسلمانوں کا نام لیا گیا جنہیں خلیفہ اول نے صرف اسی حرم  
پر قتل کیا تھا کہ وہ انکی خلافت نہ مانتے تھے انکو خلیفہ جائز نہیں جانتے تھے اور کوئی ان سے قصور  
نہیں ہوا تھا سب مسلمان تھے اور ایسے مسلمان تھے کہ خود خلیفہ نے بعض کا فوج بھیجا تھا کہ  
دیا اور خلیفہ دوم نے خلافت پاتے ہی سب قیدیوں کو آزاد کیا۔ بنو مالک بن نوید کو جو خلیفہ اول کا  
سیہ سالار تھا منہر دل کیا قید کیا تو اس کے جواب میں بچے اس کے شرمندہ ہوتے سر گریمان ہوتے  
یہ کہ جاتے ہیں کہ وہ سب تو مرتد تھے۔ حالانکہ خود ان کے عمال کہہ رہے ہیں ارتداد وغیرہ کچھ نہ تھا نہ

زمانی کے لئے یہ نام گرھا گیا تھا

یہ مضامین ایسے نہیں ہیں جس کے شواہد دلائل کی ضرورت ہو خود اس کتاب میں بھی اور ہزار ہا کتابوں میں  
دلائل اس کے مرقوم ہیں جس سے کسی طرح انکار نہیں ہو سکتا۔

غرض جس طرح مخالفین اسلام اپنے کل اعتراضات کو جو رسول اللہ پر کرتے ہیں بوجہ منہرہ ہوتے ہوئے  
ان کے جواب کو نہیں مانتے۔ اس طرح مخالفین جناب امیر بھی اپنے ہر اعتراض کو جواب اور نہایت قوی  
سمجھتے ہیں مگر جس طرح یہ دلیل و برہان سے مخالفین اسلام کے اعتراضات کو باطل لانے میں ناکام  
مخالفین جناب امیر کو بھی دلیل و برہان سے غلط ثابت کرتے ہیں جس سے شاید علیہم من و



نشاء و فلیکفر

ہاں فرق ہو تو اس قدر کہ مخالفین اسلام اسلامی باتوں پر بظاہر ایمان بھی نہیں لاتے اور علانیہ عدوت رسول کا اقرار کرتے ہیں۔ بخلاف مخالفین جناب امیرؑ کہ وہ بظاہر اسلامی باتوں کے قائل اور احادیث صحیحہ کے معترف اور عدوت جناب امیرؑ کے منکر اسلئے ہمیشہ منافقانہ چال چلتے ہیں کہ سب باتوں کا زبانی اقرار بھی کرتے ہیں اور پھر ایسی تاویل کرتے ہیں کہ سارا مطلب خطہ ہو جلتے

صلح جناب امام حسن علیہ السلام | ان حالات سے جہاں آپ سے تباہی ہو گئے وہاں یہ نتیجہ بھی ضرور حاصل ہوا ہو گا کہ حکومت یا دینی اقتدار جس قدر خاندان رسالت سے دور اور علیحدہ رہا اور سیدہ مسلمانوں کو فحشی ہوتی تھی اور انکی تابعداری و فرماں برداری ترقی کرتی جاتی۔ اور جس قدر اس خلافت کو خاندان رسالت سے قربت ہوتی اور سیدہ انکا بعض وعادہ ترقی کرتا جاتا جتنے جناب امیرؑ خلیفہ ہوتے جو سب اقرب رسول اللہ تھے اور حقیقی چچا زاد بھائی اور داماد رسول اللہ میں جنہر بعض رسول اللہ بھی ہو اور بعدل و انصاف ایسا کر رہے ہیں کہ دنیا میں کوئی نظیر اسکی نہیں ملتی۔ مگر چونکہ حقدار اور طبیعت رسول اللہ سے ہیں لہذا تمامی مسلمان مخالف ہیں جس سے چند دفعہ حضرت آپکی خود حضرت کیلئے مصیبت عظمیٰ بنی اور آخر شہید کئے گئے۔

اسکے بعد ذہبت جناب امام حسنؑ آئی جسکے نسبت تمام عالم کو معلوم تھا کہ آپ فرزند رسول اقدس ہیں اور بھرتے یا جناب امام حسینؑ کے دوسرا شخص دنیا میں ایسا نہیں ہے جو فرزند رسول کہا جاسکے اس قرابت کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں نے ایک سذر بھی آپکی خلافت کو نہ مانا اور آپکو اپنا امام و خلیفہ نہ جانا جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ان مسلمانوں کو کبھی طرح یہ گوارا نہ تھا کہ خاندان رسالت میں یا اسکی قرابت مندوں میں خلافت جانے پائے اور وہ آرام سے رہ سکیں۔ کیونکہ جناب امیرؑ بن عم رسول ہیں اور جناب امام حسنؑ فرزند رسول جنے بڑھکر کوئی اور نہ ہو نہیں سکتا اُنکے ساتھ یہ بڑا دُعا ہوا خلاف اسکے شخص جو قرابت میں سب زیادہ بعید تھے اُنکی اطاعت سب زیادہ کی گئی۔ پھر معاویہ بن ابی سفیان و غیرہ خبیث کافر و فحاش سبکو معلوم تھا خلیفہ ہوتے اور ان سب کی اطاعت دینی ہی کی گئی جیسے شیخین کی خلافت بے تکرار تھی

غرض چونکہ امام حسنؑ ابتدا سے امر سے اسکو مشاہدہ فرما رہے تھے کہ ان مسلمانوں کی کیا حالت ہو اسلام

کے کفار و کفر و انفاق سے ان کے قلوب کس درجہ معمور ہیں کبھی طرح نہیں جانتے کفار ان  
رسالت میں خلافت کو استقرار جو تو پھر کیونکر ممکن تھا جناب امام حسن ان مسلمانوں پر اعتماد فرمایا  
اور اسکی امید رکھنے کے یہ حق کے ناصر و مددگار ہوئے۔

جہم علم امامت یا علم لدنی سے نہیں بحث کرتے جس ہر بنی و امام اپنے کالیف خاصہ پر مجبور ہو جاتا کہ  
بلکہ ظاہر و سبب پر نظر کرتے ہیں جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جناب امام حسن اس صلح پر کن کن وجوہ سے  
مجبور ہوئے تھے اس آج آپ ابدال سن شورش سے ملاحظہ فرما رہے تھے کہ ان مسلمانوں کا سلوک خود رسول اللہ  
کے ساتھ مواقع جنگ و صلح میں کیا رہا ہو۔ (۲۶) آخری زمانہ نبوت میں جب آپ جناب امیر کو  
بالاحلان خیم غدیر میں خلیفہ کیا اس وقت سے الحاکم و اوطغان کس درجہ بڑھ گیا کہ لشکر اسامہ کے  
ساتھ گئے نہ وصیت نامہ لکھنے دیا (۲۷) وفات رسول اللہ پر انکی کیا حالت تھی کہ ایک شخص نے  
و کفن رسول اللہ میں شریک ہوا عذاب خوارہ میں طبیعت رسول اس مصیبت میں ہیں اور صحابہ  
رسول بہاجرین و انصار تفصیل خلافت میں سرگرم ہیں یہاں تک کہ حضرت دفن بھی ہوئے اور وہ  
لوگ نہ شریک ہوئے (۲۸) طلب بیعت کے لئے جناب امیر نکلتے جاتے ہیں مگر میں آگ لگائی جاتی ہے  
درگزا یا جاتا ہے جس سے بعد رسول قریب ہلاکت پہنچتی یہاں تک کہ حضرت حسن کا اسقاط ہوا  
یہ سب کام آکھیں سے ہوا جو مدعی اسلام میں اور خلیفہ رسول بن رہے ہیں (۲۹) جناب امیر  
اپنے دلائل اور حقوق خلافت پیش کرتے ہیں اور او دھر سے جواب ہوتا ہے اگر نہ بیعت کرو گے  
قتل کئے جاؤ گے (۳۰) خلیفہ اول نے مرتے وقت نہ اجماع کا خیال کیا نہ شورش کا نہ بیعت  
کا حالانکہ خود اسی بیعت سے فائز خلافت ہوئے تھے۔ بلکہ خلیفہ دوم کو اپنی ذاتی رائے سے  
خلافت کے لئے نافذ کر دیا اور وصیت نامہ لکھی یا حالانکہ رسول اللہ کا وصیت نامہ یہ روکا یا  
کیا تھا (۳۱) خلیفہ دوم نے جتنے چلاتے وہ ترکیب کی کہ جناب امیر خلافت سے محروم بھی رہیں  
اور انیرہ الزام نہ آئے جو خلیفہ اول پر آتا تھا کہ اپنی رائے سے خلیفہ مقرر کر دیا جس سے ایک  
ایسا فساد قائم ہوا کہ جو قیامت تک منہ والا نہیں (۳۲) انتخاب خلیفہ سوم کے وقت کو عام  
مسلمانوں کی رائے جناب امیر کے موافق تھی۔ مگر قریش کے سب سے خلاف تھے۔ یہ شرط متابعت  
شیخین ایسی پیش کی گئی کہ جناب امیر کو اس سے طعہ ہونا پڑا۔



۹۵) خلیفہ سوم باوصفیکہ قریش کے حسب خواہ تھے۔ مگر چونکہ ذاتی اغراض کا اٹھانے  
زیادہ خیال کیا لہذا انھیں مسلمانوں اور صحابہ کی رل سے دلچسپی قتل قرار پائے جن کے  
اتفاق و سازش نے انھیں خلیفہ بنایا تھا۔

یہاں سے امید و بیم کی دھواں میں پیدا ہوئیں۔ امید کی تو یہ وجہ تھی کہ اگر خلیفہ مابعد عدل و انصاف  
سے پورا کام لے۔ اور حکومت و سیاست کا پورا سامان کرے تو کامیاب ہو سکتا ہے۔ کیونکہ  
خلیفہ سوم اسید وجہ سے مارے گئے تھے کہ انھوں نے اپنے عزیز و اقربا کے ساتھ حد سے زیادہ  
سلوک کیا اور عام مسلمانوں پر جنس قریش بھی داخل تھے حد سے زیادہ سختی کیا جس کا لازمی  
نتیجہ وہی تھا جو ہوا۔

خوف کا یہ باعث تھا کہ جو خلیفہ فی نفسہ محبوب و مرغوب تھا۔ وہ جب اس ذلت سے مارا گیا  
تو دوسرا خلیفہ جسکے بعض وعائد نے پہلے ہی انکے دل پر قبضہ کیا ہو اسکی کیا حالت ہوگی۔ خصوصاً  
یہی حالت میں کہ خلیفہ سوم کے تمام قرابت مند ملک پر حاوی اور حکمراں ہوں۔

یہی وجہ ہے کہ جناب امیر خلافت اول و دوم و سوم میں تو مدعی خلافت رہے کہ بھگ خدا و رسول ہم  
خلیفہ ہیں مگر بعد خلیفہ سوم آپ انکار کرتے ہیں اور کسی طرح اس پر راضی نہیں ہوتے کہ آپ  
خلیفہ بنائے جائیں۔ مگر جو لوگ سچے مسلمان تھے وہ تو اول ہی روز نے آپکے خلافت کے خواہاں  
تھے۔ اور اب قریش کی عام رائے بھی اس طرف ہو کیونکہ وہ جانتے ہیں خون عثمان سے اگر کوئی بری  
ہو تو صرف جناب امیر و در نہ ہر شخص کسی نہ کسی طرح شریک ہے۔ اگر انہیں سے کوئی خلیفہ ہوتا ہے تو  
اکیروں بھی امن و امان سے نہیں رہ سکتا۔ اسلئے حضرت کو قبل خلافت پر مجبور کیا جیسے قسمیں  
دی گئیں اسلام کا واسطہ دیا گیا دھمکیاں دی گئیں۔

حضرت کو یہ خلافت اس طرح علی صبر و رسول ائمہ خبر دی گئے تھے اتنا ہی مؤثر مستحلف  
کہ تم ضرور امیر اور خلیفہ بنائے جاؤ گے اس میں نہ اسکا شائبہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ کے ذریعہ سوا  
خلافت ملی۔ نہ اسکا شبہ کہ آپ نے کوئی سازش کی نہ اسکا کوئی خیال کہ رعایا نے ایسی  
موافقت کی جیسا کہ اور نہ جو اکتھا بلکہ منجانب اللہ ایسے سامان جو ہے کہ ہر شخص کو اپنی  
خلافت تسلیم کرنی پڑے اور اطاعت و انقیاد پر اس وقت مجبور ہو اور نہ سارا

کرت علی  
لازم اول  
الوہی  
عت  
نہو

مدینا سیوقت آتش جوالہ بن جاتا۔

یہ عثمان جناب امام حسن کے لئے بیشک بہت افراس ہو سکتا تھا کہ آپ جب خلافت پر قابو ہوئے تو اپنے پورے غور سے کام لیتے۔ مگر واقعات مابعد نے پھر آپ کے سابق خیال کو بھٹکا۔ ایک سیطرہ میں مسلمان اسپر راضی نہ ہوئے کہ خاندان رسالت میں خلافت آنے پائے کیونکہ جناب امیر نے بدر حصول خلافت پہلا کام ہی کیا کہ جو بیت المال خلیفہ سوم کے عہد سے بند تھا اور سب کے وظائف کے جوئے تھے حضرت نے اسے کھلوا دیا اور بالحدود سب کو تقسیم کیا جس پر تمام اہل اسلام میں غرہ قسین و آفرین بلند ہوا اور ہر شخص راضی ہوا مگر وہ لوگ جو خلفائے ثلاثہ کے زمانہ میں بر دیں سارے ہزاروں لاکھوں کا دارہ پیارہ کہتے تارون وقت بنے تھے انکو کہاں جیتا وہ تو سمجھ گئے کہ ہماری بردگنی ہم کوئی چیز نہ ہے

طلحہ زبیر نے قوما کی راہ لی اور عثمان جاکر حضرت عائشہ کو گانا تھا جو ادسیوقت سے ہی بچپن سے جسے انھوں نے سنا تھا کہ جناب امیر کی بیعت کی گئی جس پر اختیار پرین کا ش آسمان زمین پر پھٹ پڑتا اور یہ امر انجام نہ پاتا۔ ایک طوفانی مشورہ کے بنی بچپن لہیرہ ہو گیا اور خون عثمان کا اہتمام جناب امیر پر لگایا گیا حالانکہ خود عائشہ قتل عثمان کا فتوے دینے والی تھیں۔ طلحہ زبیر سے بڑھ کر قتل میں ساعی۔ چنانچہ طلحہ کو خود مردانہ عثمان کا داماد تھا اور اسی لشکر میں تھا جو جناب امیر سے لڑنے چلا تھا طلحہ کو تیرے مایا جیسے بھی کہا کہ اب ہمکے عثمان کا کسی سے دعوت نہیں یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ عائشہ یا طلحہ زبیر کو عثمان سے کیا سروکار تھا انہی وارث تھے نہ انکے اولیاء سے نہ انکے قبیلہ سے۔ پھر یہ بے شک کہ جناب امیر کی عداوت انکے دل میں تھی اسلئے خون عثمان کا بہاؤ کیا اور کیا ہو سکتا ہے یہی واقعہ جمل کہلاتا ہے جس میں وہ سب باغی تھے ماسے گئے اور عائشہ کو جناب امیر نے احترام مدینہ پہنچوایا

جناب امیر نے اس پولیٹیکل قیدی کی ایک ایسی نظیر قائم کی کہ اگر اہل اسلام معاہدہ اسلام اور صدق دل سے اسپر ایمان لائے ہوتے تو جناب امیر کے ہر وجہ شکر گزار ہوتے کہ حد و العہد اپنی مع دشنامیں تر زبان رہتے کیونکہ کسی باغی و سرکش کے ساتھ قبل اسلام یا بعد اسلام وہ سلوک نہیں کیا گیا جو جناب امیر نے اپنے ایک



ایسے جانی دشمن کے ساتھ سلوک کیا جہاں کوئی نظیر نہیں مل سکتی کہ اُسکا پردہ قائم رکھا  
 اُسکی عزت کی حفاظت کی۔ اُسکو آرام تمام جات محفوظ میں رکھا۔ اور کچھ مکمل احترام روانہ میں  
 منورہ کیا کہ جا کر قہر رسول پر مجاورت کرتے عرب بلکہ کسی مذہب و ملت سابقہ میں عورتوں کا کوئی  
 احترام نہ تھا۔ یہ صرف اسلام کا فیض ہے جس نے عورتوں کے حقوق کو تسلیم کیا اور مردوں کے مساوی ان کے  
 حقوق کا خیال کیا۔ مگر رسول اللہ کے عہد میں بھی جو عورتیں کفار کی قید میں آئیں کسی تاریخ  
 اسکا پتہ نہیں چلتا کہ ان کی مثل عائشہ توقیر کی گئی ہو بلکہ سب نوٹدیاں بنائی گئیں۔

خلیفہ اول کے زمانہ میں صدر ہانہرا یا اشراف عرب کی ہوشیاں جنگی قیدی بن کر آئیں مگر سب  
 کے ساتھ ہی سلوک ہوا کہ نوٹدیاں بنائی گئیں فرحت کی گئیں حالانکہ وہ مسلمان تھیں اور یہ  
 برتاؤ ان کے ساتھ جائز نہ تھا چنانچہ خلیفہ دوم نے بعد حصول خلافت سب کو آزاد کیا۔

خلیفہ دوم کے زمانہ میں کیسی کسی شہزادیاں روم ایران کی قید ہو کر آئیں۔ مگر سب کے ساتھ  
 وہی عام قاعدہ برتا گیا جو دستور تھا کہ جنگی قیدی نوٹدی غلام بنائی جائیں۔ حالانکہ حضرت کے  
 خاص احکام اس مادہ میں موجود تھے مگر وہی کیا جانے وحشت کا تقاضا تھا۔

مگر یہ نظیر صرف جناب امیر نے قائم کی کہ اس عورت کو جو کسی کی صرف عیال نہیں ہے کہ عام طور پر  
 وہ بے قصور ہوتی ہیں بلکہ خود باغی ہو اور باغیوں کی سرغنہ اور جسے وفات رسول اللہ کے بعد  
 سے آج تک حضرت کو چین نہ لینے دیا۔ وہ اس طرح شکست کھا کر حضرت کے قبضہ میں آتی ہے۔ اور  
 آپ اسکی اس طرح عزت و حرمت فرماتے ہیں۔

جناب امیر کا اس قانون کو جو تمدن اور اخلاق کا ایک بے نظیر قانون ہے مسلمانوں نے تو قبول  
 کیا مگر مخالفین اسلام نے اس قاعدہ کو اس نظر عزت و وقعت سے دیکھا کہ آج ان کے تمامی اصول  
 جنگ کا اسی پر عمل در آمد ہے۔ کہ زخمیہ کو نہیں قتل کرتے۔ علاج و تدبیر کرتے ہیں۔ عام سیروں کو  
 آرام دیتے ہیں جات محفوظ میں رکھتے ہیں انکی حفاظت کرتے ہیں انکا آسائش و آرام کی فکر کرتے  
 ہیں جس سے وہ تمام عالم میں مدوح ہو رہے ہیں اور سرحد انکا قبضہ ہو رہا ہے۔

مگر خدا مجھے اُد مسلمانوں سے جنہوں نے جناب امیر کا اس تعلیم کو ایسا اٹھا کہ خود آپ کے اہلیت کو  
 خود خزان رسول تھیں کس بیانی اور بے غیرتی سے اسکی تائید کرتا ہے۔

شامیاں بستند باز و زینب و کثوم را۔ اسے فلک آں ابتدا میں انتہائے اہمیت غرض  
جنگ جمل کے بعد مغویہ نے وہی اتہام جناب امیر پر لگایا اور خون عثمان کا عیلہ کر کے جنگ آزما  
ہوا جس سے تمام عالم واقف ہوا کہ اسکا نام جنگ صفین ہے۔

جناب امام حسن ان تمام واقعات کو نظر عبرت ابتداء وجود مبارک سے دیکھ رہے تھے کہ مسلمانوں  
دل کہ جو اسلام کا اوپر کس قدر اثر ہے خاندان رسالت سے وہ کس قدر علیحدگی پسند کرتے ہیں  
دوسروں سے انکو کیا الفت ہے کس درجہ اسکی اطاعت و فرمان برداری کرتے ہیں اور خاندان  
رسالت سے کس درجہ انکے دل بھرے ہوئے ہیں۔ جناب امام حسن اسکے اسباب اور وجوہ  
بھی مطلع ہیں کہ خاندان رسالت سے انکی برکشتگی کس قاعدہ پر ہے کیوں انکی حکومت و  
خلافت کو نہیں پسند کرتے۔ اسوجہ سے کہ ان حضرات نے ان موجودہ مسلمانوں کے باپ دادا  
بھائی چچا۔ ماموں کو جو سب کا فریقہ۔ بحکم خدا و رسول جہاد میں قتل کیا۔ اسوجہ ان کے  
دلوں میں خاندان رسالت کی عداوت بھری ہوئی ہے کبھی نہ چاہیں گے کہ وہ شخص بمیرے مگر ان  
جسے ہمارے آبا و اجداد کو قتل کیا۔ حالانکہ اگر وہ مسلمان ہوتے سچے دل سے ایمان لائے ہوتے  
تو سب زیادہ وہاں کے خدائی ہوتے کہ دین اسلام نے انکے قوت و شجاعت سے رواج پایا۔ مگر  
وہ مسلمان کب تھے جو اسکی قید کرتے۔

دوسری وجہ عداوت یہ تھی کہ لوں میں انکے کفر اصلی اور رفاق بھرا ہوا تھا کیونکہ مذہب کی  
محبت بھی شل محبت وطن و اہل قرابت فطری ہے لہذا وہ جانتے تھے کہ اگر خاندان رسالت  
کا پورا تسلط ہو گا تو تمام دنیا میں اسلام صادق رواج پائیگا پس چونکہ وہ باطنی دشمن  
اسلام تھے لہذا کس طرح انکا ہاک اڑانکے تسلط ہو جس سے دین اسلام کی اشاعت ہو اور  
کفر بالکل مٹ جائے۔ تیسری وجہ یہ تھی کہ وہ جانتے تھے کہ خاندان رسالت کے ہاتھوں فلاح آئی  
تو پھر ہماری دال کس طرح نہ گئے گی تخریب دین کا موقع نہ ملے گا بزرگوں کا انتقام نہ لے سکیں گے  
لہذا جن چکر ایسے ہی اشخاص کو خلیفہ اور عالم قبول کیا جسکی بدعتوں نے دین اسلام کو سمیٹ  
کے لئے ذلیل و خوار کیا اور ایسی باتیں داخل اسلام کیں جس سے اسلام ہمیشہ زیادہ کمزور  
ہو جائے کہ خود قرآن مجید کا لانا اور ترتیب دینے والا ایسے شخص کو مقرر کیا جو نہ صرف تعلیم قرآن



سے محروم تھا بلکہ پکا دشمن قرآن تھا یعنی بنی امیہ۔

جو کتنی وجہ یہ تھی کہ اگر یہ حضرات خلیفہ ہوئے تو پھر نہ ہم ظلم کر سکیں گے نہ ستم نہ مال ناجائز برحق ہو گا نہ دولت ہا کتہ آئیگی کیونکہ یہاں جو کچھ جو عدل جو کچھ ہر انصاف جو کچھ ہر شریعت کی پابندی جس سے ہر طرح کے تصرفات ناجائز سے ہم محروم رہتے ہیں۔

پانچویں وجہ یہ تھی کہ وہ جانتے تھے اگر یہ خلافت خاندان رسالت میں مستقر ہوئی تو پھر کیا تاک ان سے نہ نکل سکیگی جو ہم بھی کبھی اس شرف سے مشرف ہوں کیونکہ اس خاندان کا جو خلیفہ ہو گا وہ معصوم عالم عادل پھر کیونکہ اس خاندان سے خلافت نکل سکتی ہو چنانچہ خود جتایا امیر نے اسکی تصریح بھی فرمائی ہر ملاحظہ ہوتا رہیخ کامل ص ۲۷ جلد ۳

یعنی عمرو بن میمون بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر نے اون کے کہا جو شخص کہے کہ ہم جانتے ہیں کہ جو کلام کیا عبدالرحمن بن عوف نے حضرت علی بن عثمان سے وہ شخص غیر علم دعور کرتا ہو نہ خارج کے بعد عبدالرحمن بن عوف نے سب کو گونج جمع کیا۔ ہاجرین اور اہل سابقہ و فضل قبیلہ انصار سے اور سرداران لشکر کو سب جمع ہو یہاں تک کہ مسجد رسول پھر گئی اُس کے بعد عبدالرحمن نے کہا ایسا اعلان دور دور ملکوں کے لوگ اپنے اپنے گھر و گھر آیا جاسے ہیں لہذا یہ کو مشورہ دو عمار نے کہا اگر تم جاسے ہو کہ مسلمانوں سے کوئی شخص اختلاف نہ کرے تو حضرت علی کی بیعت کرو۔ مقداد بن اسود نے کہا سچ کہا عمار نے اگر تم علی کی بیعت کرو گے تو سب مطیع و مقاد ہونگے حضرت عمار و مقداد غیر قریشی ہیں مگر اعظم صحابہ سے جگہ فضائل و مناقب

قال عمرو بن میمون قال لی عبد اللہ بن عمر من اذ لہ انہ یعلم ما نلہ بہ عبد الرحمن بن عوف علیا و عثمان فقد قال لغير علم فوقع قضاء ربک علی عثمان فلما صرلوا الصبح جمع الرسط و بعث الی من حضرة من المهاجرین و اهل الساب و الفضل من الانصار و الی امراء الانصار فاجتمعوا حیت التعم المسجد باھلہ فقال ایھا الناس ان الناس قد اجمعوا ان یرجع اھل الامصار الی امصارھم فاشیروا علی فقال عمار ان اردت ان لا یتخلف المسلمون فابع علیا فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان یابعت علیا قلنا سمعنا و اطعنا۔ و قال ابن ابی سرج ان اردت ان

میں جو حدیث منقول ہوا خیر ابن شیبہ فی المصنف والطبرانی فی الکبیر عن  
 عبد الملک قال قال معاویہ رضی ما ذلت اطمع فی الخلاۃ تک رد الجواب  
 میں نقل کیا گیا اور حضرت معاویہ رضی اسی کو طامع خلافت قرار دیا گیا اور صورت معنی یہی  
 غلط افہام ہے کیونکہ باقی اسکا منہد قال لی رسول اللہ صلی علیہ وسلم یا معاویہ رضی اذا ملک  
 فاحسن ہر ترجمہ جیسے کہا مجھ کو رسول صلی علیہ وسلم نے اے معاویہ رضی جب ہو تو ملک پس اس  
 کو دلالت کرتا ہے اور متعلق ہونے طمع معاویہ رضی منہد قال پر معنی جیسے کہا مجھ کو حضرت  
 نے تب سے یہ طمع مجھ کو لاحق ہوئی پس صراحت سمجھا گیا کہ طمع حضرت معاویہ رضی مطاع ہوتی  
 رضامندی رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے تھی تو کیا یہ طمع خلافت ہے دینی نہیں کیونکہ حضرت معاویہ  
 کو اہل دنیا قرار دیا جاوے اور مثل میں شعر مولانا روم اہل دنیا کا قرآن طامع اند لا غلط  
 ہے کیونکہ اس صورت میں بادشاہ اور سلطان ملک گیر طلب جو شرف ہمام سے مشرف  
 سمجھے کیا کافر ہیں۔ چنانچہ حضرت سلیمان عم کہ دعا کیا اے پروردگار ہمارے ایسی بادشاہی  
 بعد میرے کیونکہ ملے اور حضرت ذوالقرنین نے کسی دنیا چھانی لڑائیاں کہیں حشمت  
 دولت بڑھائی اور حضرت داؤد اور حضرت طالوت عم کیا دوسب بیدین میں صحیح ہست و  
 عبارت مرقوم آپ کی خودہ وفضل علی رسول اللہ کریم۔ مذعی الاہل الصراط المستقیم میں ضمیر  
 خود کا مرجع بتا نہیں سکتے اور رسول کے بعد لہ کے وصف لانا مذمت رسول کا کرنا ہے کیونکہ  
 درجہ رسول کا بالاتر ہر درجہ سے دلی کے پس گویا کہ اس طرح کہنا ہوا کہ رسول جو او نے درجہ  
 میں ہیں درجہ دلی کے یا کہ معنی دلی کے مالک کہنے کا تب صراط مذمت نہیں ہوگی مگر ساتھ  
 ایسے وصف کے کفران آجائے گا اور مذعی یا ثنائی محبوبوں پر یا باب ثنائی مزید ہے ہر تقدیر  
 اول معنی یہ ہوگا کہ ہم بلائے جاتے ہیں اندھون کے ساتھ سید سے راستے کی طرف اور ہر تقدیر



(المختلف قریش فباع عثمان فقال  
 عبد الله بن ربيعة صدقت ان يا  
 عثمان قلنا سمعنا واطعنا فقبس  
 ابن ابی السرح فقال عمار متي كنت  
 تنبيع المسلمين فتكلم بنو هاشم  
 وبنو امية فقال عمار ايها الناس  
 ان الله اكرمنا بنبية واعبرنا بدينه  
 فان تصرفون هذا الامر عن اهل  
 بيت نبيكم فقال خل من بني  
 مخزوم لقد عدت وطوراء يا بن  
 مانت وتامير قریش لانفسها  
 فقال سعد بن ابی وقاص يا عبد الرحمن  
 افرغ قبل ان يفتن الناس فقال  
 عبد الرحمن اني قد نظرت وشاورت  
 فلا تجعلن ايها الرهط على نفسك  
 سبيلا ودعي عليا وقال عليك عهد  
 ونيثا فله لتعلن بكتاب الله وسنت  
 رسوله وسيرة الخلفيتين من بعده  
 قال ارجوان اسعل فاعل يبلغ علي  
 وطاقتي ودعي عثمان فقال له مثل  
 ما قال لعل فقال نعم فعمل فرغ روي  
 الى سقف المسجد ويد في يدي عثمان  
 فقال اللهم اسمع واشهد اللهم

انبأ الحسن بن علي بن ابي اسحق  
 تم: چاہئے ہو کہ قریش میں اختلاف نہ ہو تو عثمان  
 کی بیعت کرو عبد اللہ بن ربيعة نے کہا سچ کہا تو نے  
 اگر بیعت عثمان کی گئی تو ہم حب مطیع و متقاد بنے  
 عبد اللہ بن ابی السرح برادر رضاعی یا مادر ی  
 عثمان جو حضرت کے زمانہ میں مرتد ہوا تھا اور  
 حضرت نے اس کے قتل کا حکم دیا تھا مگر عثمان نے  
 فتح مکہ کے زمانہ میں بہت اصرار سے اس کو معاف  
 کرا پایا اور وہی باعث قتل عثمان ہوا نہایت شرم  
 اور سفاک تھا اس کے بعد ابن ابی السرح قبس  
 کیا۔ عمار نے کہا تو کس زمانہ میں مسلمان ہوا کا خبر  
 خواہ تھا۔ اس کے بعد بنی ہاشم اور بنی امیہ میں گفتگو  
 ہونے لگی۔ حضرت عمار نے کہا ایسا انسان خدا  
 نے اکرام کیا بندہ یہ اپنے نبی کے۔ اور غرت دی  
 ہو کر اپنے دین سے۔ پھر کہا تاک تملک چھوٹے  
 اس امر خلاف کو اپنے نبی کے اہمیت سے۔  
 اس پر ایک شخص نے بنی مخزوم سے کہا اے پسر عبد  
 نے اپنا طور بدل دیا قلمو قریش کے باخود ہونے  
 مقرر کرنے سے کیا سروکار۔ سو بنی ابی وقاص  
 نے عبد الرحمن سے کہا جلد فراغت رہ قبل اسے  
 کہ فتنہ پیدا ہوا دیسوں میں عبد الرحمن نے کہا مجھے  
 غور کیا اور مشورہ بھی لیا۔ اب تمہارا چچا جان  
 پر زام تھا لغت کو داندہ ہو اس کے بلایا تھا

انی قد جعلت ما فی رقبتي من ذلک  
 ورقتہ عثمان فباعہ فقال علی لیس  
 هذا اول يوم تظاهر هم فيه  
 علينا فصرخ بنی والله المستعان  
 علی ما تصفون والله ما ولیت  
 عثمان الا لیس طام اليك والله کل  
 يوم فی شان فقال عبد الرحمن  
 یا علی لا تجعل علی نفسك حجة و  
 فخرج علی وهو یقول سیبلغ الکتاب  
 اجله فقال المقداد یا عبد الرحمن  
 اما والله لقد تركت وانه من الذین  
 یقضون بالحق ویهیدلون فقال  
 یا مقداد والله لقد جتهد للسلین  
 قال ان كنت اردت الله فاصابك  
 ربه ثواب المحسنین فقال المقداد  
 ما رأیت مثل ما اتی الی اهل هذا  
 البیت بعد نبیهم انی لا عجب من  
 انهم ترکوا رجلا ما قول ولا علم  
 ان رجلا اقصوا بالمعدل ولا علم  
 منه اما والله لو احبوا انی علی فقال  
 عبد الرحمن یا مقداد اتق الله فانی  
 خائف علیک الفتنة فقال رجل  
 من مقداد رجلا الله من اهل

علی کو اور کہا تم میری عہد خدا و میثاق انکا کمال  
 کرو گے مطابق کتاب خدا و سنت رسول  
 و سیرت خلیفہ تین کے (ابوبکر و عمر)  
 حضرت علی نے کہا ہم امید کرتے ہیں کہ کریں  
 اور عمل کریں مطابق اپنے علم و طاقت  
 کے۔ اُس کے بعد بلایا عثمان کو اور کہا اُس سے  
 وہی جو حضرت علی سے کہا تھا عثمان نے  
 کہا ہاں عمل کریں گے۔ پس عبد الرحمن بن عوف  
 نے سر اپنا بلند کیا طرف سقف مسجد کے  
 اور اُس کے ہاتھ میں تھا ہاتھ عثمان کا۔ اور  
 کہا خداوند اگواہ رہنا کہ جو کچھ اس امر خلافت  
 کے متعلق ہمارے ذمہ تھا اُسکو ہم نے عثمان  
 کے گلے میں ڈال دیا۔ اس کے بعد عثمان کی بیعت  
 کی۔ پس کہا حضرت علی نے نہیں ہو یہ پہلا  
 روز کہ تم نے باخود ہا سازش کرتے  
 ہماری حق تلفی کی ہو پس صبر جمیل ہو اور  
 خدا ہی سے طلب اعانت ہو۔  
 قسم خدا کی تو نے عثمان کو صرف اس غرض  
 سے خلیفہ بنایا ہو کہ پھر پھر دے تیری طرف  
 خلافت کو واللہ کیوم یصوفی شان۔  
 عبد الرحمن نے کہا ای علی تم اپنے نفس پر  
 حجب (مخالفت کو) راہ نہ دو پس نکلے حضرت  
 علی اور کہتے تھے یہ کہ پہونچے کتاب خدا



هذا البيت ومن هذا المجل  
قال اهل البيت بنو عبد المطلب  
والرجل على بن ابي طالب فقال  
على ان الناس ينظرون الى قریش  
و قریش تنظر بنينا فقول ان ولی  
علیکم بنی ہاشم لم یخرج منهم  
ابدا وما کانت فی غیرہم تبدل  
بینکم ص ۳۳

اپنی مدت کو۔ مقدار نے کہا ای عبد الرحمن تو نے  
تحقیق چھوڑ دیا اس شخص کو جو فیصلہ کرتا  
ہی بحق۔ اور عدل کرتا ہی۔ عبد الرحمن نے  
کہا ای مقدار و اللہ ہی پوری کوشش کی  
کے لئے مقدار نے کہا اگر تم نے اس اور سے رضا  
خدا کا قصد کیا ہو تو خدا تم کو ثواب عظیم عطا  
کرے گا۔ پھر کہا مقدار نے مجھے نہیں دیکھیں  
ایسی باتیں جو اس خاندان کو پیش آئیں

بعد ان کے بنی کے۔ ہم تعجب کرتے ہیں قریش سے کہ اُس نے ایک ایسے شخص کو ترک کیا جس سے  
بڑھ کر کوئی بحق فیصلہ کر نہ سکا۔ علم قسم خدا کی اور کاش ہم کو مددگار ملے (یہ جہاد کرتے)  
عبد الرحمن نے کہا ای مقدار خون کر خدا سے کہ ہم کو خون پر تیر فتنہ کا۔ ایک شخص نے  
مقداد سے پوچھا اہل بیت سے کون مراد ہے اور وہ کون شخص ہے (جس کے نسبت تم نے یہ کہا)  
تو مقدار نے کہا اہل البیت سے مراد خاندان عبد المطلب ہے اور شخص سے مراد حضرت  
علی ہیں۔

حضرت علی نے کہا کہ لوگ دیکھ رہے ہیں طرف قریش کے (کہ وہ کیا کرتے ہیں) اور قریش دیکھ  
ہیں طرف اپنی فتنوں کے اور کہتے ہیں کہ اگر تم پر بنی ہاشم خلیفہ ہوئے تو پھر ان سے یہ فتنے  
نہ نکلیں گے۔ اور جب تک غیر دین رہیں گی تو باخود تقسیم کرتے رہیں گے اس عبادت کے وہ  
دو جملے بہت قابل غور ہیں جو حضرت عمار و مقدار نے کہا تھا کہ اگر مسلمانوں کی خیر خواہی ہو  
ہو کہ ان میں اختلاف نہ ہو تو حضرت علی کو خلیفہ کرو جس سے معلوم ہوا کہ اس خیال میں خیر خواہی  
اسلام اسی میں مختصر ہے کہ حضرت خلیفہ ہوں۔

اور اسکے مقابلہ میں ابن ابی سرح وغیرہ کا یہ کہنا کہ اگر تم چاہتے ہو کہ قریش میں اختلاف نہ ہو  
تو عثمان کو خلیفہ کرو۔ جس سے بداح معلوم ہوا کہ مسلمانوں اور قریشوں کے اغراض و مقاصد  
میں فرق تھا قریش کے اغراض و مقاصد کے مطابق عثمان کی خلافت کی ضرورت تھی اور

مسلمانوں کے لئے جناب امیر کے خلافت کی۔ لیکن عبدالرحمن نے اغراض قریش کو مقدم کیا  
اغراض اہل اسلام پر۔

اسکے بعد حضرت مقداد کا افسوس کرنا کہ ہم جہالتک جانتے ہیں کسی پر ایسی مصیبت نہیں  
نازل ہوئی جو اس خاندان پر بعد رسول اللہ نازل ہوئی صاف بتا رہا ہو کہ وہ اسکو ظلم  
عظیم سمجھتے تھے جس پر کہتے ہیں کاش عمو اعران و انصار ملتے تو ہم بھی قریش سے جہاد کرتے  
جس پر ابن عوف نے کہا اے مقداد عمو خوف ہو کہ تم قبلا سے فتنہ ہو۔

ہاں چونکہ اہل سنت کا مدار اقوال صحابہ پر ہے لہذا یہ ہی سمجھ رکھنا چاہئے کہ ابن ابی شراح نے  
جو عثمان کے خلافت کا مشورہ دیا تو وہ کیسا شخص تھا کیونکہ حضرت عمار اس سے فرماتے  
ہیں متی کنت تنصح المسلمین یعنی تو کس زمانہ میں اسلام کا خیر خواہ تھا یعنی ہمیشہ  
دشمن اسلام تھا جسکا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ خلافت عثمان اسلام کی بدخواہی تھی اور واقعا  
وہی ہوا جو اس صحابی معظّم نے کہا تھا۔

یہ جان بھاریہ عاصف جناب امیر کے اس قول سے ہے کہ حضرت نے فرمایا یا ایہذا  
اول یوم نطاہر تم علینا فصر حمیل یعنی یہ پہلا روز نہیں ہے کہ تم لوگوں  
نے ہم پر ظلم کیا بلکہ ہمیشہ یوں ہی ہوتا آیا پھر بجز صبر کیا چارہ ہے

اسکے بعد جناب امیر کا تقسیم فرمانا واللہ ما ولیت عثمان الا لیرد الامر الیہ  
کہ قسم خدا کی تو نے عثمان کو صرف اسی لئے خلیفہ بنایا کہ پھر یا مظلومت تیری طرف پھر آئے  
کیونکہ حضرت مشاہدہ فرماتے تھے۔ عمر نے ابو بکر صاحب کو کس طرح خلیفہ بنایا پھر خود خلیفہ  
بنے اسی کی طرف حضرت اشارہ فرماتے ہیں کہ جو ترکیب اس روز چلی گئی تھی وہی آج بھی  
رکھ جاتی ہے کہ واللہ کلیم فی شان

ان سب کے بعد جناب امیر کا یہ فرمانا کہ عرب قریش کا انتظار کرتے ہیں اور قریش اپنی نعر  
کو دیکھ رہے ہیں اور سمجھ رہے ہیں کہ اگر خلافت خاندان رسالت میں گئی تو پھر کبھی نہ گلی  
اور جھٹک غیر وہیں رہی سب اسکو ہاتھ کرتے رہیں گے

اب اس سے بڑھ کر کیا تصریح ہو سکتی ہے ان لوگوں کے ظلم و فحش کی کہ جناب امیر نے ان کے



اعراض نفسانی کی تصریح فرمائی اور حضرت عمار و مقداد نے تو ان ظلموں پر ان لوگوں کو  
اس قابل سمجھا کہ اگر اعوان ملتے تو ان سے جہاد کرتے۔

عرض ایسے صدر مایک ہزار ہا وجوہ تھے جس سے جناب امام حسن کو بخوبی معلوم تھا کہ یہ لوگ  
جو مدعی اسلام ہیں کسی طرح ہماری خلافت کو چلنے نہ دیں گے اور پہلی خلافت و امامت پر  
راضی نہ ہونگے لہذا اب وہی صورت تھی یا امام حسن صلح کرتے یا ان سے جنگ کر کے تمام  
شہادت نوش فرماتے کیونکہ حضرت دیکھ چکے تھے کہ جناب امیر خلیفہ قوت و شجاعت و عدالت  
عبدالرسول سے مسلم تھی جنگ قوت بازو نے اسلام کی بنیاد قائم کی ان کے ساتھ یہ برتاؤ کیا گیا کہ  
کل حقوق غصب کئے گئے تو پھر جناب امام حسن ان سے کس سلوک کی امید کر سکتے تھے۔

دوسری صورت اگرچہ ان حضرات طبیات کے لئے بہت آسان تھی چنانچہ امام حسین نے اپنے  
وقت میں کر دکھایا مگر جناب امام حسن کے لئے عقلی طریقہ سے بھی جائز نہ تھی کیونکہ جناب امیر  
دو الزام لگائے گئے تھے ایک تو یہ کہ حضرت طالب خلافت تھے جسکی ابتداء علیہ خلیفہ اہل بیت  
ہوتی تھی کہ جب حضرت نے اپنے حق کا مطالبہ کیا اور ان کے ظلم و غصب کو دلائل قویہ و برہان  
واضح سے ثابت کیا تو کہا آپ کو حکومت کی حرص ہو چنانچہ خلیفہ دوم نے آپ کے خلیفہ مقرر  
کرنے پر یہی عذر کیا تھا۔

دوسرا الزام جناب امیر پر یہ قائم کیا گیا تھا کہ حضرت نے عثمان کو قتل کر دیا اور اس خون کے ثمن  
میں حضرت عائشہ و طلحہ و زبیر معک ارا ہوئے۔ پھر معاویہ نے صف نشی کی جسکا سلسلہ تکمیل  
باقی تھا۔ اب اگر جناب امام حسن سلسلہ جنگ قائم رکھتے تو وہی صورت ہوتی ایک یہ کہ مظفر  
و منصور ہوتے تو مار سے اعتراضات خود بخود دفع ہو جاتے دین حق کی تردید ہوتی  
اکل احکام شریعت درست ہوتے مگر حضرت کو بعلم الیقین معلوم تھا یہ صورت ہونے والی  
نہیں کیونکہ علاوہ تقدیر بظاہر اسباب نہ لشکر موافق ہو نہ رعایا۔

لہذا ضرور تھا کہ دوسری صورت ہوتی کہ آپ اس جنگ میں شہید ہو سکتے کہ زائد و غیر  
اس فائدہ ان میں ممکن نہیں پس جب آپ شہید ہوتے تو وہ دو الزام دستوراً ہی نہیں  
کہ سلطنت کی آلوگوں کو اس درجہ خواہش تھی۔

کہ اُسکے لئے جان کی بھی پروا نہ کی۔ اُسکے ساتھ قتل عثمان کا الزام بھی مستحکم طور پر قائم رہا۔  
چونکہ عثمان بے جرم و خطا مارے گئے تھے لہذا جناب امام حسنؑ سے اُسکا انتقام لیا گیا اور آپ  
مارے گئے کیونکہ خود قرآن میں ہے: **وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ الْمُنْصَرِفَ**  
کہ جو شخص مظلوم مارا جاتا ہے اُسکے ولی کی نصرت کرتے ہیں۔ اگر یہ سچا تو آپ ہی بخیر  
فرمائے کہ پھر دین حق کا کہاں وجود رہتا۔

یہ مصلحت تھی کہ جناب امام حسنؑ نے حالت موجودہ میں جنگ کا قائم رکھنا ناجائز سمجھا کیونکہ  
ایک تو مخالفت آیہ **لَا تَقْتُلُوا بِأَيِّدِكُمُ الْاِتِّحَافَ** لازم آتی ہے کہ دیدہ و دانستہ  
انسان اپنے کو معرض خطر میں ڈال دے دوسرے اس سے دین اسلام محفوظ ہو تا ہے اور خفیت  
سغویہ و خلفائے ثلاثہ ثابت ہوتی ہے۔

## صلح جناب امام حسنؑ پر اعتراض

یوں تو دنیا میں کوئی فعل ایسا نہیں ہوتا جس پر کچھ نہ کچھ اعتراض نہ ہو سکے یہاں تک کہ خداوند  
عالم حکیم علی الاطلاق کے افعال و احکام پر بھی شب و روز اعتراض ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے طرح  
جواب بھی ہر بات کا کسی نہ کسی طرح ضروری دیا جاتا ہے اگرچہ وہ افعال سلطان ہی کیوں  
نہ ہو مگر عقل کا کام حق و باطل میں تمیز کرنا ہے اور صواب و خطا میں فرق کر کے نتیجہ معقول  
ماخذ کرنا ائمہ اطہار علیہم السلام کے نسبت جو اعتراض کئے جاتے ہیں اُسکے جواب میں ہمیشہ یہی  
یہ اصول ہے کہ جو فعل ائمہ اطہار کے قابل اعتراض بنائے جاتے ہیں اُسکا مثل یا اُس سے  
پست فعل رسول دکھا دینا ہمارے لئے کافی ہے کہ جو کام ان حضرات نے کیا ہے وہی کام  
جو رسول ائمہ نے کیا کیونکہ حضرت کی ذات مبارک ان پر علیٰ کمال اسلام کے نزدیک بھی بظاہر  
خطا سے محفوظ ہے۔ مگر ہم پر اس قدر اذرا ضافہ کرتے ہیں کہ ہر فعل کے داعی اور مصلحت و وقت کی  
بھی تشریح کر دینے جس سے معلوم ہو گا کہ حضرات کو اذن مورد کی زیادہ ضرورت تھی نہ  
جناب و سالک

حکمت کی حالت تو سب کو معلوم ہے کہ بہت سے خطا بردار صحابہ فراموش تھے کہ آنحضرت کفار سے نہ



جنگ کریں۔ چنانچہ جنگ بدر کا حال معلوم ہے کہ شیخین نے حضرت کو رات دی تھی آپ میرے  
قریش بدر سے جہاد نہ فرمائیں مگر حضرت نے انھیں مصلحت نہانا اور جنگ کیا کیونکہ آپ  
جانتے تھے یہ مشورہ منافقانہ ہے اسطرح جناب امیر کے جنگ جمل و صفین میں بھی منافقین  
صحابہ فزاحم ہوئے مگر حضرت نے حکم خدا و رسول کو مرجع سمجھا اور فحائش صحابہ پر نہ توجہ  
کی کیونکہ آپ جانتے تھے یہ مشورہ منافقانہ ہے نہ غیر خواہنا۔

صلح کے بارے میں بھی جناب رسالتاب کا طرز عمل دو طریق پر تھا۔ ایک قبل از جنگ  
دوسرا بعد از جنگ۔ صلح قبل از جنگ تو وہ ہے جو حضرت نے زمانہ قیام مکہ میں فرمایا کہ اظہار  
نبوت فرمایا دعوت اسلام کی۔ کفار کی ایذا میں سہلیں ظلم و تشدد اور ظلم برداشت کیا۔ مگر  
جہاد نہ فرمایا یہاں تک کہ مدینہ کی طرف آپ نے ہجرت کی اور یہاں وہ اسباب جنگ فراہم ہوئے عقلاً ضروری  
اسی قسم کی مصالحت جناب امیر نے بھی کی تا زمانہ قیام مدینہ منورہ کہ اظہار حق فرمایا محبت  
اپنی تمام کی۔ منافقین کی ایذا میں سہلیں ظلم و تشدد پر صبر کیا مگر جہاد نہ کیا اور آیت تسبیہ  
لوگوں پر حق واضح کرتے رہے یہاں تک کہ کوفہ انشرف ملا جہاں اسباب جہاد فراہم ہوئے  
جو عقلاً ضروری تھے۔

دوسری صلح آنحضرت کی وہ ہے جو بعد از قیام جنگ ہوئی کہ باوصفہ کفار قریش سے کلمہ  
جہاد کے ہو چکے تھے اور حضرت کو وہ اسباب جنگ فراہم تھے جس سے آپ یقیناً مظہر  
مفسور ہوتے۔ مگر آپ نے مصلحت وقت و غیر ذلک ہی اسلام صلح کو مرجع سمجھا جسے نسبت تاکہ  
مورخین و مفسرین کا بیان ہے کہ اس صلح سے اسلام نے اس درجہ ترقی کی کہ کبھی نہ ہوئی تھی  
اسطرح کی صلح امیر اور جناب امام حسن مجتبیٰ کو پیش آئی کہ باوصفہ موفیہ سے جنگ  
سے قائم تھی۔ مگر جناب امیر کو خیر و نیکی مصالحت کرنی پڑی اور جنگ موقوف کی گئی۔  
اور پھر امام حسن کو ویسی ہی صلح کرنی پڑی۔

اصولاً تو دور غل میں آپ نے تطاہر دیکھا۔ اب فرمودہ اظہار فرماتے کہ کس درجہ حق  
جناب رسالتاب کے جو صلح فرمائی ہے۔ جہاد کہ تمام مسلمان اس کے نبوت پر ایمان رکھتے  
مگر اس صلح سے ادنیٰ کیا حالت ہوئی تاریخ کامل میں ہر دو کان اصحاب النبی

دفعہ دوا  
لکھنا  
اسباب  
فراہم  
تعلیم  
میں  
اسول

لا تشكون في الفتح لو روي رسول الله فلما راوا ااصبح دخلهم  
من ذلك امر عظيم حجة كادوا يهلكون من جلد ۲

یعنی صحابہ کو حضرت کے خواب سے یقین تھا کہ اس سال فتح ضرور ہوگی۔ جب دیکھا کہ صلح ہو  
رہی ہے تو ان کے دل میں بہت ہراس شک پیدا ہوا۔ ایسا شک کہ قریب ہوا ہلاک ہو جائیں یعنی کا فر  
ہو جائیں۔ پھر اگر جناب امام حسن کے صلح سے حضرت کے صحابہ میں تردد پیدا ہو تو کیا جلتے  
تعب ہو جائے گا کہ دونوں حضرات میں جو تفاوت ہے وہ سب کو معلوم ہے کہ جناب امام حسن نبی ہیں  
جو تابع وحی ہوں۔ مسلمانوں نے حضرت کے امامت کا کبھی اعتقاد کیا جو بری عن الخطا سمجھتے  
تھے۔ حضرت کو وہ قوت و اقتدار حاصل تھا جو جناب رسالت کو حاصل تھا۔ حضرت کی فوج  
و اتالی طور پر جنگ کے لئے مستعد تھی مگر جو طرز عمل جناب رسالت کا تھا وہی طرز عمل جو اب  
میں جناب امام حسن کا رہا۔ سرحدوں میں تفاوت نہیں ہوا  
جناب رسالت پر سب سے بڑھ کر معتمدین و غلیفہ دوم تھے تاریخ غمیس میں ہے۔

وروی عن عمر انه قال والله ما  
شككت منذ اسلمت الا يومئذ  
فانبت النبي فقلت الست نبي الله  
حقا قال بلى قال السنا على الحق  
وعدونا على الباطل قال بلى قلت  
الميس قتلانا في الجنة وقتلاهم  
في النار قال بلى قلت فلم لخطي  
الدنيه في ديننا قال اني رسول  
الله ولست اعصيه وهو ناصري  
قلت اولست كنت غدا منا انا  
سنا في البيت فخطوف به قال بلى

یعنی روایت ہے عمر سے کہ کہا جب میں اسلام آیا  
کبھی شک نہیں ہوا مگر آج کے روز (دوسرے  
روایات میں ہے کہ کبھی ایسا شک نہیں ہوا)  
کہ آج کے روز (جو) پس آئے ہم نبی کے پاس اور  
کہا کیا آپ رسول خدا نہیں ہیں حضرت نے فرمایا ہاں  
ہیں مگر کیا ہم حق پر نہیں ہیں اور دشمن ہمارے  
باطل پر نہیں ہیں حضرت۔ ہاں عمر کیا ہمارے  
مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں نہیں  
ہیں حضرت ہاں عمر پھر کیا ہے کہ ہم ایسی بات  
کو قبول کریں دیں میں حضرت نے فرمایا ہم رسول خدا  
میں ان کے خلاف نہیں کہہ سکتے اور وہ ہمارا



افاخبرتك ان نايمة العام قلت  
 لا قال فانك اقمه ومطوب به  
 قال فاقمت ابا بكر فقات يا ابا بكر  
 اليس هذا بنى الله حقا قال بلى  
 قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا  
 قال ايها الرجل انه رسول الله  
 ولن يعصيه فاستمسك بغرزة <sup>الله</sup> فو  
 انه يعطى الحق المبين فكان عمر رضي  
 يقول ما زلت الصدق واصوم  
 واصلى واعتق من الذي صنعت  
 يومئذ محافة كلامي الذي تكلمت به  
 حين رجوت ان يكون خيرا كذا  
 في الاكتفاء وفي غيره قال <sup>جعلت</sup>  
 كثيرا من الاعمال الصالحة من الصوم  
 والصلوة والصدقة والاعتقاد  
 كفارة لملك الجوهرة التي صدرت  
 مني يومئذ وما في الاكتفاء مغائر  
 لما ذكرنا حيث قال فلما التام  
 الامر ولم يبق الا الكتاب وثب  
 عمر بن الخطاب فاق ابا بكر فقال  
 يا ابا بكر اليس هذا رسول الله  
 قل بلى قل اولسنا بالمسلمين  
 قال بلى قال اوليس هؤلاء

و مدد گار ہو۔ عمر کیا آپ بمکویہ خبر نہیں  
 دیتے تھے کہ بیت اللہ میں آئیے اور طواف  
 کریں گے۔ حضرت ہاں بکر کیا اسکی بھی خبر دی  
 تھی کہ اس سال طواف کریں گے عمر  
 نہیں۔ حضرت پس تم آگے اور طواف  
 کرو گے۔

عمر کہتے ہیں لا اس کلام سے حضرت کی تسکین  
 نہیں ہوئی پس ہم ابو بکر کے پاس آئے اور  
 کہا اسے ابو بکر کیا یہ خدا رسول خدا نہیں ہیں  
 ابو بکر ہاں عمر پھر کہو نہ کہ ہم اس ذات کو  
 قبول کریں دین میں۔ ابو بکر اسے مر حضرت  
 رسول خدا ہیں اور خلاف حکم خدا نہیں کرتے  
 تو انکی رکاب تھامے رہ کہ تم بخدا و حق  
 مبین پر ہیں عمر کہتے ہیں کہ اس کے  
 بعد ہم ہمیشہ تصدق کرتے رہے اور روز  
 روزہ بندہ آزاد کرتے رہے بعد از  
 اس جنت کے کہ وہ اس روز جنت لکھا  
 کیا یہی مضمون ہے کتاب الاكتفاء  
 میں۔ اور دوسری کتابوں میں ہے  
 کہ تم سب کہتے ہیں مجھے اس کے بارے  
 میں بہت سے اعمال صالحہ کئے۔  
 روزہ و نماز۔ صدقہ و خیرات دینے  
 سے وغیرہ وغیرہ۔

بالمشركين قال بلى قال فلم تعطى  
الدنيا في ديننا قال انا عبد الله  
واخو رسوله قال ابو بكر يا عمر الزم  
غزوة فاني اشهد ان رسول الله  
قال عمر وانا اشهد ان رسول الله  
ثم اتى رسول الله فقال يا رسول  
الله انت السبع برسول الله قال بلى  
قال اولسنا بالمسلمين قال بلى  
قال اوليسوا بالمشركين قال بلى  
قال فعلام تعطى الدنيا في ديننا  
قال انا عبد الله ورسول الله  
اخالف امره ولن يصيغني <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> جلد

اور جو کچھ کتاب لکھا میں ہر اس کے مفار  
ہے کہ جب صلح تمام ہوئی اور کوئی بات  
باقی نہ رہی پھر اس کے کہ صلح نامہ لکھا جائے  
تو عمر اٹھ اٹھ کر ابو بکر کے پاس  
آئے اور وہی لفظ سریر کی جو پہلے  
مذکور ہوئی پھر رسول اللہ کے پاس  
گئے۔ اور حضرت سے بھی

وہی گفتگو کی جو پہلے مذکور ہوئی اور حضرت  
نے وہی جواب دیا جو مذکور ہو کہ ہم رسول  
ہیں اُس کے خلاف حکم نہیں کر سکتے  
وہ ہمکو ضائع نہ کرے گا۔

میری عرض یہاں یہ نہیں ہے کہ عمر صاحب کے ایمان و اتفاق کی بحث کروں کیونکہ یہ امر کوئی  
واضح ہو چکا ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ رسول اللہ نے جو کفار سے صلح کی ہر توبہ و صفحہ تمام  
اہل اسلام حضرت پر اسلام لائے تھے اور دل سے نہیں تو زبان پر آپ کو رسول خدا مان لیا  
تھے۔ مگر جب حضرت نے کفار سے صلح کی تو اکثر مسلمانوں کے ایمان میں زلزلہ آگیا اور  
سب کی حالت یہ ہوئی کہ قریب بھا ہلاک ہو جائیں اور ایمان سے خارج جنہیں عمر صاحب کا ذہن  
سب سے بڑھا ہوا تھا۔

بخلاف جناب امام حسن کے کہ کوئی بھی اسکا قابل نہ تھا آپ پر وحی نازل ہوتی ہے آپ نبی ہیں  
بلکہ اگر کچھ لوگ مانتے تھے تو صرف اس قدر کہ آپ امام معصوم ہیں خطا نہیں کر سکتے۔ مگر  
ایسے لوگ شاذ و نادر تھے۔ اور وہ معترض بھی نہ تھے زیادہ تر وہی تھے جو مثل خلفاء کو  
بھی ایک خلیفہ جانتے تھے جس سے خطا و صواب دونوں ہو سکتا ہے۔ پھر اگر انکو زلزلہ ہو  
اور معترض ہوں تو کون سے عجب کی بات ہے۔



ثانی معنی یہ جو کہ ہم دعوے کرتے ہیں دعوے سے اندھوں کی طرف راہ راست کے یعنی ہم  
 ادعا سے اندھے پر حقیقت میں اندھے نہیں۔ ختمت هذه النمیقة بعون  
 رب البریم والصلوة والسلام علی صاحب السنن النبیة. وعلى الله واصحابه  
 عدول العالمیه۔ نقذ

نقذ  
 اظہر علی و محمد عانم

ایں فرق ہر تو اس قدر کہ ہر بیان جہاں جہاں حسن جنس اکثر و نبی منافقین تھے جو حقیقت  
 خلاف خلاف تھے لکھ کے بھی معقد تھے صرف زبانی تقریر تھے بخلاف صحابہ رسول کہ وہ  
 طاعت تھے صبر طرح ہو سکے صلح برہم ہو جائے جہاں نبی تاریخی خمیس میں ہے۔  
 دینی روایت عام سہیل ابی سہیل (سفرینہ نشین)

اٹھا اور رخت ہوں کی ایک ڈال توڑی  
 جس سے ابو جندل (انے بیٹے کو جو مسلمان  
 تھا) اس طرح مارنے لگا کہ مسلمانوں کو رقت  
 آئی اور سب رونے لگے۔ حضرت نے فرمایا  
 اے ابو جندل صبر کر خلا تیرے لئے اور ان  
 مسلمانوں کے لئے جو تیرے ساتھ ہیں عنقریب  
 کوئی راہ نکالے گا۔ مجھے اس قوم سے صلح  
 ہو چکی ہے اور معاہدہ مکمل ہو چکا جس خلاف  
 عہدے ہم نہیں کر سکتے۔ پس اچھے عمر  
 اور چلے ابو جندل پہلو میں اور کہتے جا  
 تھے خبر کرو اے ابو جندل۔ یہ لوگ مشرک ہیں  
 ان کا خون ایک کپڑے کے برابر ہے اور تلوار کا قبضہ  
 نزدیک کرتے جاتے تھے اس غرض سے کہ  
 ابو جندل تلوار لے لے اور اپنے پی (سہیل)  
 کو مار ڈالے مگر ابو جندل نے نہ مارا۔ دوسری  
 روایت میں ہے کہ ابو جندل نے یہ جواب دیا  
 اے عمر تم مجھے زیادہ سخت نہیں ہو جاؤ  
 انہوں کی اطاعت کرو۔

جز منہا غصتنا و ضرب بہ وجہ ابی  
 جندل ضرب بارق علیہ المسلمون  
 و کما ان قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ صبر و احتساب فان اللہ  
 یجعل لک و لمن معک من المسلمین  
 فرجا و یخرجنا انما قد عقدنا بیعتنا  
 و بین القوم عقد او اصطحننا و  
 اعطونا ہم علی ذلک و اعطونا  
 عند اللہ و انما لا بعد ہر فوشہ  
 عمر بن الخطاب ہمیشے الی جنب ابی  
 جندل و یقول اصبر یا ابی جندل  
 فانما ہذا المشرکون و انما ہذا ہم  
 اکدم کذب و یدنی عمر و ہو قہار  
 الشیخ منہ یقول رجوت ان  
 یشاء اللہ لسیف فیضرب بہ ابی جندل  
 الروح و ابیہ و فی روایت قال ابو جندل  
 یا عمر مالئت باحدی لظاہر رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم

اے عمر میں نے رسول پر ہر کہ ابو جندل کو صغیر



دست لکھے ہیں اپنے باپ کو قتل کر ڈال جو مشرکین کا سفیر بنکر آیا ہے کہ پھر خورزی شرع  
 ہو جائے اور جنگ قائم ہو۔ صلح موقوف۔ مگر ابو جندل نے کس طرح صاف لفظوں میں  
 یہ اب ویا کر رسول اللہ کی اطاعت کے خلاف ہو۔ حضرت کی مصلحت کے منافی ہو لہذا  
 کہہ دیا کہ رسول اللہ کی اطاعت کا حق جو ہم پر ہو وہ بڑھا ہوا ہے اس حق سے جو ہم پر ہے  
 (کیونکہ ہم منافق جو ہم مسلمان) کبھی ہم مخالفت حکم رسول اللہ نہیں کر سکتے۔  
 یہ امر بھی بیان قابل لحاظ ہے کہ رسول اللہ کے ساتھ جو مسلمانوں کا لشکر ہوا نکاح و  
 بڑھا ہوا ہے جو وہ پندرہ سو آدمی میں جو نہایت جوش میں بکھرے ہوئے ہیں کہ جس طرح  
 ہو سکے مشرکین سے لڑنا چاہتے مگر رسول اللہ کی مصلحت مقتضی نہیں ہو دے کہ صلح  
 کر رہے ہیں بخلاف ہر انبیاء جناب امام حسن کے کہ وہ عہد جناب امیر سے اس جنگ سے  
 پریشان ہیں کہ صلح نہیں چاہتے جنگ کریں۔ پھر آپ ہی بتائی صلح جناب امام حسن کی مصلحت  
 زیادہ کتنی اصلح رسول اللہ کی۔

اس پر بھی سمجھ رکھئے کہ صحابہ رسول اللہ اس صلح سے ایسا ناراض تھے کہ باوجود صلح ہو چکی  
 سلطانہ گھلایا و کاسکرا گواہیاں لکھوا دی گئیں مگر وہ ایسا ناراض ہیں کہ کس طرح تعمیل حکم  
 رسول نہیں کرنا چاہتے تاریخ خمیس میں ہے۔

کہ جب صلح سے فراغت ہوئی تو حضرت نے اصحاب  
 سے کہا اٹھو کھڑو اور ملو کرو مگر کہی نہ اٹھا  
 یہاں تک کہ حضرت نے تین مرتبہ فرمایا اور کوئی  
 نہ اٹھا تب حضرت اٹھ کر ام سلمہ  
 کے پاس میں قشر عینہ فاسے اور دینا  
 کیا اصحاب کے سر کشی کو۔ حضرت  
 ام سلمہ نے کہا اگر آپ چاہتے ہیں  
 کہ یہ جو بات تو آپ کسی سے کلام نہ کریں خود  
 جا کر اپنی قربانی دیکھ کریں اور سر منڈا ڈالیں

فَلَمَّا ذُبحَ الصَّلَاةُ قَالَ لِاصْحَابِهِ قُومُوا  
 لَنَا نَحْرُ وَانْشِرُوا سَلْطَوَا فَوَافَقَهُ مَا قَامَ  
 رَجُلٌ مِنْهُمْ قِيَالَ فَلَكَ ثَلَاثُ  
 عَرَاثٍ فَلَمَّا لَمِيزَهُمْ لَحْدًا مِنْهُمْ قَامَ  
 ذُو نَخْلٍ عَلَى امِّ سَلَمَةَ فَذَكَرَ لَهَا مَا لَفَى  
 مِنَ النَّاسِ فَقَالَتْ امِّ سَلَمَةُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ اَتَحِبُّ ذَلِكَ اخْرُجْ ثُمَّ لَا تَكَلِّمْ  
 أَحَدًا حَتَّى تَخْرُجَ بِكَ رَدْعًا  
 فَاَلْهَكَ فَخَلَّى لَكَ حَبْشًا

اصحاب میرے  
 کے ساتھ ہیں  
 اعلیٰ

پس جب خود رسول اللہ کے ساتھ صحابہ کا یہ برتاؤ تھا کہ رسول اللہ کے بات بات پر اعتراض کرتے حضرت کی صلح کو برہم کرنا چاہتے تو اگر جناب امام حسن کے ساتھ یہی سلوک کیا جاتا اس سے بڑا تو کون ہو سکتا ہے مگر جو لوگ تابع احکام خدا ہوتے ہیں وہ ان اعتراضوں کو کب سنتے ہیں اور اس طرف کب توجہ کرتے ہیں دیکھئے رسول اللہ نے صلح کی کیا وجہ فرماتے ہیں تاریخ خمیس میں ہر

یعنی حضرت شریف یحیٰی سے تھے یوسف  
عمرہ کہ حضرت کا نادر مقام خیر آدمیا  
حسن سے لوگ اس وادی میں اترتے  
ہیں، بیٹھ گیا لوگوں نے کہا حل مل رہا ہے  
کی اٹھانے والی آواز ہے، مگر اس نادر  
نے جنبش نہ کی۔ لوگوں نے کہا نادر قصویٰ ہے  
کیا دینی جیسے چارپا گر پڑتے ہیں،

حضرت نے فرمایا نادر قصویٰ گرامیہ اس کی عادت  
ہے۔ بلکہ روک رکھا ہوا سکو جسے روکا تھا قبل  
از ہر وہ کو۔ پھر کیا قسم اس کی بسکی قبضہ قدرت میں  
میری جان پر کہ آج رزق میں جس قسم کی دشواری  
کرینگے ہم اسے قبول کریں بشرطیکہ عمرات خلدیں جس  
جست جو۔ اور صلح ۱۰ کے بعد حضرت نے نذر کو  
نما مالہ ردہ اٹھا لو آپ دہان سے روئے ہو کر اتنی  
حصہ میری پر پوچھیں پانی بہت کم تھا۔

قال فوالله ما شعر بجم خالده حتى  
اذا هم ببقية الجيش فالطلق يركض  
تذير القويش ومار النبي حتى اذا  
كان بثنين ارمياء الثانية التي هي  
منها بركت راحلة فقال الناس  
حل حل فالحمت فقالوا اخلاص  
القصوى فقال النبي ما خلأت  
القصوى وما ذاك لها بخلق ولكن  
حبسها عابس الفيل ثم قال والذي  
نفسى بيد ولا تدعوني قريش اليوم  
الى حطة يعظمون فيها حرمان الله  
وفيهما صلوات الرحمن الا واعطيتهم ثم  
زجرها فوثبت فعدل عنهم  
حتى نزل بها قصي الحديدية على  
شد قليل الماء ص ۱۹ جلد ۲

حضرت چونکہ حکم قبضہ قدرت سے مطلع تھے اور جانتے تھے کہ اس دفعہ مکہ جو نامقدر نہیں ہے  
اس عرض سے آپ شریف لائے تھے بلکہ صرف نذر کا مقصد عمرہ تھا۔ لہذا قبل اسکے کہ قریش  
کی جانب سے کوئی استدعا صلح کی پیش ہو حضرت نے پھر داسکے کہ آپ کا نادر بیٹھ گیا فرمایا  
جس قسم کی شہما قریش پیش کریں ہم قبول کریں گے۔

اس کا جواب  
نہیں دیا  
اس کا جواب  
نہیں دیا



حضرت نے اپنے ناکہ کے رکنے کی وجہ فرمائی کہ اسکو اس شخص نے روکا ہے جسے ابرہہ کے ہاتھ  
 کو روکا تھا حالانکہ سبکو معلوم ہوا ہے کہ ایک کافر تھا جو اس عرض سے لشکر لیکر آیا تھا کہ خانہ خدا کو  
 گرا دے۔ اُسکے اس ارادہ فاسد اور نیت مشوم سے رسول اللہ کے ارادہ اور نیت کو کیا علما  
 مگر حضرت نے ظاہر فرمایا کہ جب طرح اُسکا ارادہ موجب غضب پروردگار ہوا تھا۔ اسی طرح اس  
 دفعہ اُنکو گناہ کا ارادہ جو جنگ کی نیت سے آئے ہیں موجب غضب پروردگار ہے جسے ہمارے ناکہ  
 کو بھی اسی طرح روک لیا ہے۔

لہذا اس تشبیہ سے معاذ اللہ حضرت کی کوئی توہین نہیں ہوئی کیونکہ خود حضرت فرمانے میں ہمارے  
 ناکہ کو اُسے روکا جسے ابرہہ کے ہاتھ کو روکا تھا جس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جب طرح فعل مذکور  
 کے مشابہت سے کافر و مومن میں مساوات نہیں ہو سکتی اسی طرح کسی فعل ممدوح و کثرت  
 سے کافر و ممدوح نہیں ہو سکتا۔ یعنی اُس سے ایمان اُسکا نہیں ثابت ہو سکتا۔

یہی جواب جناب امام حسن کا ہے جو لوگوں نے حضرت پر دربارہ صلح اعتراض کیا ہے چنانچہ تاریخ کامل میں  
 ولما سارا الحسین من الکوفہ عرضہ  
 رجل فقال یا سؤ و جوء المسلمین فقال  
 لا تعذلنی فان رسول اللہ رای فی  
 المنام نبی امیر ینزلون علی منبر رجلا  
 فرجلانساء ذلک فانزل اللہ عز  
 انا اعطیناک الکوفہ و هو خیر  
 فی الجنة و انا انزلناہ فی لیلۃ  
 القدر الی قولہ نعم خیر من  
 الف شجر عنک یا بعدک بنو  
 امیہ ص ۱۹ جلد ثالث

یعنی جب جناب امام حسن نے کوفہ سے کوچ  
 کر کے شہر مدینہ فرمایا ہے تو ایک شخص  
 نے کہا اے سیاہ کرے دے دے وجہ مسلمین  
 کے حضرت نے فرمایا تو ملامت نہ کر میری  
 کہ رسول اللہ نے خواب میں دیکھا تھا نبی امیر  
 کو کہ وہ آپ کے ہمسر پر اچھلے ہیں ایک مرد کے بعد  
 دوسرے مرد جس سے حضرت کو ملال ہوا تو خدا نے  
 نازل کیا سورہ انا اعطیناک الکوفہ کہ وہ ایک نیری  
 جنت میں اور نازل کیا سورہ انا انزلنا آخر سورہ خیر  
 من الف شجر جس مراد زمانہ حکومت ابن امیہ  
 ہے کہ ہزار مہینہ تک حکمران رہینگے

اب دونوں اعتراض کو ملائے جو رسول اللہ پر اور جناب امام حسن پر کئے گئے تھے کہ حضرت کے اس

صلح کو وہ لوگ ناجائز اور موجب ذلت سمجھتے تھے جناب رسول اللہ تو جواب میں فرماتے ہیں  
 ہمارے ناقہ کو اسی شخص نے روک لیا جس نے ابرہہ کے قیل کو روکا تھا۔ اور جناب امام حسن  
 فرماتے ہیں کہ رسول اللہ خواب میں دیکھ چکے ہیں قنباۃ الہی یونہی جاری ہو چکی ہو اسکے  
 خلاف نہیں ہو سکتا۔

کائنات فرق ہو تو اس قدر کہ رسول اللہ چونکہ خدا کے رسول ہیں تو آپ کا فرض ہر امر میں وحدت  
 وعظمت خداوند عالم کا اظہار دینا تھا۔ اس لیے وہی حضرت نے فرمایا حبیب اللہ حبیب اللہ حبیب اللہ  
 جس سے اظہار و کمال عظمت خداوند عالم مقصود ہے کہ اگرچہ ہم رسول خدا ہیں۔ مگر خدا کے مرضی کی  
 خلاف نہیں چل سکتے ورنہ مستحق غضب ہوتے۔

جناب امام حسن چونکہ خلیفہ دومی رسول اللہ ہیں لہذا ہر امر میں آپ کا فرض اظہار صدق و عبادت  
 رسول اللہ ہے اسی نے حضرت نے اس کی خبر دی کہ رسول اللہ انہما خواب دیکھ چکے ہیں اس کی  
 خبر دیکھ چکے ہیں جو ضرور ہو گا لہذا بجز اظہار حق ہمارا اور کوئی کام نہیں کہ تیر حق کو واضح کر دیں  
 دوسرا قول حضرت امام حسن کا بنا بر نقل علامہ سیوطی تاریخ الخلفاء میں یہ ہے کہ فکان  
 اصحابہ یقولون لا یاعاد اہلومنین فیقول الماعاد خیر من النار حضرت  
 یعنی حضرت کے اصحاب کہتے تھے عار مومنین تو حضرت جواب دیتے عار بہتر عار سے۔ دیکھو  
 یہ بھی وہی جواب ہے جو رسول اللہ نے فرمایا تھا جہا حبیب اللہ حبیب اللہ حبیب اللہ کیونکہ یہ تو بہی  
 ہے کہ معویہ کو کوئی شخص بھی خدا و خلاف نہیں مانتا جس سے یہ کہا جاسکے کہ محض اس  
 سے جنگ کرنا موجب دخول نار ہے۔ پھر پھر اسکے کیا مطلب ہو سکتا ہے کہ چونکہ اسباب جنگ  
 نہیں فراہم ہیں لہذا ایسی حالت میں جنگ گزرا زیدہ و دانستہ ان کو ہلاکت میں ڈالنا ہے  
 اسکے حضرت نے فرمایا کیا اس صلح میں عار و جنگ ہے مگر یہ عار بہتر عار سے کہ بعض  
 اسکے دخول نار قبول کیا جائے۔

دیکھو جو خیال خلیفہ دوم نے وقت صلح رسول اللہ ظاہر کیا تھا فلم یعط الدنیا فی  
 دیننا پھر ہم ایسی ذلت کیوں گوارا کریں۔ وہی خیال یہ معترض بھی ظاہر کر رہا ہے  
 کہ اس صلح سے مومنین کو عار و جنگ حاصل ہو گا۔ پھر حضرت جو ایسی ہی دے چوزیں



جو رسول اللہ نے دیا تھا لا نغصہ ہم رسول خدا ہیں خلاف حکم خدا کچھ نہیں کر سکتے اسی طرح  
 جناب امام حسن فرماتے ہیں العار خبیث من النار۔ یعنی ننگ قبول کرنا بہتر ہے اس سے کہ  
 نار قبول کی جائے جو لوگ دنیا دار ہوتے ہیں نام و نمود کے طالب وہ کسی حالت میں دنیا اور دین  
 کسی امر سے باز آنا اگرچہ وہ امر ناجائز ہی کیوں نہ ہو نہیں گوارا کرتے بلکہ وہ اپنی ضد اور مہم پر  
 قائم رہتے ہیں اگرچہ جان ہی کیوں نہ جائے۔ چنانچہ حضرت عثمان کا قصہ سبکو معلوم ہے کہ مگر  
 لوگ صرف اس لئے یہ چاہتے تھے کہ مروان کو ہمارے حوالہ کریں مگر انھوں نے نہ مانا تب انھوں  
 نے خواہش کی کہ آپ خلافت سے علیحدہ ہو جائیں مگر انھوں نے نہ مانا آخر جو نتیجہ ہوا وہ معلوم  
 ہے مگر جو لوگ اولیائے خدا ہوتے ہیں حکم خدا اور رسول کے مطیع ان کی نظر ہمیشہ مصالح اخروی  
 پر رہتی ہے ان باتوں کو قبول کرتے ہیں جس سے دین و آخرت کی اصلاح ہو اگرچہ اپنے نفس پر  
 کیسا ہی جبر ہو چنانچہ اسی بنیاد پر جناب امیر نے شیخین کے زمانہ میں جنگ نہیں کی۔ کیونکہ اگر ہمسایہ  
 کرتے تو اسلام کو ضرر عظیم پہنچتا۔ اسی طرح جناب امام حسن نے یہاں صلح فرمایا کہ اگر صلح نہ  
 ہوتی تو اب اسلام کو ضرر عظیم پہنچتا چنانچہ حضرت کا یہ فعل ایک حکم شرعی قرار پایا تاریخ نگاروں  
 میں ہے۔ وقد استدل البلقینی بنزولہ عن الخلفاء التي کفی عظم المناسبت  
 علی جواز المنزول عن الوظائف ص ۱۳ یعنی امام بلقینی نے جناب امام حسن کے علیہ  
 خلافت سے جو عظم مناصب ہے اس پر استدلال کیا ہے کہ جائز ہے نزول وظائف سے۔ یہی فرق ہے  
 امام معصوم و غیر معصوم میں کہ امام کا ہر فعل حجت ہے ہر کام سند ہے ہر حال چونکہ اہل دنیا کی  
 نظر امور دنیوی پر رہتی ہے لہذا اپنے کسی حق سے ان کو جدا ہونا اگرچہ وہ حق بطور ناجائز ہی  
 حاصل ہو۔ کسی طرح گوارا نہیں ہوتا اگرچہ دین جائے یا آخرت مگر جو لوگ صاحب حق ہوتے  
 ہیں ان کی نظر آخرت پر ہے۔ لہذا وہ وہی کرتے ہیں جس سے دین و دنیا کی اصلاح ہو اگرچہ بنظر  
 ظاہر وہ ناگوار ہو۔ صلح رسول کو ملاحظہ فرمایا۔ پھر اسکو بھی دیکھا کہ جب حضرت نے مکہ کو فتح کیا تو  
 ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا حالانکہ وہ کفار تھے یہی دستور العمل جناب امیر کا تھا کہ عافیت قیدی  
 جو کلام میں حضرت نے ان کا احترام کیا بخلاف خلیفہ اول کہ جب ان کا مخالف قرار ہوا تو کسی  
 آن میں زندہ ڈلوا یا کشتہ کو قتل کر دیا تو کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ جناب رسالت کا فعل ناجائز

تھا اور خلیفہ اول کا جائز۔

تیسرا قول حضرت کا اوسی تاریخ اٹھائیں یہ ہے۔ قال لا رجل السلام عليك ما  
هذا المومنين فقال لست بعذل المومنين ولكني كرهت ان اقتلكم على الملك  
ثم ارحل المحسن عن الكوفة الى المدينة فاقام بها ۱۳

کہ حضرت نے فرمایا ہم مومنین کے ذلیل کرنا تو نہیں میں مگر پہنچے اس سے کراہت کی کہ تم کو ملک  
کے لئے قتل کریں۔ اسکے بعد حضرت نے کوفہ سے کوچ فرمایا طرف مدینہ کے اور وہیں قیام فرمایا۔  
اگر اس میں کوئی پر بھی غور کیا جائے تو وہی مطلب ہے جو سابق اقوال میں حضرت نے ظاہر فرمایا  
کیونکہ شریعت اسلام نے کبھی اس جنگ و جدال کو جائز نہیں سمجھا جسکی غرض ملک گیری ہو  
اپنی اطاعت قبول کروانا۔ بلکہ وہی شرعی جنگ ہے جو بقاعدہ شرع ہو اسی لئے مذہب مشیہ میں  
نماز غیبت امام میں جہاد ناجائز ہے اور بلا شرکت امام یا اذن خاص امام کے جہاد نہیں ہو سکتا۔  
حضرت اس حدیث میں تصریح فرماتے ہیں کہ ہماری غرض جنگ سے ملک گیری نہیں۔ بلکہ اقامت  
حدود و شرع ہے اور اس وقت اگر ہم جنگ کریں تو اسکی علت یہی ہوگی کہ ملک گیری کے لئے  
جنگ کیا ہے کیونکہ جناب امیر کے جہادوں نے حق کو واضح کر دیا تھا اب اسیں کس طرح کا  
نہیں رہا کہ یہ لوگ اس قابل ہیں کہ ان سے جنگ کیا ہے۔ قتل کے جائز ہیں۔ یہ لوگ برسر باطل ہیں  
جس سے تمام اہل اسلام سمجھ گئے تھے۔ یہ لوگ کس طرح صاحب حق نہیں۔

اب جناب امام حسن کا جہاد بجز اسکے کس غرض سے ہو سکتا تھا کہ ممالک حضور پر بشرط فتح  
حضرت غلبہ حاصل ہو تو ہر صورت یہ لڑائی ملک گیری کے لئے ہوتی اور حضرت اس سے کراہت  
فرماتے ہیں کہ ملک گیری کے لئے جنگ کیا ہے۔

اس جگہ میں حضرت نے اسکی بھی تصریح فرمائی ہے کہ ان سب باتوں کے ساتھ نتیجہ صریح یہ نہیں  
حاصل ہو گا کیونکہ حضرت کا جواب ضرور سچا ہو گا غلبہ اہل باطل کو ہو گا اسلئے فرمایا  
کہ دھت ان اقتلکم علی الملك کہ پہنچے کراہت کی اس سے کہ تم کو جو ملک کے لئے قتل کریں  
جسکے صریحی مطلب یہی ہے کہ اس جنگ کا نتیجہ یہی ہو تا کہ تم قتل کے جاتے یعنی تم کو غلبہ نہ ہو  
کیونکہ اسکے اسباب نہیں فراموش ہیں۔ تو آخری نتیجہ اسکا کیا ہو گا یہی کہ بغرض ملک گیری ہوتی ہے



لوگ ہلاک کئے گئے۔ پھر اسکو امام معصوم کیونکر قبول فرماتے۔

اس جملہ میں حضرت نے اُن تمامی کفار و منافقین کے قدیمی خیال کو باطل کیا جو خود جناب رسالت کا اور جناب امیر کے نسبت یہ خیال کرتے تھے کہ نہ خدا کوئی چیز ہے نہ آپ خدا کے رسول ہیں بلکہ محض حکومت و تحصیل دنیا کے لئے اسکا سامان کیا گیا ہے کہ دین کا نام لیکر سلطنت قائم کی جاتی ہو۔

اس اعتراض کا جواب پہلے تو جناب امیر نے دیا کہ اگر حضرت کا مقصود دنیاوی سلطنت قائم کرنا ہوتا تو ہم کیوں سکوت کرتے اپنے حق کے طلب میں خون کا دریا بہا دیتے۔ بلکہ ہملوگوں کا مقصود محض اجراء اسلام ہے اگرچہ ہم پر کچھ ہی گزرتے چنانچہ خود حضرت نے اسکی تصریح بھی فرمادی جیسا کہ حدیث رفیعہ بن رافع میں اسکی تصریح بھی فرمادی کہ اگر اسکا خوف نہ ہوتا کہ پھر کفر پٹ آئے۔ اور دین پر غیر و بیگنا قبضہ ہو جائے تو تم دیکھتے ہم کیا ماناں چونکہ جناب امیر نے ہر موقع پر اپنی حقیقت کا اظہار فرمایا اور خلفائے ظلم و تعدی کو ثابت کیا۔ اسلئے منافقین نے حضرت پر بھی حرص خلافت کا الزام لگایا اور یہ کہ آپ کا سکوت بغرض مجبوری ہے۔ اسلئے پہلے تو جناب امیر نے اپنے طرز عمل سے جواب دیا کہ تجہیز و تکفین رسول اللہ میں مشغول ہے۔ وہ لوگ تحصیل خلافت میں سرگرم تھے اور آپ دفن و کفن رسول اللہ میں جس سے ہر ذی عقل سمجھ سکتا ہے کہ حریص خلافت کون تھا۔ ابادہ حق دار جو منصوص الخلافہ تھا اور ترک دفن و کفن رسول اللہ کو خلاف انسانیت بلکہ خلاف اسلام سمجھتا یا وہ لوگ جنہوں نے تحصیل خلافت کو سب پر مقدم کیا یہاں تک کہ رسول اللہ کی نماز جنازہ سے بھی محروم رہے۔ دنیا دار تو یہی فیصلہ کر لگا کہ ایک سول نہیں اگر بچا س رسول مر جائیں اور اُنکے دفن و کفن نہ ہونے سے اگر ایک چھوٹی سی بھی ریاست حاصل ہو تو بسر و چشم منظور ہے۔ مگر جو شخص دیندار اور خدا ترس ہو۔ وہ تو اس تحصیل سعادت کو ہزاروں سلطنتوں پر راجع سمجھے گا۔

ہاں چونکہ اظہار حق و اتمام محبت فراتر از بیاد و صیاس ہے حضرت نے اسکو بدرجہ اتم ثابت کیا جس سے خود فریق مخالف کو اقبال کرنا پڑا اور قائل ہوا یہاں تک کہ اقبالی

اقلونی لست بخیرکم و علیٰ فضلكم کہنا پڑا مگر چونکہ دنیا ایسی چیز نہیں ہے کہ اس آسانی سے چھوڑ دی جائے لہذا باوصف اترار خود اور دیگر مشرکوں کی صلاح و مشورہ سے دست بردار نہ ہوا اب موقع تھا کہ حضرت اسکو بجز عہدہ کرتے مگر نہ یار تھے نہ ماور۔ اور اسطر علی جنگ بلکہ کسی قسم کی جنگ اسوقت میں اسلام کے لئے نہایت خطرناک تھی لہذا حضرت نے جہاد کا نہ ارادہ کیا۔ جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ آپکو اگر خلافت کی حرص ہوتی تو کم سے کم یہ کر سکتے تھے کہ تلوار لیکر آمادہ پیکار ہو جاتے جس سے گو آپ کی ہلاکت اقرب بہ قیاس تھی مگر یہ ضرور ہوتا کہ کم سے کم دو چار تو آدمی کے ضرور ساتھ جاتے مگر چونکہ یہ کام مصلحت کے بالکل خلاف تھا۔ آپنے اس سے بالکل علیحدگی اختیار کی۔ پھر کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ آپکو حرص تھی۔ ہاں حق کا مطالبہ ضرور تھا مگر جائز طریقہ سے کہ خونریزی نہ ہو۔

بیان تک تو آپنے اپنی عدم حرص کا ثبوت دیا جب ابوسقیان آیا ہوا اور اپنے کہا ہے کہ ہاتھ بڑھاؤ ہم بیعت کریں کہ تمام میدان ابھی سوار و پیادہ سے بھر دیتے ہیں تو حضرت نے یہ کہہ کر اسکو جھڑکا کہ یہ فتنہ چاہتا ہے جس سے ہر شخص کہہ سکتا ہے کہ حضرت نے محض مجبوری سے نہیں ترک جہاد کیا بلکہ مصالح اسلامی اسی کی مقتضی تھی۔ پھر تیسری خلافت میں آپنے اسکو ثابت کر دیا کہ ہمکو صرف مجبوری ہی نہیں ہے کیونکہ جب عبدالرحمن بن عوف نے خلافت کو حضرت پر بشرط اتباع سیرت شیخین عرض کیا ہے تو آپنے بالکل انکار کر دیا جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اب آپکو مجبوری نہیں تھی۔ ممکن تھا کہ آپ خلافت کو اسی شرط سے قبول کر لیتے پھر آپ جو چاہتے کرتے جیسا کہ عثمان نے کیا کیونکہ بعد حصول خلافت کون کچھ کر سکتا ہے۔ مگر آپ تو نہ خلافت سے حریص تھے نہ کوئی ناجائز کام کر سکتے۔ پھر کیونکہ ممکن تھا کہ خلافت حکم خدا اور رسول شرط اتباع شیخین کو قبول کرتے اور پھر بعد قبول کیونکہ آپ خلافت معاہدہ کرتے تو جو ممکن تھا اسکے بعد آپنے اس الزام کو اپنے عہد خلافت میں دفع کیا کہ تین روز تک کامی ہاجرین و انصار کو یہی جواب دیتے رہے کہ تم سے ہماری خلافت نہ چلیگی تم دوسرے کو



خليفة بناؤ ہم بھی شریک ہیں جب کسی نے نہ مانا اور آپ کو قبول کرنا پڑا تو صاف صاف فرما دیا ہم مطابق اپنے علم کے عمل کریں گے۔

ان سب باتوں پر بھی جب منافقین اپنی خدا اور نبیؐ سے نہ باز آئے اور یہی کہتے رہے کہ آپ خلافت کے حریص تھے تو جناب امام حسنؑ نے نہ صرف قول سے بلکہ طرز عمل سے ایسا جواب دینا ان شکن دیا کہ پھر کسی کو جلتے دم نڈن نہ رہے۔ چنانچہ جو تھا قول حضرت کا اُسی تاریخ الخلفاء میں ہر و اخرج الحاكم عن جابر بن نفير قال قلت للحسن ان الناس يقولون انك تريد الخلافة فقال قد كان جاجل العرب في يدى عمار بن من حاربت و يسالمون من سالت فتركها ابتغاء وجه الله و حقن دماء امة محمد ثم ايتزها بما يتناس اهل الحجاز ص ۱۳

اس کلام میں سائل کا وہی سوال ہے کہ لوگ کہتے ہیں آپ خلافت لیا چاہتے ہیں جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ سائل کا کیا مطلب ہے کیونکہ حضرت کی خلافت ہر قاعدہ سے مسلم پر آپ کا استحقاق خلافت ہر اصول سے ثابت۔ پھر یہ سوال کیسا مگر نہیں اُسکی باطنی سبب وہی تھی کہ حرص کا الزام لگائے حضرت نے اُسکا جواب دیا کہ جب جماعہ (کاسہ طہوریاں) عرب ہمارے ہاتھ میں تھیں کہ جس سے چاہتے عرب کرتے اور جس سے چاہتے مسلح کرتے وہ سب ساتھ رہتے۔ اُسوقت تو محض رمضانہ خدا کیلئے اور اس عرض سے کامت تھدیہ کی خونریزی موقوف ہو جینے لگیا۔ تو اب یوں ہم اسکا قصد کریں گے کہ صرف اہل حجاز کے منہ بنانے سے اُسکو حاصل کریں۔

دیکھئے حضرت نے اپنی نیت اور ارادہ کو کس طرح اس کلام میں ظاہر کیا کہ پہنے یہ کام تو محض رمضانہ خدا کیلئے کیا ہے پھر کیونکر ممکن ہے کہ ہم ایسی حالت میں اُسکا ارادہ کریں جب اُسوقت چھوڑ دیا کہ اسکے اسباب سامان فراہم تھے۔

یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس کلام سے حضرت کی قدرت جہاد پر ظاہر ہوتی ہے حالانکہ وہاں یہ بھی گواہ ہیں کہ آپؐ فوج کے ہاتھوں مجبور تھے۔ مگر یہ شبہ خلافت عقل پر نیونکہ عدم قدرت بہ اعتبار فراہمی اسباب کامل ہے اور قدرت بہ اعتبار

حصه اول

# الهاوية للمعاني

از رشحات اقلام سید اعلام الجبر القمقام البحر الطمطم شرف التکلمین فی الجود شمن  
 المتعب نفه فی حیات الدین فی الحکما فیه العلام لانا السید علی اعظم دانت  
 ما دار السما که هنگام قیام بر تم با سا ضلع سلبت بعد از قرار مناظرین مخا یضین  
 حب فرما شش عمده قلاعیان بین الارکان منبع الجود والاحسان الرئيس العظم  
 والامیر الاکرم نواب مولوی محمد علی امجد خان ادا امره باعزوا لک  
 تصنیف فرمودند۔ حسب الحکم نواب صاحب ممدوح الانقاس

در مطبع صلی صمقام کچھو ضلع سارن مطبوع کردید

۱۲۱۰

جملة حقون این کتاب حق مصنف علام دام ظلہ العالی الی یوم القیام محفوظ است



وجود اسباب پر یعنی اگرچہ فوج کافی نہ تھی لوگ پورے طور پر مطلع نہ تھے مگر یہ تو نہ تھا کہ بالکل  
سنا نہ تھی نہ ہوں دو چار تو ضرور پتا تھے اور ضرور ہی نکلنے جس سے حضرت جنگ کر سکتے  
تھے اگرچہ سب قتل ہو جاتے اُسی کی طرف حضرت اشارہ فرماتے ہیں کہ جاجو عرب  
ہمارے ہاتھ میں تھے مگر محض رضانہ خدا کے لئے ہے اس جنگ کو خوف کیا کہ امت  
محمدیہ میں جویزی نہ ہو۔

حضرت کا یہ قول اور یہ طرز عمل بتا رہا ہے کہ ان حضرات میں نفسانیت خود غرضی کو کسی قسم کا  
دخل نہ تھا بلکہ جو کام تھا خواہ جنگ ہو یا صلح محض رضانہ خدا کیلئے جس سے امت محمدیہ  
ہلاکت نہ پہنچے اور اسلام تباہ نہ ہو ورنہ کس سے ممکن ہے کہ ایسا جبر شدہ پہلے نفس پر  
باوصف قدرت و اختیار کو ادا کرے۔

حضرت نے اس قول میں حالت اہل حجاز کا بھی نقشہ کھینچ دیا جس میں ہمیں اہل مکہ و  
مدینہ داخل ہیں کہ انکا کام صرف سہ بنانا ہی اور اند و بگین صورت بنانا اور نہ اگر یہی  
لوگ اس قابل ہوتے تو کیوں جناب امیر محروم رہتے اور کیوں جناب سیدہ افسانے  
مغموم جاتیں۔ مگر ساری خوابیاں تو انہی صحابہ کی تحفیں نہیں ہا جبرین کو اپنی فکر ہے  
اور انصار کو اسکا رنج کہ جسے خلافت کیوں چھینی گئی۔

یا پانچواں جواب حضرت کا حیوة الجوان میں اس طرح مذکور ہے قال الشیخ شہدات  
خطبۃ الحسن بن صالح معاویہ وخلق نفسه من الخلافة محمد الله واثق  
عليه ثم قال اما بعد فان اکیس اکیس التفی و احمق الحق الفجور و ان هذا  
الامر الذی اختلفت انا و معاویہ فیہ ان کان له فهو الحق منی به و  
ان کان لی فقد ترکته له ارادة الاصلاح الامه و حق جماع المسلمین  
وان ادری لعلہ فتنہ لکم و متاع الی حین ثم رجع الی المدینہ و اقام بها  
ضویب علی ذلك فقال رضی الله عنہ اخترت ثلاثا علی ثلاث الجماعۃ  
علی الفترۃ و حقن الدماء علی سفکها و الطار علی النار صراط علی اول  
یعنی شعبی کہتے ہیں کہ میں حاضر تھا اسوقت کہ جناب امام حسن نے بعد صلح مغویہ یہ خطبہ

پڑ گیا جس میں حضرت نے بعد حمد و ثنا فرمایا کہ سب عاقلوں سے عاقل وہ شخص ہے جو مستحق  
ہے اور احمق سے احمق وہ شخص ہے جو صاحبِ فجور ہو اور یہ مرتبیں درمیان ہمارے  
اور معویہ کے اختلاف تھا۔ اگر وہ حق معاویہ تھا تو وہ ہم سے زیادہ مستحق ہے اور اگر  
وہ حق میرا تھا تو میں نے اسے چھوڑ دیا معویہ کے لئے اس غرض سے کہ امت کی  
صلح ہو اور مسلمانوں کی خونریزی موقوف ہو۔

(ترجمہ آید) اور میں نہیں جانتا شاید وہ تمہاری آزمائش ہو اور تم اس سے فائدہ اٹھا  
رہو ایک مدت تک پھر تشریف لائے طرفِ مدینہ کے اور قیام کیا وہاں پس عتاب  
کیا گیا اس بارے میں تو حضرت نے فرمایا میں نے اختیار کیا تین امر کو تین امر پر اتفاق  
کو اختیار کیا افتراق پر۔ اور خونریزی کے موقوف ہونے کو خونریزی کے ہونے پر۔ اور  
عار کو نار پر۔

پہلے اس خطبہ کے فقرات صدر کو ملاحظہ فرمائے کہ کیسا حکیمانہ قول ہے اور کیسا فلسفیانہ  
جو بزرگانِ رسالت کسی سے ادا نہیں ہو سکتا کہ حضرت نے عقل و حق کا ایک ایسا  
معیار قائم کیا جس پر کسی قسم کا اضافہ محال ہے اصل عاقل وہی شخص ہے جو مستحق ہو چنانچہ  
قرآن میں بھی ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقا کسر کبر حاکم کی ایک ایسی تعریف  
کی جس سے بہتر ممکن نہیں کہ سب زیادہ احمق وہ شخص ہے جو فاجر ہو تہی اور فاجر  
میں وہی نسبت ہے جو عاقل و احمق میں ہے۔ مگر وہ جاہل گنوار کیا سمجھ سکتے تھے جنکی  
خفاقت فخر سے ہوئی لطفہ انکا فسق و فجور سے قائم ہوا بجز دنیا پرستی انکی کوئی نہ  
غرض غر غایت۔ اسلئے حضرت نے اس مختصر کلام کے بعد اصل مطلب کو بیان فرمایا  
کہ اگر خلافت حق معویہ ہے تو وہ زیادہ مستحق ہے جسے حضرت کی جہاں کمالی حقانیت  
ظاہر ہوئی وہاں اس افسرِ ال بطلالت کا بطلان بھی کہ دنیا میں ایک متعفن بھی  
اسکا قائل نہیں کہ نسبت جنابِ امام حسن وہ مستحق خلافت تھا۔ اسلئے حضرت  
نے فرمایا اگر وہ حقدار ہے تو پھر کوئی نزاع ہی نہیں کیونکہ نزاع تو اکثر احقاقِ حق کیلئے  
ہوتی ہے۔ اور اگر ہم حقدار خلافت ہیں جیسا کہ تمام عالم کو معلوم ہے تو ہم اپنے حق سے



بایں غرض باز آتے ہیں کہ سیطرع امتہ محمدیہ کی اصلاح ہو اور خوزیری موقوف ہو۔  
اسکے بعد حضرت نے اس آیت کریمہ کی تلاوت فرمائی جو سورہ انبیاء میں ہے کہ خدا نے  
خطاب کر کے حضرت سے فرمایا ہے کہ تو ان مشرکین قریش سے میں نہیں جانتا  
شائد وہ تمھارے لئے آزمائش ہو اور تم اسے فائدہ اٹھاتے رہو ایک مدت تک  
یعنی نازل عذاب کی تاخیر کی وجہ شائد یہی ہو کہ تم لوگوں کی آزمائش ہو اور تم لوگ  
ایک مدت تک اس سے بہرہ مند ہو لو۔

پھر حضرت نے اپنے مصالحت کی وجہ کو کس توضیح سے ظاہر فرمایا کہ میں نے یہ  
صلح صرف اس غرض سے کی کہ اسلام سے اختلاف دفع ہو جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے  
کہ کس درجہ ایکو اسلام کا خیال تھا۔ اور یہ وہی خیال ہے جسے جناب امیر نے عہد خلافت  
ثلثہ میں اپنے سکوت کی وجہ بتائی تھی کہ لو کا محاذ القذافیہ نہ دے اگر اسلام میں اختلاف  
ہونے کا خوف نہ ہوتا کہ اسلام مٹ جاتا تو کچھ دیکھتے۔

دوسری وجہ اپنے خوزیری کی بتائی کہ میں نے اس غرض سے صلح کی کہ خوزیری موقوف  
جس نے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خود رسول اللہ اور جناب امیر و امام حسین کو اس سے  
کس درجہ نفرت تھی نہ سیطرع نہ چاہتے تھے خوزیری ہو مگر اسی وقت کہ شدید  
ضرورت شرعی داعی ہو۔

تیسری وجہ وہی ہے جو سابقاً مذکور ہوئی کہ حضرت نے فرمایا ہے عار کو نار پر مقدم  
سمجھا یعنی اگر خیالات تنگ و عار کی تھی مگر چونکہ اب یہ نزاع خلاف فرضی باری  
ہو جو بہ فقدان اسباب لہذا اس تنگ کو اس پر ترجیح دیا کہ وہ کام کریں جو خلاف  
رضائے باری تھا۔

یہاں تک مختصر طور پر حضرت امام حسن کے ان اقوال کا تذکرہ کیا جس میں حضرت  
اپنے صلح کی وجہ ظاہر فرمائی کہ کیوں اپنے صلح فرمائی جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے  
کہ بخیر خواہی اسلام آیکا اور کوئی مقصد نہ تھا جس کے لئے اپنے یہ تنگ و عار  
کو ادا فرمایا کہ معویہ ایسے افسق و فاسقین سے صلح کی کیونکہ اب جانتے تھے

مغویہ خلافت کا حریص ہے۔ دنیا دار ہے۔ مگر ہر عقدار ہے۔ اسلام کی نہ اسکو محبت ہے نہ اس سے مطالب بلکہ اسکا اسلام جو کچھ تھا وہ دنیا جیسے لئے وہ ہر جائز و ناجائز کے بحال لانے کو تیار ہے۔ پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام حسن علیہ السلام کو تباہ ہونے دیتے لہذا خود ہی خلافت سے دست بردار ہوئے کہ شاید یہی ذریعہ بقاء ہے اسلام ہو۔

مغویہ کی دنیا داری اگرچہ کسی دلیل کی محتاج نہیں ہے مگر جو خود اُست بیان کیا وہ سب زیادہ واضح ہے عقد الفرید علامہ ابن عبد ربہ میں ہے القندھی قال لما قدم معاویہ قال ایہا الناس ان ابا بکر غلام یرد الدنیا ولم ترده واما عمر فادادہ الدنیا ولم تردها واما عثمان قال منها و نالت منه و اما انا فماللت بی وملت بہا وانا البینا فی اھی وانا البیہات لم نجد خیر کم فانا خیرکم ثم نزلت سورۃ جلد اول

یعنی قندھی راوی ہے کہ جب معاویہ بعد صلح وارد مدینہ ہوا تو اُس نے کہا ایہا الناس ابو بکر نے نہ دنیا کی خواہش کی نہ دنیا نے اُسکو چاہا۔ لیکن عمر۔ دنیا نے ادنیٰ خواہش کی مگر اُسکو نے چاہا لیکن عثمان میں اُسکو نے بھی دنیا کو دیا اور دنیا نے بھی اُسکو لیا۔ اور ہم تو خود دنیا کی طرف مائل ہیں اور وہ ہماری طرف مائل ہے ہم اُسکا دودھ پیتے ہیں وہ ہماری ماں ہے ہم اُسکے پیے ہیں اگر تم محکوم اپنے سے بہتر نہیں جانتے تو ہم بہتر میں تم لوگوں کے نے پھر منبر سے اُتر آیا۔ میں جو شخص تمامی صحابہ مہاجرین و انصار کے سامنے اس طرح (یعنی دنیا داری ظاہر کرے کہ دنیا ہماری ماں ہے ہم اُسکے فرزند ہم اُسکا دودھ پیتے ہیں۔ تو کون کہہ سکا کہ وہ اس دنیا کے مقابلہ میں اسلام کا پاس کر سکا۔ اسی نے جناب امام حسن نے اپنے طرز عمل سے دکھا دیا کہ ہم اہل دنیا ہیں۔ دنیا کو چاہتے ہیں۔ بلکہ ہم تو مری اسلام ہیں اگر اپنے حق سے نہیں باز آتے ہیں تو اسلام تباہ ہوتا ہے۔

اسی مصلحت کی رعایت جناب امیر نے فرمائی کہ صاف صاف فرما دیا اگر ہم اس وقت جہاد کرتے تو اسلام بوجہ بھائی کر لوگ اپنے دلی کفر کو ظاہر کرتے اور تمامی کفار کو اپنے ساتھ لیکر جنگ کرتے جس سے اسلام پریش جاتا



اب مسلمانوں کو اختیار ہو کہ وہ سمجھیں کون حق پر تھا کون باطل پر کیونکہ کل حالات آپ دیکھ چکے کس طرح ان حضرات نے اپنی حقیقت کو دلیل و برہان سے ثابت کیا مگر جو لوگ کہ اہل باطل تھے وہ اپنی بطالت و جہالت پر اڑے رہے اور جب تک دنیا کو نہ حاصل کیا دم نہ لگایا۔

تاریخ خمیس میں ہے عن شرجیل بن سعد قال مکت الحسن غوامن ثمانیہ شہر لا یسلم الامر الی معاویہ و فی حیاۃ الحیوان بویع لہ بالخلافہ بعد موت والدہ ثم صار الی المدائن و مستقر جایتہا ہو بالمدائن اذ نادى مناد اوقبا قد قتل فالتروا و اذ کان امحس قد جعلہ علی مقدمۃ الجیش و هو قیس بن سعد بن عبادہ فلما خرج الحسن عد اعلیہ الجراح بن الاسدییر معہ فوجاؤہ بالخیفر فی فخذہ لیقتلہ فقال الحسن قتلتمنی بالامس و وثقت علی الیوم تمیدون قتلی رھذا فی العادلین و رعبۃ فی الفاسقین و اللہ تعالیٰ بناہ بعد حین تکرکت الی معاویہ بتسلیم الامر الیہ صلی اللہ علیہ  
 شرجیل بن سعد کہتے ہیں کہ آٹھ مہینہ تک جناب امام حسنؑ نے توقف کیا کہ امر خلافت کو معاویہ کے سپرد نہ کریں اور حیوۃ الحیوان میں ہو کہ بعد شہادت جناب امیرؑ لوگوں نے حضرت امام حسنؑ کی بیعت کی۔ پھر اپنے مدائن کا قصد کیا اور وہیں قیام فرماتے تھے کہ ایک منادی نے ندادی کہ قیس خمیس امام حسنؑ نے مقدمہ لشکر مقرر کیا تھا قتل ہوئے کوچ کرو۔ جب حضرت باہر تشریف لائے تو جراح بن اسد نے آپ کے ران پر خنجر مارا کہ قتل کر دیں۔ امام حسنؑ نے فرمایا کل تم میرے باپ کو قتل کر چکے ہو اور آج ہم کو قتل کیا جا رہے ہو کہ دنیا عادلوں سے خالی ہو اور فاسقین و ظالمین کو غلبہ ہو (ترجمہ) قسم خدا کی کہ اسکی خبر تم کو بعد اسکے معلوم ہوگی اسکے بعد حضرت نے مغویہ کو دوبارہ جاری کیا۔

اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حضرت نے آٹھ مہینہ تک مغویہ کی دعوت کو دوبارہ صلح نہ قبول فرمایا اور اپنے ارادہ پر مستقل رہے۔ مگر جب ہر طرح انکی بازداشت

کر چکے اور دیکھ لیا کہ بجز غدر و مکر انکا کوئی کام نہیں کہ ایک طرف یہ جھوٹھی خبر  
 اڑادی کہ قیس مارے گئے جو حضرت کے مقدمہ لشکر کے سردار تھے۔ دوسری طرف  
 حضرت پر خبیثہ طعناں کیا کہ وہ ران پر پڑا تو حضرت نے صلیح کیا کہ کسی طرح یہ لوگ راہ حق  
 نہ آئینگے چنانچہ بتصریح فرمایا تم چاہتے ہو دنیا عادلوں سے خالی ہو جائے اور ظالمین  
 کو غلبہ ہو پھر اسی تاریخ خمیس میں ہجرت قبول الاسلام لما استشهد علی محمد  
 اهل العراق الى ابنه الحسن فبايعوه ثم اثاروا عليه بالسيار لياخذ المشام  
 من معاوية وسار معاوية بجيش الشام لقصد اخذها تقارب الجيوش  
 وتماهى الجمعان بموضع يقال له مسكن بناحية الزبير من ارض السواد  
 علم الحسن ان لن يغلب احدى الفتيين حتى يذهب اكثر الاخرى فرأى  
 ان المصلحة في جمع الكلمة ترك القتال فكتب الى معاوية يرأسه صلوات  
 یعنی قبول الاسلام میں ہو کہ بعد شہادت جناب امیر اہل عراق نے امام حسن کی بیعت  
 کی اور مشورہ دیا کہ تعویذ کی طرف چلنا چاہئے تاکہ ملک شام لیا جائے۔ اور  
 معاویہ بھی حضرت کے قصد سے روانہ ہوا جب دونوں لشکر نزدیک ہوئے بمقام  
 مسکن جو اطراف انبار میں ہوا ارض سواد سے تو جناب امام حسن نے معلوم کیا  
 کہ جب تک بہت سے لوگ مارے نہ جائیں گے کسی فریق کو غلبہ نہ ہو گا لہذا آپ کی  
 مصلحت قرار پائی کہ اتفاق کل پیدا ہوا اور قتالی موقوف کیا جائے۔ بعدہ معاویہ  
 مراسلات شروع کی۔

غرض تمام روایات و اقوال کے ملائے سے بدیہی طور پر ظاہر ہو کہ حضرت کی  
 غرض اس میں معلوم ہے کہ بعض غیر خواہی اسلام بھی کہ خلافت دفع ہوا اور اسلام میں اتحاد  
 و اتفاق پیدا ہو جسکے لئے حضرت نے اس قدر ذہنی و نفس پر جہد کیا کہ کسی بشری ممکن نہیں  
 مگر خدا تعالیٰ ان اشد قیام امت سے جنہوں نے اسلام کو بدنام کیا اور اسے  
 اغواض باطلہ کے دخل و مکر اسلام کو ایسا پارہ پاؤہ کیا کہ کسی طرح اتحاد  
 و اتفاق ممکن نہیں۔





خلافت میں رخنہ پڑے حضرت کو جب یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ نے اُن دونوں جاسوسوں کو  
 کوفہ و بصرہ سے نکلوا دیا اور معویہ کو اس مضمون کا خط لکھا کہ تو نے جاسوس مقرر  
 کئے ہیں کہ منہاد کریں معلوم ہوتا ہے کہ تو کچھ خوب و ضرب پر آمادہ ہے تو ہم کو بھی آمادہ ہے  
 جناب صدوق علیہ الرحمہ کی روایت ہے کہ معویہ نے عمر بن حریث - شعث بن قیس - حجر بن  
 عجر - شعث بن ربیعہ کو اس مضمون کا پیغام دیا اور ہر شخص کے لئے ایک خاص جاسوس  
 بھی مقرر کیا کہ جو شخص تم سے امام حسن کو قتل کر لگاؤ سکود و لاکھ درہم دینگے اور ملک  
 شام کی سب سے سالاری۔ اور معویہ اپنی ایک بیٹی کا اس سے عقد کر لگا۔ جناب امام حسن کو  
 جب یہ حال معلوم ہوا تو اس روز سے حضرت نے یہ التزام کیا کہ ہر وقت درہم پینے دیتے  
 مگر پوشیدہ طور سے لباس کے اندر۔ اور احتیاط زیادہ کرتے یہاں تک کہ نماز جماعت پڑھانے  
 کے لئے بھی کمتر تشریف لاتے۔ چنانچہ حضرت ایک روز نماز جماعت پڑھا رہے تھے کہ ان  
 مقتیاسے ایک شخص نے حضرت پر تیر چلایا مگر چونکہ حضرت زیر لباس درہم پینے ہوئے تھے  
 کوئی اثر نہ ہوا

ابن ابی الحدید کی روایت ہے کہ جب حضرت کو معویہ کے کوچ کی خبر ملی تو حضرت نے حجر  
 بن عدی کو اپنے حال کے پاس بھیجا کہ فوج جمع کریں اور منادی نے نذادی الصلوٰۃ  
 جامعہ چنانچہ اہل کوفہ مسجد میں جمع ہوئے۔ حضرت نے حجر بن عدی کو حکم دیا تھا کہ  
 لوگ جب سب جمع ہو جائیں تو ہم کو خبر دینا چنانچہ بعد اطلاع حضرت تشریف لائے  
 اور بالائے منبر تشریف لیگئے خطبہ میں بعد حمد ثنا فرمایا کہ خدا نے جہاد کو واجب کیا ہے  
 اپنے خلق پر اور اسکو کہہ سے تعبیر کیا ہے چنانچہ اہل جہاد کے لئے مومنین سے فرمایا ہے  
 اصبروا ان الله مع الصابرین۔ پس جب تک ملک صبر نہ کرے گے ہر تکلیف پر بھی  
 کامیاب نہ ہو گے۔ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ معویہ نے جب ہمارے کوچ کا ارادہ سنا تو خود اپنے  
 کوچ کر دیا لہذا تم لوگوں پر بھی لازم ہے کہ اپنے لشکر گاہ کی طرف جلو خدا تیر رحم کرے  
 نیک ہمارا جائے لشکر و ماں سب کے سب حاضر ہوں۔ پھر وہاں جو رائے ہوگی  
 اس پر عمل کیا جائیگا۔



بن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ حضرت یہ خطبہ فرما رہے تھے۔ مگر آجائف تھے اپنی فوج سے کہانا  
وہ لوگ ساتھ دینگے یا نہیں۔ چنانچہ جب حضرت نے یہ خطبہ فرمایا تو سب کے سب قاموش  
لے کر اور کسی نے ایک حرف کا بھی جواب نہ دیا۔

عدی بن حاتم نے جب یہ حال دیکھا تو اٹھ کھڑا ہوا اور کہا کہ میں فرزند حاتم ہوں  
سیان اللہ کیسی ابد تر مقام پر کہ تم اپنے امام کا جواب نہیں دیتے حالانکہ جانتے ہو یہ  
فرزند ہیں تمہارے نبی کے۔ کہاں گئے وہ خطباء مصر کی زبانیں تو مثل حوالہ دو رہے  
کے تیز ہیں اور وقت جنگ لوڑیں کی طرح فرار کرنے والے ہیں کیا خدا کے غضب کا  
تم کو خوف نہیں ہے نہ عار و ننگ کا پاس۔

پھر جناب امام حسن کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا خدا آپ کو رشید و صواب عطا کرے  
اور ہر طرح کے کمزوریاں سے اپنے حفظ و امان میں رکھے اور توفیق نیک عطا فرمائے۔  
ہملوگوں نے آپ کا کلام سنا تعمیل حکم کے لئے حاضر ہیں۔ ہم لشکر گاہ کی طرف چلے گئے  
ہیں جو شخص چاہے پہلے ہی رفاقت کرے یہ کبک سوار سے باہر نکلے سواری تیار تھی اسی  
سوار چوکر جانب نخل روانہ ہوئے اور اپنے غلاموں کو حکم دیا کہ سامان سفر لیکر حاضر ہوں  
یہ پہلا شخص تھا جو لشکر گاہ کی طرف روانہ ہوا اور پھر ان کے قبیلہ کے لوگ جمع ہوئے  
پھر قیس بن سعد بن حبادہ انصاری بمقتل بن قیس ریاچی۔ زیاد بن حصہ (علی  
حفظہ) یہی نے بھی اسی قسم کا کلام کیا جس طرح عدی بن حاتم نے تقریر کی تھی اور  
سب کو ملامت کیا ترک جواب پر اور آمادہ کیا جہاد پر۔

جناب امام حسنؑ نے ان لوگوں سے فرمایا خدا تم پر رحم کرے کہ ہم ہمیشہ سے تمہارے  
صدق نیت و حسن وفا کو جانتے ہیں کہ تم لوگوں کے دلوں میں مودہ و محبت پر خدا لکھ چکے  
خیر دے۔ پھر حضرت حمزہؑ سے بچے تشریف لائے اور سب جانب لشکر روانہ ہوئے  
حضرت نے مغیرہ بن نوفل بن حوث بن عبد المطلب کو کوفہ میں اپنا خلیفہ کیا اور  
حضرت روانہ ہوئے اور بمقام دیر عبد الرحمن نزول اجلال فرمایا کہ لشکر وہاں پہنچے  
علامہ قطب راوندی غرائج میں لکھتے ہیں کہ حوث بعدانی بیان کرتے ہیں جب حضرت

کوفہ سے روانہ ہوئے تو جو لوگ آمادہ جہاد تھے وہ تو ساتھ گئے۔ مگر بہت سے لوگوں نے عذر کیا اور اپنے وعدہ کا ایقانہ کیا گھر میں چھپ کر بیٹھ رہے۔ جس پر پھر جناب امام حسنؑ نے خطبہ فرمایا کہ تم لوگوں نے ہم کو بھی اسی طرح دھوکھا دیا جس طرح ہمارے قبل (میر بزرگوار کو) فریب دیا تھا۔ اب نہ معلوم تم بعد ہمارے کس امام کی معیت میں جہاد کرو گے؟

کیا اس امام کا فرد ظالم کا ساتھ دو گے جو نہ خدا کے ساتھ ایمان رکھتا نہ نہ اسکے رسول پر برگز۔ اُس نے اقرار کیا اسلام کا نہ کسی نئی نبی امیہ سے مگر بخوف تلوار اگر نہ باقی رہے بنی امیہ میں مگر صرف ایک بڑھیا پیرہ زال تو وہ ضرور دین خدا کو کج کریگی۔ ایسی ہی خبر دے گئے ہیں رسول خداؐ

اس کے بعد حضرت نے ایک شخص کو قبیلہ کند لائے چار ہزار فوج کا سردار بنا کر روانہ کیا اور حکم دیا کہ اپنا لشکر انبار میں قائم رکھے جب تک ہمارا حکم نہ پہنچے کوئی کام نہ کرنا۔ جب وہ سردار جانب انبار روانہ ہوا اور معویہ کو اس کے درود کی خبر معلوم ہوئی تو پانچ لاکھ درہم اس کے پاس بھیجا اور کہلا بھیجا کہ اگر تم ہمارے پاس چلے آؤ تو ہم ملک شام کے ایک حصہ کی حکومت دینگے جس میں کوئی تیرا شریک نہ ہوگا۔ اس کندی سردار نے وہ روپیہ لے لیا اور اپنے قبیلہ کے دوسو سواروں کے ساتھ معویہ سے مل گیا۔

جناب امام حسنؑ نے اس خبر کو بھی لوگوں سے بیان کیا اور فرمایا کہ یہ کندی مل گیا معویہ سے اور عذر کیا ہمارے اور تمہارے ساتھ اور ہم چند مرتبہ خبر دے چکے ہیں کہ تم لوگ کبھی وفانہ کرو گے تم سب جندہ درہم دینا رہو۔ اب ہم دوسرے شخص کو سردار مقرر کرتے ہیں اور جانے ہیں کہ وہ کبھی وہی کرے گا جو اُس نے کیا خدا کا خوف اس کو بھی مطلق نہ ہوگا۔ بعد حضرت نے ایک شخص کو قبیلہ مراد سے بلایا اور چار ہزار فوج کا سردار بنایا اور سب کے سامنے اس سے عہد و پیمان لیا کہ اس طرح کی بیوفائی نہ کرے گا جیسا کہ پہلے کندی نے کیا تھا اُس نے ہزاروں قسمیں کھائیں۔





بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد یہ جواب پر بجانب بندہ محمد علی امجدی بنان بنظم احقر بندہ گان محمد الیاس علی خان غفر  
 بر طبق اعتقاد مذہب شیعہ اثنا عشریہ جو جواب اس تحریر کے لکھا گیا جو مولوی اظہر علی و محمد صمد  
 صاحبان اہل سنت و الجماعت نے جواب میرے پہلے جواب کے لکھا جسکو میں نے استفادہ  
 اہل سنت کے جواب میں لکھا تھا غرض یہ دوسرا جواب مجھ شیعہ کی طرف سے جو پروردگار  
 یازدہم اجمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ ہجری مولوی صاحبان اہل سنت کے سامنے بقایہ محمد عبد الخیر  
 حنفی ملازم ریاست پیش کیا جاتا ہو۔ خدا کرے۔ لے باعث ہدایت ہو۔ کیونکہ کل مطالب حوالہ  
 اسکے کتب معتبرہ اہل سنت سے ماخوذ ہیں جسکے قبول کرنے میں غدر نہ ہونا چاہیے۔

مقدمہ

میں نے جہاں تک غور کیا یہ اصرار مولوی صاحب کا اس وجہ سے جو کہ چونکہ مغویہ و یرید بھی خلافت  
 میں سیاسی حق رکھتے ہیں جیسا خلفائے ثلاثہ پھر انکو کیوں مجبوریں اور اعلیٰ محبت و ولہ سے  
 کس طرح نہ موڑیں۔ کیونکہ جو حدیثیں خلفاء کی خلافت کے بارے میں وارد ہیں ان میں کل خلفاء  
 و جہمساوی جو کوئی فرق نہیں لکھا گیا پھر ایک خلیفہ کو برا کہنا اور دوسرے کو اچھا سمجھنا کیونکہ  
 درست ہو سکتا ہو دیکھئے ان خلیفہ لوگوں کی خلافت میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے



مگر جناب امام حسنؑ نے فرمایا کہ ضرور تو یہی غیور کر لگا۔ جب وہ داخل انبار ہوا تو متوجہ  
 نے اسکو بھی پانچ لاکھ درہم بھیجا اور اسی قسم کا خط لکھا جیسا کہ کندی کو لکھا تھا۔  
 یہ بھی اسی طرح مغویہ کی سازش میں آگیا اور اپنے کل عہد و میثاق کو بالائے طاق  
 رکھ دیا۔ حضرت نے پھر خطبہ فرمایا اور اس مرادی نامہ کی حرکت سے بھی لوگوں کو مطلع  
 کیا اور فرمایا کہ ہم برابر کہہ رہے ہیں تم لوگوں میں وفا نہیں ہو تم لوگ برابر غد کرتے ہو۔  
 ان روایات سے ہر شخص متنبہ نکال سکتا ہے کہ جناب امام حسن علیہ السلام کس طرح  
 صلح پر مجبور تھے کہ ادھر مغویہ اپنے کید و مکر سے چاہتا ہے کہ جس طرح بن ہرے حضرت کو  
 قتل کرے۔ یہاں تک کہ اپنی بیٹی دے رہا ہے اسے جو حضرت کو قتل کرے۔ ادھر اہل کوفہ  
 یہ غدر کر رہے ہیں کہ پہلے تو حضرت کی دعوت جہاد ہی کو نہیں قبول کرتے۔ قبول کرتے ہیں تو  
 اس طرح کی بیوفائی کرتے ہیں کہ لشکر میں نہیں حاضر ہوتے۔ جو حاضر ہوتے ہیں انکی یہ حالت  
 ہوتی ہے کہ بطح مال حضرت کی رفاقت ترک کر کے موچکے ساتھ چلتے ہیں۔ پھر حضرت کیا کر سکتے  
 ہیں بچنے کے کس صلح کریں کیونکہ مقابلہ اس سے ہر حال میں اس کام کے لوطیاں کیا گیا ہے  
 ابن ابی اکثر یہ لکھتے ہیں کہ اسکے بعد حضرت نے عبید اللہ بن عباس کو سردار لشکر بنا کر بھیجا اور  
 بہت کچھ انکی فہمائش کی حقوق قرابت بھی ظاہر کیا انھوں نے بھی وہی کیا جو کندی اور مرادی  
 کر چکے تھے کہ پانچ لاکھ درہم لیکر مغویہ کی سازش میں آگئے۔ شب ہی کو جانب لشکر مغویہ  
 روانہ ہوئے۔ صبح کھانا کیلئے ڈھونڈ رہے جاتے ہیں تو کہیں پہنچے انھیں آخر قیس بن سعد بن  
 عبادہ نے نماز پڑھائی اور سرداری لشکر اپنے ہاتھ میں لی۔

شیخ مفید علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے کہ جناب امام حسن کے لشکر کے بڑے بڑے سرداران  
 نے مغویہ کو لکھا تھا کہ ہم تمہاری اطاعت کو حاضر ہیں جہاں تک جلد ہو سکے ادھر کا قصد  
 کرو۔ بلکہ یہ بھی لکھا تھا کہ جب تم قریب ہو پونے تو ہم امام حسن کو گرفتار کر کے تمہارے  
 حوالہ کرینگے نہیں تو قتل کرینگے۔ یہ خبریں بھی حضرت کو معلوم ہوئیں۔

شیخ قطب راوندی رحمتہ لکھتے ہیں کہ جب کندی مرادی سردار نے حضرت سے یہ خط  
 لکھا تو حضرت کو لکھا کہ اسے ابن عم اس رشتہ قرابت کو قطع کر دو جہاں ہے اور



آپ کے درمیاں میں ہو کیونکہ لوگوں نے آپ سے بھی غدر کیا اور آپ کے پدر بزرگوار سے بھی جب یہ خط پڑھا گیا تو اہل کوفہ نے کہا اگر ان دونوں شخصوں نے غدر کیا تو ہم لوگ خیر خواہی و جان نثاری کو حاضر ہیں۔ حضرت نے فرمایا اچھا اس مرتبہ بھی ہم تم لوگوں کا امتحان لینے ہیں مگر ہم کب دیتے ہیں کہ تم پھر غدر کر دو گے۔ ہمارا لشکر گاہ بمقام نخلہ ہو جلد وہاں پہنچنا چاہئے اور قسم بخدا تم لوگ ہرگز اپنے عہد کو پورا نہ کرے گے۔ اس کے بعد حضرت جانب نخلہ روانہ ہوئے اور دس روز وہاں قیام فرمایا۔ مگر سبز چار ہزار آدمی کے کوئی نہ آیا جب پھر حضرت کوفہ تشریف لائے اور فرمایا تعجب ہی شمس قوم سے جسکو مطلق حیا نہیں۔ نہ دین ہو۔ قسم خدا کی اگر ہم امر خلافت کو اس کے (معوہ) حوالہ کر دیں تو پھر کبھی بنی امیہ کی ہمراہی میں خوشی نہ دیکھو گے۔ اور قسم خدا کی وہ لوگ تیر سخت سخت قسم کا عذاب کریں گے یہاں تک کہ تم ہلکی تمنا کر دو گے کہ کوئی حبشی تیر حکمراں ہوتا۔ اگر مجھے مددگار ملے تو ہرگز میں امر خلافت کو تسلیم نہ کرتا کیونکہ بنی امیہ پر خلافت حرام ہوا ہے ہر تیر ای بندگان دنیا۔ اور اگر اہل کوفہ نے بھی معویہ کو لکھا تھا کہ اگر تو چاہے تو ہم امام حسن علیہ السلام کو گرفتار کر کے تیرے حوالہ کر دیں۔

شیخ مفید علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ معویہ نے حضرت کو دربارہ صلح خط لکھا اور ان لوگوں کے خطوط بھی حضرت کے پاس بھیج دیے جنہوں نے معویہ کو لکھا تھا کہ ہم امام حسن کو گرفتار کر کے تیرے حوالہ کریں گے۔ تب حضرت نے اس کے استدعاے مصالحو کو قبول کیا اور شرائط صلح طو ہوئی اور صلح ہوئی۔

صمد وق علیہ الرحمہ علی المشرائع میں لکھتے ہیں کہ ابی سعید نے جناب امام حسن سے عرض کیا یا حضرت آپ کیوں صلح کیا معویہ سے حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ یہ حق آپ کا ہے نہ معویہ کا اور معویہ باغی و ضال ہے۔ تو حضرت نے فرمایا ای ابو سعید کیا میں حجت خدا نہیں ہوں اس کے خلیفہ پر کیا رسول اللہ نے میرے اور بھائی حسین کے حق میں یہ نہیں فرمایا یا ابا عبد اللہ قیام او تعد ایہ دونوں امام ہیں خواہ قیام کریں یا قعد۔ ابو سعید بیٹک آپ حجت خدا ہیں یا اور رسول اللہ نے آپ کے حق میں یہ فرمایا ہے۔ تب حضرت نے فرمایا پس میں امام ہوں

خواہ قیام کروں (بجہاد) یا تھوڑے دنوں (بصلح) اور ابوسعید میری معویہ کی دوسری وجہ  
 یہ کہ جو صلح رسول اللہ کی وجہ تھی کہ حضرت نے بنی نضیر، بنی اشجع، اہل مکہ سے صلح  
 فرمائی حدیبیہ میں حالانکہ وہ کافر تھے بہ تشریل (کافر ظاہری و باطنی) بخلاف معویہ  
 اور اسکے اصحاب کے کہ وہ کافر بتائے ہیں۔ اور ابوسعید ہم جب منجانب امتداد امام ہیں  
 تو ہمارے رائے کی تسفیہ نہ کرنی چاہیے خواہ میں صلح کروں یا جہاد۔ میری صلح کا معاملہ  
 بالکل ویسا ہی ہے جیسا کہ حضرت خضر و حضرت موسیٰ کا معاملہ تھا کہ حضرت موسیٰ  
 نے خضر کو کشتی میں سوراخ کرنے اور ایک لڑکے کے بے قصور مارنے اور دیوانہ  
 قائم کرنے پر اعتراض کیا تھا جب تک اسکی نصیحت نہ معلوم ہوئی تھی۔ جب وہ معلوم  
 ہوئی تو وہ راضی ہو گئے۔ اسی طرح تم لوگوں کو چونکہ حکمت اسکی نہیں معلوم اس وجہ  
 سے اعتراض کرتے ہو۔ مگر یہ سمجھ رکھو کہ اگر ہم آج صلح نہ کرتے تو پھر دسے زمین پر ایک  
 شیعہ نہ باقی رہتا سب کے سب قتل کئے جاتے۔

دوسری روایت اسی قسم کی جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے ہے کہ حضرت نے فرمایا جیسا  
 کہ جو حضرت زیادہ علم تھے ان امور کے ساتھ جسکو حضرت نے کیا۔ اگر حضرت ایسا نہ کرتے  
 تو اور بھی امر عظیم ہوتا۔

احتجاج طبرسی میں زید بن وہب سے روایت ہے کہ جب امام حسن بمقام طائف  
 زخمی کئے گئے تو ہم حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ میں نے عرض کیا یا حضرت آپ کی کیا  
 ہے۔ حضرت نے فرمایا ہم دیکھتے ہیں کہ معویہ ہمارے لئے ایسے بہتر ہے کہ یہ لوگ ہمارے قتل  
 پر آمادہ ہیں مال و متاع ہمارا لوٹ لیا اگر میں معویہ سے صلح کر لوں جس سے میں انکے  
 قتل و غارت سے محفوظ رہوں۔ کیونکہ یہ بہتر ہے اس سے کہ یہ لوگ ہمکو قتل کریں اور  
 ہمارے اہل و عیال ضائع ہوں قسم خدا کی اگر میں معویہ سے جنگ کروں تو یہ لوگ  
 میری گردن پکڑ کر معویہ کے حوالہ کر دیں ایسے حال میں یا تو وہ مجھے قتل کرے گا  
 یا احسان کر کے چھوڑ دے گا جس سے تمامی بنی ہاشم پر دھندہ مٹ جائے یا قیامت  
 اور معویہ ہمیشہ یہ احسان ہم پر رکھے گا اور ہمارے تمامی خاندان پر۔ تو اس سے



بہتر یہی ہے کہ ہم اس حالت میں اس صلح کریں کہ ہم باغوت و بااقتدار رہیں۔  
 ان روایات میں غور کرنے سے بلکہ بدیہی طور پر معلوم ہو سکتا ہے کہ جناب امام حسن  
 نے کس مجبوری کے عالم میں یہ صلح کی جسکو خود حضرت فرماتے ہیں اگر ہم کو اعوان و  
 انصار ملتے تو ہرگز ہم صلح نہ کرتے۔ کیونکہ بنی امیہ پر خلافت حرام ہی مگر کیا کرتے جب  
 سارا لشکر اس طرح مخالف تھا کہ سب معویہ کی سازش میں تھے۔ یہاں تک مجید القدر بن  
 عباس نے بھی یوفائی کی جن سے بڑھکر کوئی قرابت منداور محل اعتماد نہیں ہو سکتا۔  
 حضرت کو یہ حالات اگرچہ امتداد سے معلوم تھے کیونکہ ہر بات کی خبر رسول امتداد سے گزرتی  
 تھی اور پچھتم خود ۳۰ برس تک جناب امیر کے ساتھ ہر سرور واقعہ کو دیکھا اور بکریہ کیا اور  
 خود جناب امیر نے بھی کل امور سے جو آمیزہ پیش آنے والے تھے مطلع کیا۔ مگر چونکہ  
 بنی و امام کا کام اتنا محبت پرانہ حضرت نے اس محبت کو بھی تمام کیا کہ صفا راستہ  
 کیا آئادہ جہاد ہوے۔ مگر نتیجہ وہی ہوا جو حضرت کو معلوم تھا کہ یہ لوگ بندہ زہر میں  
 بجز مکر و خدع کوئی امر نہ ہوگا۔

حق یہ ہے کہ جو احسان رسول امت نے صلح حدیبیہ میں مسلمانوں پر کیا جس سے اسلام  
 کو ایسی ترقی ہوئی کہ جہاد میں بھی وہ بات نہ ہوئی تھی اس سے کسی طرح یا احسان  
 جناب امام حسن کا کم نہیں ہے بلکہ ایک نوع سے زیادہ ہے کیونکہ وہاں مسلمان فاتح تھے  
 اور ہر طرح غالب۔ بخلاف اس زمانہ کے کہ اہل ایمان ہر طرح مغلوب ہو رہے تھے اگر صلح  
 کر کے یہ قوم زندہ نہ کی جاتی تو واقعاً ایک قنفص بھی اہل اسلام سے زندہ نہ رہتا اسلئے  
 کہ آج بھی آپ دیکھ رہے ہیں سینوں کی جو قلبی عداوت شیعوں سے ہے وہ کسی فرقہ سے  
 نہیں حالانکہ اس وقت انکی حالت بھی وہی ہے جو شیعوں کی ہے کہ حکومت غیر کے ماتحت ہیں  
 و اسے برحالی اس زمانہ کے جبکہ ان کا تمام ملک میں دور دورہ تھا کہ عین کی ہر جگہ حکومت  
 تھی۔ پھر کیا کچھ نہ کرتے۔

اب بھی آپ تو تاریخ میں ملاحظہ کریں تو معلوم ہوا اس واقعہ کے بعد شیعوں نے کس قدر ظلم  
 کیا گیا کہ اگرچہ جناب امام حسین شہادت نہ قبول فرماتے تو اسلام مٹ چکا تھا۔

حق یہ ہے کہ جس طرح جناب امام حسن کا صلح کرنا اس وقت ضروری تھا۔ اسی طرح جناب امام حسین کا جنگ کرنا ایسا ضروری تھا کہ اگر نہ ہوتا تو پھر اسلام مخدوش ہو جاتا۔ زیادہ تر تعجب تو ان لوگوں پر ہے جو نہ تو تاریخ دیکھتے ہیں نہ احادیث اور پھر یہ اعتراض کر بیٹھتے ہیں کہ جناب امام حسن نے کیوں صلح کی حالانکہ آپ اپنے صلح کے مصالح کو کن واضح الفاظ میں ظاہر فرماتے ہیں کہ اُس پر غور کرنے سے پھر کوئی عذر ہی نہیں رہتا کہ ایسی حالت میں صلح کرنا کس درجہ ضروری تھا۔

مگر یہ تعجب اس وقت رفع ہو جاتا ہے جب دیکھا جاتا ہے کہ جس وقت کے یہ واقعات ہیں اُسی وقت کے یہ اعتراضات بھی ہیں چنانچہ مسیب بن عمہ زاری اور سلیمان بن صرد خزاعی نے بھی حضرت پر یہی اعتراض کیا تھا کہ کیوں آپ نے صلح کر لی حالانکہ آپ کے ساتھ چالیس ہزار فوج موجود ہے جو مرنے اور مارنے پر تیار ہیں جس پر حضرت نے فرمایا پھر اب کیا کرنا چاہئے تو مسیب نے کہا بہتر یہ کہ صلح تو رد کیا جائے حضرت نے فرمایا فدا تو جائز نہیں حجر بن عدی نے کہا کاش اگر ہم سب آج ہی مر جاتے تو بہتر تھا کہ یہ روز بد نہ دیکھتے کہ ہملوگ اس طرح مخموم و محزون و افسوس میں۔ اور مخالفین اس طرح مسرور و خوش بیناں سے جائیں۔

جب مجمع خانی ہوا تو امام حسن نے فرمایا کہ اے حجر مجلس مغویہ میں تیرا کلام میں نے سنا مگر یہ ضرور نہیں کہ جس بات کو تم پسند کرو سب اُسکو پسند کریں اور نہ سب کی رائے تمہاری رائے کی طرح ہو سکتی ہے۔ پس یہ صلح منہض اسلئے کی ہے کہ تملوگ زندہ و باقی رہو واللہ کلیم فی شان۔

اس اعتراض سے ہر شخص خیال کر سکتا ہے کہ یہ لوگ جو حاضر صحبت تھے وہ بھی یہی خیال کرتے کہ چالیس ہزار فوج جان نثار تو موجود ہے۔ حالانکہ اُس فوج کی جو حالت تھی وہ سب دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح بیوقوفانہ پرکربستہ ہے کہ حضرت کی اس قدر اور نصیحت پر کل چار ہزار فوج تیار ہوئی وہ بھی اس طرح کہ تین سردار ملے گئے بعد دیکرے مغویہ کی سازش میں آ گئے۔



جناب امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی تقریریں آپ روایات سابقہ میں دیکھ چکے ہیں کہ  
حضرت نے کس درجہ اپنی مجبوری و ناچاری ظاہر فرمائی کہ فرمایا میں عار کو اختیار کیا  
نار پر جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حضرت اس صلح کو کس وجہ موجب تنگ و عار سمجھ  
رہے ہیں پھر کہہ کر ممکن تھا کہ جناب امام حسین اس سے راضی ہوتے۔  
خود جناب امام حسین نے اپنی خطبہ میں فرمایا ہر انا واللہ ما یثینا عن اهل الشاک  
شاک ولا ندیم پھر فرماتے ہیں الاوان معویہ دعانا لامر لیس فیہ عذر  
ولا نصفہ تاریخ کامل ص ۱۶۲ جلد ۳۔

یعنی ہم اہل شام کے قتل سے بوجہ سو شاک یا ندامت کے نہیں باز آتے۔ اور معویہ نے  
جس امر کی دعوت دی ہر اسپین نہ عزت ہر نہ انصاف۔ فان اردتم الموت  
رددناہ الیہ وحاکمنا الی اللہ عزوجل لطفاً لیسوف یعنی تم لوگ اگر مارنے  
اور مرنے پر طیار ہو تو ہم اس صلح کو نامنظور کر کے تلوار سے فیصلہ کر سکتے ہیں مگر سرط  
سے آواز بلند ہوئی البقیہ البقیہ وامض الصلح یعنی جان بچاے صلح پوری  
کیجو جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خود جناب امام حسن اس صلح سے ناراض تھے اور بدتر  
مجبوری صلح فرماتے ہیں۔

بیانات کہ حضرت نے بعد صلح بھی خود معویہ کو لکھا وکتب الی معویہ لو اشرت ان  
اقاتل احد من اهل القبۃ لبدت لقتالک فانی تدریک اصلاح الامۃ  
وخرج ما تھا ص ۱۶۳ کامل جلد ۳۔ یعنی اگر ہم اسکو پسند کرتے کہ کسی اہل قبیلہ شوقاً  
کریں تو سب سے پہلے تجھے جہاد کرتے۔ مگر غنے تو تجھکو اسلئے چھوڑا ہوا کہ امت کی صلاح  
ہو اور خون ریزی موقوف ہو پھر کون شخص گمان کر سکتا ہے کہ حضرت اس صلح سے راضی  
یا خوشنود تھے۔ تو جناب امام حسین کب اس سے راضی ہوتے۔ رایہ امر کہ جناب امام حسین  
کہاں تک اس صلح سے ناراض تھے اور کہاں تک اس پر معترض۔ اسکی تشفی اس سے پہلے ہے  
کہ کتب اہل سنت میں صرف ایک قول جناب امام حسین کا تاریخ کامل میں مرقوم ہے  
فلما راہی التحسن تفرق الامر عندک کتب الی معویہ و ذکر مشروطاً و طاقاً

لہ ان اعطیتنی هذا فانا سميع مطيع وعليك ان تقبلي به وقال لا  
 الحسين وعبد الله بن جعفر انتی قد راسلت معویہ فی الصلح فقال  
 لہ الحسین انشد لہ الله ان لا تصدق احد وثمة معاوية وتكذب  
 احد وثمة ابيات فقال لہ الحسن اسكت انا اعلم بالامر منك <sup>۱۶</sup>  
 یعنی جب جناب امام حسن نے تفرق امر کو ملاحظہ کیا تو معویہ کو تار لکھا جس میں چند شرطیں  
 تھیں اسکے بعد حضرت نے امام حسین اور عبد اللہ بن جعفر سے فرمایا کہ مجھے معویہ کو دربارہ  
 صلح لکھ دیا ہو اس پر امام حسین نے فرمایا ہم آپ کو خدا کی قسم دیتے ہیں کہ اس حدیث معویہ کی تصدیق  
 نہ کیجئے اور اپنے پروردگار کے احادیث کی تکذیب نہ فرمائی جناب امام حسن نے فرمایا  
 چپ رہو کہ ہم تم سے زیادہ عالم ہیں اس امر کے ساتھ

اس روایت میں تو نہ کوئی اعتراض ہو نہ کوئی الزام بلکہ جناب امام حسن نے بے مقام شورہ  
 اس امر کو پیش کیا اور جناب امام حسین نے اپنی رائے ظاہر کی جس سے نہ کوئی الزام مقصود  
 ہو نہ کوئی اعتراض۔

دوسری روایت بخاری لاوار میں ہے جو کتب معتبرہ شیوخ سے ہر عن المناقب روی  
 انه قال صولات الله عليه يا اهل العراق انما سخط عليكم بنفسي ثلث قتل  
 ابی وطعنکم رایای وانتحاب متاعی ودخل الحسین علی اخیه بالکذا شرخرج  
 ضاحکا فقال له موالیه ما هذا قال العجب من دخولی علی امام ارید ان اهل  
 فقلت ما فادعاک الی تسلیم الخلفاء فقال الذی دعا اباک وضا تقدم قال  
 فطلب المعویہ من الحسین فقال الحسن یا معویہ لا تکرهه فانه لا یباع ابد  
 او یقتل ولن یقتل حتی یقتل اهلینہ ولن یقتل اهلینہ حتی یقتل اهل  
 یعنی حضرت امام حسن نے فرمایا اہل عراق ہم کو تمہاری تین باتوں سے نفرت ہوئی ایک  
 تو یہ کہ ہمارے والد کو نے قتل کیا۔ دوسرے یہ کہ ہم کو زخمی کیا۔ تیسرے یہ کہ ہمارا مال متاع  
 لوٹ لیا اسکے بعد جناب امام حسین روتے ہوئے داخل خدمت بابرکت ہوئے اور کہتے  
 ہوئے باپ پر تشریف لائے حضرت کے موالی نے عرض کیا اسکا کیا سبب ہو۔ حضرت نے



فرمایا تعجب ہوا اس سے کہ میں داخل ہوا اپنے امام پر کہ تعلیم دوں انکو۔ پس کہا میں نے کیا باعث ہوا کہ اپنے سپرد کر دیا خلافت کو حضرت نے فرمایا جو وجہ داعی ہوئی تمہارے۔ پیر بزرگوار کو ابتدا میں۔ پھر مغویہ نے حضرت سے بیعت کی خواہش کی۔ امام حسین نے فرمایا امی مغویہ انکو امیر مجبور نہ کر کہ وہ کبھی بیعت نہ کرینگے جب تک قتل نہ ہوں۔ اور وہ نہ قتل ہونگے جب تک انکا سارا خاندان قتل نہ ہو۔ اور انکا خاندان اُس وقت قتل ہوگا جب اہل شام قتل ہوں۔

ان روایتوں پر غور کیجئے تو آپکو معلوم ہوگا جناب امام حسینؑ کو فعل جناب امام حسینؑ پر اعتراض تھا نہ اسکی حقیقت میں کلام۔ بلکہ ایک دفعہ تمام مشورہ فرمایا ایسا نہ کیجئے۔ دوسری دفعہ وجہ دریافت فرمائی تو جناب امام حسینؑ نے تشفی بخش جواب دیا جس سے حضرت نے بھی رضامندی ظاہر کی۔

ہم اسکو تفصیل لکھ چکے ہیں کہ ہر طالب حق کی دلی خواہش یہی ہوتی ہے کہ ہم اپنے حق کا میاب ہوں کہ نہ خونریزی ہو نہ فساد نہ حق مکفی اسکے خلاف جب ہوتا ہے تو طبیعت کو تکڑا دے نقاب ہوتا ہے۔ اسوجہ سے نہ خوشی سے جناب رسالتؐ نے جنگ کو اختیار کیا نہ صلح کیو اسیطرح جناب امیر و امام حسینؑ نے بھی صلح کیا یا جنگ کیونکہ اصل مقصود رسول و امام ہدایت خلق ہے نہ حکمرانی و فرماں روائی جب دیکھا کہ ہدایت خلق بدون نگرہ و نامکمل ہو جہاد کیا۔ اور جب دیکھا کہ موقع جہاد نہیں ہو صلح فرمایا۔ اسی اصول پر کل انبیاء و اوصیاء کا عمل رہا۔

اگر جناب رسالت مآب بمقام حدیبیہ صلح نہ فرماتے تو اسلام کو ضرر عظیم ہو چتا۔ اسی طرح اگر جناب امیر و امام حسینؑ صلح نہ فرماتے تو اسلام نیست و نابود ہو جاتا۔ لہذا یہاں صلح ضروری تھا۔ اور جن مواقع میں رسول خدا یا جناب امیر و حسینؑ علیہم السلام نے جہاد فرمایا یہ ایسا موقع تھا کہ اسلام کی حفاظت بغیر جنگ ناممکن تھی۔

اسی وجہ سے جناب امام حسینؑ نے فرمایا کہ جب تم نے ہمکو حجت خدا تسلیم کر لیا تو پھر انکو کہیں صلح اعتراض کا حق نہیں رہا نہ ہماری رائے کی تحقیق کر سکتے ہو کیونکہ

حجت خدا کا کام خلاف مصلحت نہیں ہو سکتا۔

غرض جتنے جوابات جناب امام حسینؑ کے اس رسالہ میں مذکور ہوئے ان پر غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ مقدمہ اصلی حفاظت دین پر اور صیانت اسلام کو دین محمدیؐ نہ ضائع ہونا محمدیؐ نہ تباہ ہو جسکو اپنے مختلف بارتوں میں ادا فرمایا۔

## جہاد جناب امام حسین علیہ السلام

یہاں بے اختیار یہ سوال ہوتا ہے کہ پھر جناب امام حسینؑ نے اس کے خلاف کیوں زقار کیا جو آپ شہید ہوئے اور کیسے مصائب سے سامنا ہوا۔

مگر جن لوگوں نے اس رسالہ کو بغور ملاحظہ کیا ہے اور انکو شاید اب کوئی تردد نہ رہے کیونکہ مقصود اصلی بنی و امام کا امام حجت ہے کہ خلافت پر حجت خدا تمام ہوا اسکے لئے جو رحمتیں پیش آئیں سب گوارا ہے۔ اسی اصول پر جہاد ہوتا ہے اسی اصول پر صلح۔

رسول کا کام توحید خدا کی اشاعت ہے جس کے ساتھ اقرار رسالت ضروری ہے۔ اسلئے حضرت نے صرف ان کفار سے جہاد کیا جو منکر توحید و مخالف اسلام تھے۔ کاذب شرک بت پرست مکرانوں سے نہ ترصن کیا جو حضرت کی نبوت میں شک کرنے والے تھے دل سے نہ مانتے تھے صرف زبان سے اقرار کرتے تھے کیونکہ یہ کام امام کا ہے جو رسول اللہ کا نائب اور قائم مقام ہے کہ نہ صرف مشرکوں کو قتل کرے بلکہ جو لوگ منافق تھے ان سے بھی جہاد کرے

اسلئے جناب امیر کا جہاد جامع ہے کہ عہد رسول ابتداء تک مشرکوں کو قتل کیا اور اپنے زمانہ خلافت میں منافقوں کو جو دراصل توحید و رسالت دونوں میں شک رکھتے۔

جناب امیرؑ نے ابتداء زمانہ میں پہلے اس الزام کو دفع کیا جو رسول اللہ پر طلب ملک و سلطنت کا قائم کیا جاتا تھا کہ تمام عالم کو دکھا دیا ہم یا عمار سے رسول صرف خواہان ہدایت ہیں نہ خواہان ملک و سلطنت چنانچہ اسی وجہ سے بجز امام محبت حضرت نے اسکا مفصل جواب دیا ہے کہ نہیں کیا حالانکہ ابوسفیانؑ اس شخص آپکو ادب بجا رہا اور میدان کے سوا زیادہ سے بھر دیا تاکہ وعدہ کرتا ہے۔ مگر اسی خیال سے کہ وہ الزام دفع نہ ہوگا اور مقصد اسکا کچھ نہ اسلام ہی



حضرت نے نہایت حقارت سے اُسکو جھڑکا

مگر چونکہ آخر میں حضرت کو بلال ضرورت و مجبور یہی خلافت بھی قبول کرنا پڑا لہذا مینا  
کا پھر اعتراف شروع ہوا کہ آپ ایسے عرصے خلافت تھے کہ آخر اُسکو حاصل ہی  
کیا۔ اس الزام کو جناب امام حسن نے اپنے طرز عمل سے باطل کیا کہ دیکھو خلافت  
بھی علی بیعت بھی ہوئی خروج بھی ساتھ ہو۔ مگر محض رضائے خدا کیلئے اس خلافت کو  
چھوڑ دیتے ہیں۔

یہاں سے اب دوسرا الزام شروع ہوا کہ اگر خلافت آپ کا حق تھا تو اُس سے بیزاری  
کیوں ہوئے جنگ کیوں نہ کیا جو کچھ فیصلہ ہوتا تلوار سے جتنا بچہ آجنگ ہزار ہا اہل سنت  
یہی اعتراف کرتے ہیں کہ اگر حضرت کا حق ہوتا تو اُس وقت تلوار سے فیصلہ کرتے  
خود جناب امیر کے رد در و جنگ صفیں نہیں کہا گیا جیسا کہ سابقاً مذکور ہوا کہ اہی  
تلوار سے کیوں نہ فیصلہ کر لیا جناب امام حسن کی صلح سے تو اس اعتراف نے ایسی دقت  
پہنچائی کہ عامہ مسلمین کے دل میں تذبذب پیدا ہوا اور ایک ایسا شک پھیل چلا کہ  
بالکل اسلام سے انحراف ہو جاتا کیونکہ دشمن اگرچہ منافق تھے مگر کبھی اسلام کا پرچہ  
تادم رکھتے تھے حضرت عثمان کے زمانہ سے عام بیدینی کا رواج ہو چلا کیونکہ قرآن جلایا  
آیا جناب امیر کو شہر بدر میں نیک حکم دیا گیا تھا بقیل ہوئے جس سے وہ قتل کئے گئے  
اور جناب امیر خلیفہ بنائے گئے کیونکہ جو صحابہ خلفائے ثلاثہ کے حامی تھے انکو بھی اپنی غلط  
کاریوں کا ثوبہ ہو چکا تھا جو لوگ کچھ بھی محبت اسلام رکھتے تھے وہ سمجھ گئے کہ اسلام  
کی حفاظت اسی صورت میں ممکن ہو۔ مگر جو لوگ اسلام کے باطنی معاند تھے انھوں نے  
نہ چلنے دیا یہاں تک کہ طلحہ زبیر مارے گئے عائشہ قید ہوئیں معویہ نے صف آرائی  
کی اور اسکے کچھ عرصہ بعد جناب امیر شہید ہوئے :-

معویہ کی اب مسلمہ خلافت نے پھر اُس نور پر پردہ ڈالنا شروع کیا جو جناب امیر  
کے جہاد سے منجلی ہو چلا تھا کیونکہ معویہ کے اعمال و افعال ایسے نہ تھے جو اسلام  
سے تعلق رکھتے۔

جو صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی سنن ابو داؤد مسند امام احمد مسند امام بزار اور کل حدیث کی کتابوں میں منقول ہے۔ کہ حضرت نے فرمایا اسلام اس وقت تک عزیز و بلند رہیگا جب تک بارہ خلیفہ ہوں کہ سب قریش سے ہونگے۔ اور ابن ابی داؤد نے اس حدیث میں یہ بھی روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ان پر امت کا اجماع ہوگا اور اسکے بعد ہرج ہوگا قتل و فتنہ و قیامت اور احمد و بزار کی روایت میں ہر ایک کی تعداد بارہ ہوگی مطابق تعداد نقباء بنی اسرائیل کے۔ اور مسند امام مسدد میں ہے کہ یہ سب خلیفہ عمل کریں گے ساتھ ہدایت کے اور دین حق کے جیسے دو آدمی ہونگے اہل بیت محمد سے دیکھو تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی ص ۷۰۔

ان حدیثوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بارہوں خلیفہ ایک درجہ ایک تہ کے ہونگے جسکی تعریف آخری روایت میں یہ ہے کہ سب عمل کریں گے ہدایت اور دین حق پر۔

یہ حدیث فرقہ اہل سنت میں ایسی صحیح و متواتر ہے کہ کسی طرح نہ اس سے انکار کر سکتے ہیں نہ اسکے معنی درست کر سکتے ہیں۔ کیونکہ پہلا سوال تو اس پر یہ ہوتا ہے کہ کیا یہ مسلمان تھے جنہوں نے رسول اللہ سے یہ پوچھا کہ وہ بارہ خلیفہ کون ہونگے؟ انکے کیا نام ہیں کیونکہ رسول اللہ نے جب تعداد انکی بتائی تھی تو ضرور نام بھی انکے بتا دیتے۔ شانِ سالت بلکہ عقل سے بہت دور تھا کہ حضرت اسکو نہ بتاتے۔ حالانکہ یہ حدیثوں میں دیکھتے ہیں کہ حضرت نے پانچ خانہ شباب مسواک خلال تک کے آداب و قواعد بتائے ہیں کچھ خلافت ایسے عظیم ام کو کیوں مہمل چھوڑ دیا۔ آیا رسول اللہ نے مہمل چھوڑا یا صحابہ نے۔

دوسرے یہ کہ قریش لفظ عام ہے جس سے ہر شخص کو مساوی حق پیدا ہوتا ہے۔ تو گویا حضرت نے اس جملہ سے تمامی قریش کو باخود و جنگ جدال پر آمادہ کر دیا جیسا کہ مغویہ صاحب نے کہا امت محمدی میں اختلاف ڈالنے والے حضرت عمرؓ میں جنہوں نے بذریعہ شہوت ہر قبیلہ کو تفصیل خلافت پر آمادہ کیا اگر مثل ابوبکرؓ کیو خلیفہ کر جائے تو کوئی خرابی نہوتی عقد الفرید اب دیکھئے یہی پورا الزام رسول اللہ پر آتا ہے اگر قبول کر لیا جائے کہ حضرت نے کسیکو خلیفہ نہیں



یزید کی خلافت نے تو اور بھی زنا سہا پر وہ اسلام کا فاش کر دیا کہ سب  
 چلے ہی اسلام پر ہی شریعت لہذا ضرور ہوا کہ جس طرح جناب امام حسن نے  
 صلح کرنے اسلام کو باقی رکھا۔ اسی طرح جناب امام حسین جہاد فرما کر اسلام کی  
 حفاظت کریں۔ تاکہ ان لوگوں کی بھی زبان بند ہو جائے جو جناب امیر اور امام  
 حسن پر یہ الزام دیتے تھے کہ اگر آپ کا حق تھا تو تم لو اسے کیوں نہ فیصل کیا۔  
 جناب امام حسین نے اپنی اس مخالفت سے ان کل امور کو الجھا دیا جس سے  
 ان کے دلوں میں شک پیدا ہوئے اور بتا دیا کہ جناب امیر نے کیوں ابتدا میں  
 سکوت کیا تھا اور جناب امام حسن نے کیوں صلح کر لیا۔ اس پر جو ہے کہ مسلمان صرف  
 نام کے مسلمان لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ زبان سے تو کہتے ہیں۔ مگر دل ان اعتقادات  
 سے خالی ہیں کیونکہ اب اس سے بڑھ کر کون بدیہی اور میری ظلم ہو سکتا ہے کہ فرزند رسول  
 حمایت اسلام کے لئے ایک ایسے کافر فاسق فاجر کے مقابلہ میں کھڑے ہیں جسکی تراخی و ای  
 وزنا کاری و فسق و فجور سے دنیا باخبر ہے۔ مگر مسلمانوں کی جمعیت اُدھر سی ہے۔ اور دیدہ  
 و دانستہ فرزند رسول کو قتل کر رہے ہیں جسکی حقیقت اور صحت دعویٰ میں کسی شک و غمہ نہیں  
 حضرت نے اپنے اس جہاد سے جو حقیقت دفاع تھا۔ اسلام کے اس الزام کو دفع کر دیا جو  
 کفار کہتے تھے اسلام بزدل و شیشیر پھیلا کیونکہ آپ نے ثابت کر دیا اسلام اسکا نام ہے جو بجا  
 طرز عمل ہے نہ ان منافقوں کا جو بھو با و صفت ظلم دین و دانستہ قتل کر رہے ہیں۔ پھر اگر  
 ان لوگوں نے ملک گیری کے لئے اسلام کو بزدل و شیشیر پھیلا یا تو صلح اسلام پر کیا الزام آسکتا ہے  
 جو محض روحانیت و حقانیت سے وابستہ ہے۔

حضرت نے اپنے اس جہاد سے ان کل صحابہ و تابعین و انصار کے اسلام کی حقیقت کو ظاہر  
 کر دیا جسکی حقیقت پر لوگوں کا اعتقاد جم چکا تھا اور انکو مروج اسلام مانتے تھے۔ کہ اگر وہ لوگ  
 حقیقہ مسلمان ہوتے تو کبھی آپکی اعانت و نصرت سے دستکش نہ کرتے لہذا معلوم تھا  
 کہ نہ درحقیقت وہ اسلام لائے تھے نہ ہوں تھے۔ بلکہ محض دنیا دار تھے جسکے لئے ظاہر  
 اسلام قبول کیا ورنہ کون کہہ سکتا ہے کہ کوئی مسلمان اسکو گواہ کرے کہ فرزند رسول دشمن

دگر سنہ شہید ہوئے اور یہ لوگ ہاتھ پر ہاتھ دھڑے گھرو نہیں آرام کریں۔

## روایت صحیح بخاری

اب صالح جناب امام حسنؑ و جہاد جناب امام حسینؑ علیہما السلام کے متعلق تقریر اجمالی تو ختم ہو چکی۔ مگر یہاں روایت صحیح بخاری سے تعرض کرنا ضروری ہے کہ ہمیں حضرت کی صلح کو ایک خاص انداز سے لکھا ہوا ہے اور اسی سے اہل سنت نے یہ اخذ کیا ہے کہ حضرت کی صلح مجبوری نہ تھی بخاری نے اس حدیث کو دو مقام پر لکھا ہے ایک کتاب الصلح میں جو صفحہ ۱۲۱ جلد ۲ مطبوعہ مصر میں در قومی ہے دوسرے کتاب الفتن میں جو صفحہ ۱۴۱ جلد ۲ امام بخاری میں در قومی ہے پہلی حدیث اس طرح کتاب الصلح میں باب قول النبی الحسن بن علی ان ابی ہذا اسید و لعل اللہ ان یصلحہ بین فقتین عظیمین قولہ جل ذکرہ فاصلو ابینہما حدیثنا عبد اللہ بن محمد حدیثنا سفیان بن ابی موسیٰ قال سمعت الحسن یقول یستقیل وائہ الحسن بن علی معویہ بکنا تب امثال الجبال فقال عمرو بن العاص ہانی کلا ہی کتاب لا توفی حقہ تقتل اقامہا فقال لہ معویہ کان وائہ خیر الرجلین ای عمر و ان قتل عولا وھولا وھولا وھولا من لی بامور المسلمین من لی بلسانہم من لی بضیعتہم فبحث الیہ رجلین من قریش من بنی عبد الشمس عبد الرحمن بن سمرہ و عبد اللہ بن عامر بن کرزہ فقال اذہبا الی ہذا الرجل فاعرضا علیہ و قولہ واطلبا الیہ فامتاہ فدخلا علیہ فکما و قال لہ فطلبا الیہ فقال لہما الحسن بن علی انابنہ عبد المطلب قد اصبتا من ہذا المال و ان ہذا الامر قد عانت فدمائہا قال لہا فانه یعرض علیک کذا و کذا و یطلب الیہ و یسار الی قال فمن لی بہذا قال لا نحن لک بہ فمسا انہما شیئا الا قال لا نحن لک بہ فصالحہ فقال الحسن و لعل اللہ ان یصلحہ وایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم الی علی بن ابی طالب



سمرۃ وعلیہ اُخرفی وبقول ان ابی ہذا سید وعلی اللہ ان یصلی بہ بین  
فشتین عظیمتین من المسلمین قال قال لی علی بن عبد اللہ انما ثبت لنا  
سماع الحسن من ابی بکرہ بمذاہدیت صفحہ جلد

اور دوسری حدیث اس طرح ہر کتاب الفتن میں باب قول النبی الحسن بن علی ان  
ابی ہذا السید وعلی اللہ ان یصلی بہ بین فشتین من المسلمین حدیثنا علی  
بن عبد اللہ حدیثنا سفیان حدیثنا اسرائیل ابو موسی ولقیۃ بالکوفہ  
جاء الی شرمہ فقال ادخلنی علی عیسیٰ فاعطہ فکان ابن شہر مہ  
ذات علیہ فلم یفعل قال حدیثنا الحسن قال لعاسا والحسن بن علی  
الی معویہ بالکتابت قال عمرو بن العاص لمعویہ ارسہ کتبہ لاقوتی  
حتی تدبر اخراھا قال معویہ من لذر ادری المسلمین فقال انا فقال  
عبد اللہ بن عامر وعبد الرحمن بن سمرۃ تلقاہ فتقول لہ الصلحہ قال  
الحسن ولقد سمعت ابا بکرہ قال بینا النبی یخطب جاء الحسن فقال النبی  
ابی ہذا سید وعلی اللہ ان یصلی بہ بین فشتین من المسلمین صلحہ جاک  
دونوں روایتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب جناب امام حسنؑ نے معویہ کا قصد کیا اور لشکر  
کے ساتھ روانہ ہوئے جو بوجہ کثرت پہاڑ کی طرح تھا تو عمرو عاص نے غویہ سے کہا کہ ہم  
ایسے لشکر و کھرد کھیتے ہیں جو کبھی نہ پھریں گے جب تک اپنے ہمسر و کھرد قتل نہ کر لیں تو معویہ نے  
کہا کہ اگر یہ لوگ مارے گئے یا اشارہ کیا لوگوں کی طرف تو پھر امور مسلمین کی کون نگرانی کرے گا  
کون انکی عورتوں کی خبر لے گا۔ کون انکے اراضی کو آباد کرے گا تب معویہ نے دو آدمیوں کو بڑھانے  
مصالحہ روانہ کیا جس میں سے ایک عبدالرحمن بن سمرہ تھا اور دوسرا عبد اللہ بن  
عامر تھا کہ صلح کی بات چیت کی جس پر جناب امام حسنؑ نے فرمایا کہ ہم خاندان عبد المطلب  
نے بہت سالوں سے خراج کیا ہے اور بہت سے مسلمان خونریزی میں شریک رہے ہیں  
تو ان دونوں نے منجانب معویہ بیان کیا کہ وہ شیطانی کرشمہ حضرت نے فرمایا اسکا  
خاص کون ہر ان دونوں نے کہا ہم خاص من جوتے ہیں تب صلح ہوئی۔ یہ حدیث

بیان کر کے حسن بصری کہتے ہیں کہ ہم نے ابو بکرہ (صحابی) سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے  
 ہم نے ایک دفعہ منیر رسول خدا کو دیکھا کہ آپ کے پیلوں میں امام حسنؑ بیٹھے تھے جو حضرت  
 ایک دفعہ آدمیوں کے طرف سے مخاطب ہوئے اور ایک دفعہ امام حسنؑ کی طرف سے پھر فرمایا  
**فرزند میرا** اور شام کے ذریعہ سے خدا صلح کرادے  
 مسلمانوں کے دو گروہ عظیم تھے درمیان میں۔

اس حدیث کا پہلا مقصد تو یہ ہے کہ ابتداً جنگ کو جناب امام حسنؑ کی طرف منسوب کرے  
 کہ خود حضرت نے پہلے جنگ کا قصد کیا حالانکہ خود ابن حجر عسقلانی راوی ہیں وکان  
 معویہ لما بلغه قتل علی خرج فعسا کر الشام وخرج الحسن بن علی حتی نزل  
 المدائن فوصل معویہ الى مسکن وقال ابن بطلان ذکر اهل العلم بالادب  
 ان علیاً لما قتل سار معویہ یرید العراق وسار الحسن یرید الشام  
 یعنی معویہ کو جب خبر شہادت جناب امیر معلوم ہوئی تو اسی وقت اُس نے لشکر شام کے ساتھ  
 قصد کو ذہ کیا اور جناب امام حسنؑ نے شام کا قصد کیا کہا ابن بطلان نے کہ اہل علم کا  
 بیان ہے کہ جب معویہ نے خبر شہادت جناب امیر سنی تو اسی وقت اُس نے قصد ملک عراق کیا  
 اصل واقعہ تو اس طرح تھا کہ خود معویہ نے ابتداً جنگ کا ارادہ کیا کہ خبر شہادت  
 شہادت جناب امیر سنتے ہی قصد کو ذہ کیا۔ مگر بخاری نے اس کے خلاف بیان کیا کہ خود امام  
 حسنؑ نے معویہ کا قصد کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ ابتداً جنگ کو حضرت کی طرف منسوب کرے  
 حالانکہ بالفرض اگر ایسا ہو بھی تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ مدافع کفار و منافقین  
 و انفس نبی و امام ہے جس کا شام قصد یدہ۔ مگر بخاری غرض یہاں صرف بخاری کی خوش  
 رمتی کا اظہار ہے کہ کس انداز سے وہ حدیث کو بیان کرتے ہیں۔

دوسرا مقصد اس حدیث کا یہ ہے کہ صلح جناب امام حسنؑ کو ظاہر کرے کہ بدرجہ مجبوری  
 نہ تھا بلکہ اس خیال سے تھا کہ وہ معویہ کو اس کا اہل اور لائق جانتے تھے۔ اسی لئے  
 شکر امام حسنؑ کے نسبت کتاب کا الجبال کہا جسکی شرح میں عسقلانی لکھتے ہیں  
 و قوله الجبال ہای لا یری لها طوف لکن تہا کما لا یری



قابل انجیل طرفہ و بحال ان پر از شدہ الباس ص ۵۵

یعنی مانند بیمار سے یہ مراد ہے کہ بسطرح پہاڑ کا کنارہ نہیں معلوم ہوتا کہ کیا فک ہے  
اسی طرح اس فوج کا کنارہ بوجہ کثرت نہ معلوم ہوتا تھا۔ یا یہ کہ مراد اس نمٹیل سے  
انکی قوت و شجاعت ہے کہ مانند کوہ مستقل المزاج رہے۔

اس جملہ سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حسن بصورتی حضرت کی فوجی طاقت کو ظاہر کر رہے  
ہیں کہ اس کثرت سے آپ کی فوج تھکی جسکا ظاہری مطلب یہی ہے کہ حضرت بوجہ کمی فوج  
مجبور نہیں تھے نہ بوجہ عاجزی یہ صلح ہوئی۔ حالانکہ تحقیقات صدر سے معلوم ہو چکا  
ہے کہ حضرت کو فوج نے کسدرجہ پریشان کیا تھا اور کسی کسی اذیتیں ہو چکی ہیں  
کہ آپ نے اس صلح کو اختیار کیا۔

آب کون کہہ سکتا ہے کہ بخاری نے اس حدیث کو اس انداز پر نہیں ڈھالا جس سے  
حضرت کی غیر مجبوری ظاہر ہو۔ بلکہ یہ معلوم ہو کہ حضرت نے قصداً یہ صلح کیا۔

اب اسیر ترقی سنئے کہ ابن بطال نے تو ادھر ہی غضب کیا کہ طالب صلح خود جناب  
امام حسنؑ کو قرار دیتے ہیں چنانچہ فتح الباری میں ہے قال ابن بطال ذکر اهل  
العلم بالاخبار ان علياً لما قتل سار معويه يومئذ المعراق وسار الحسن  
يوريد الشام فالتقيا بمنزل من ارض الكوفة فظفر الحسن الى كثرة من حمله  
فنادى يا معويه اني اذنت لعند الله فان يكن هذا الامر كك فلا  
ينبغي ان انا ذلتك فيه وان يكن لي بعد تركته لك فلا اصحاب  
معويه وقال المغيرة عند ذلك اشهد اني سمعت النبي يقول  
ان ابني هذا فيه المحدث وخال في اخره فجزاك الله من المسلمين  
خير انتك ص ۵۵

یعنی بعد شہادت جناب امیر مہدیؑ نے کوفہ کا قصد کیا اور امام حسنؑ نے شام کا دروازہ  
میں ایک مقام پر کوفہ میں ملاقات ہوئی امام حسنؑ نے جب کثرت فوج معویہ کو مشاہد  
کی تو پکار کر کہا امیر مہدیؑ مجھے اختیار کیا اس چیز کو جو خدا کے نزدیک ہے اگر یہ امر

تیرے سے ہوتا ہے کہ جائز نہیں کہ منازعت کریں اور اگر حق ہمارا ہے تو میں نے چھوڑ دیا اسکو  
تیرے سے اس پر اصحاب مغویہ نے تکبیر کہی اور مغویہ نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول اللہ  
سے سنتا تھا ان اپنی ہذا مسجد اور آخر میں کہا کہ خدا آیکو جزا خیر و مسلمانوں کی  
اس حدیث سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ واضح حدیث نے طالب صلح ذباب امام حسن  
کو قرار دیا کہ اور بھی حقیقت معویہ مسلم ہو۔

اب اس حدیث کو ملائے اور صحیح بخاری والی حدیث کو کہ حضرت کی فوج مثل  
مار کے تھی تو معلوم ہو سکتا ہے کہ بخاری کی غرض اس جملہ سے کیا ہے یہی کہ سیطرح  
مجبوری امام حسن نے ثابت ہو۔ مگر خیریت یہ ہوئی کہ اس قدر جرات نہ کر سکے کہ طالب  
صلح بھی امام حسن کو قرار دیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خود ابن حجر کو اس حدیث ابن بطلال  
کا رد کرنا پڑا چنانچہ لکھتے ہیں وفی صحیحہ ہذا نظر من وجوه الاول ان المحفوظ  
ان معویہ ہوا الذی بدء بطلب الصلح کما فی حدیث الباب الثانی  
ان الحسن ومعویہ لم یلا قیا بالعیسویں حتی یکن ان یخاطبه وانما ترا  
فیحمل قوله فنادی یا معویہ علی المراسلہ وجمع بان الحسن را اسل  
معویہ یدلک سر اور اسلہ معویہ جمعہ والمحفوظ ان کلام الحسن  
الآخر انما وقع بعد الصلح والاجتماع

یعنی اس حدیث ابن بطلال کی صحت میں بچند وجہ کلام ہوا اول یہ کہ صحیحہ یہ ہے کہ معویہ  
خود ابتدا کی بطلب صلح جیسا کہ صحیح بخاری کے اس باب میں ہے (تو قول ابن بطلال  
غلط ہے) دوسرے یہ کہ امام حسن اور مغویہ میں شکر میں سمیت کبھی ملاقات نہیں  
ہوئی جو دونوں میں مخاطب ہو سکے (جیسا کہ قول ابن بطلال ہے) بلکہ دونوں  
میں مراسلات ہی ہوتی رہی۔ مگر ممکن ہے کہ نادری یا معویہ کو ہم محمول کریں  
مراسلات پر اور جمع کیا جیسے دونوں حدیثوں میں اس طرح کہ امام حسن نے  
یوشب و ظہور پر پیغام دیا تھا۔ اور مغویہ نے ظاہر بظاہر اور محفوظ یہ ہے کہ کلام  
امام حسن بعد صلح واجتماع ہوا جیسا کہ سعید بن مسعود و یحییٰ نے دلائل الغبۃ



میں لکھا ہے

مگر تعجب ہے کہ ابن حجر نے یہاں بھی ایک تاویل نکالی ہے: دی جس سے کسی طرح یہ حدیث بھی درست ہو جا حالانکہ کسی طرح ممکن نہیں کیونکہ روایت ابن بطلال میں فالتقیان من ارض الکوفہ فنظر الحسن الی کثرہ صوفیادی یا معویہ ہر کہ دونوں میں ملاقات ہوئی اور امام حسن نے آواز دی کہ اے معویہ۔ تو اب اس جملہ سے بجز ابن حجر کو ان عامل سمجھ سکتا ہے کہ مراد اس سے مراسلہ ہے کہ بذریعہ خط و کتابت یہ باتیں ہوئیں۔

خدا زحم کرے ان محدثین اہل سنت پر کہ کیسی کیسی وضعی حدیثیں خود بناتے ہیں اور پھر ایسی ایسی تاویلیں کرتے ہیں کہ خواہی خواہی مضحکہ کیا جائے پھر تیسرا اعتراض یہ کرتے ہیں کہ اس حدیث اسی ہذا مسید کے راوی تو ابو بکر ہیں مگر روایت ابن بطلال میں معیرہ کا نام ہے لہذا یہ روایت غلط ہے پھر اسکی سمجھی تاویل کی جس سے ہم کو یہاں بحث نہیں کیونکہ اہل مطلب اظہار حقیقت روایت بخاری سے الغرض جس پولو سے دیکھا جائے صحیح بخاری کا یہ جملہ بکتاب امثال انبیاء غلط ہے کیونکہ اگر ایسی فوج حضرت کے ساتھ ہوتی تو صلح ہی کیوں ہوتی۔ ہاں اگر یہ کہا جائے کہ عمرو عاص نے یہ جملہ بغرض اشتعال طبع اپنی فوج کے کہا ہو تو ممکن ہے کہ اس سے انکو آمادہ دہنا منظور تھا کہ قوی ہوں ہو کر اس لشکر کا مقابلہ کریں کیونکہ اہل شام کو بعد جناب امیر اہل کوفہ سے مقابلہ پڑ چکا تھا جسکی ہیت انکے دلوں سے بھولی نہ تھی۔

بہر حال چونکہ اس حدیث میں لشکر امام حسن کو مثل پہاڑ بتایا گیا ہے اسلئے اسکی ضرورت ہے کہ ظاہر کیا جا کہ حضرت کے ساتھ فوج کس قدر تھی کیونکہ ابن جو عسقلانی لکھتے ہیں بعد واقعہ عکین ۳۸ء میں جناب امیر نے ارادہ کیا جہاد اہل شام کا مگر چونکہ خواجہ برج نہرو سے جنگ کی نوبت آئی لہذا وہ ارادہ ملتوی کرنا پڑا۔ پھر ۳۹ء میں حضرت نے قصد کیا۔ مگر اہل کوفہ اختلاف رائے سے اس دفعہ بھی التوا کرنا پڑا۔ سنہ ۴۰ء میں پھر اپنے قصد کیا اور حجاز العین ہزار آدمیوں نے بیعت کی موت پر کہ فرار نہ کریں گے اگر چہ سب مارے جائیں۔ اس کے بعد خود حضرت شہید ہوئے اور لوگوں نے جناب امام حسن کی بیعت کی۔

اور حضرت نے بارہ ہزار فوج کا سردار بنا کر قیس بن سعد کو روانہ کیا ۵۵۲ء جلد ۶  
جس سے معلوم ہوا کہ انتہائی تعداد ہی تھی۔ حالانکہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ حضرت کے ساتھ  
کل چار ہزار آدمی تھے وہ بھی اس نیت و ارادہ کے جسکی تفصیل مذکور ہو چکی۔ پھر کیونکر  
مکن ہو کہ عمرو عاص بارہ ہزار آدمیوں کے نسبت یہ کہیں کتاب کا مثال انجبال۔

انتہائی مقصد بخاری کا اس روایت سے یہ ہو کہ مغویہ کی کسی طرح فضیلت ثابت کریں  
کیونکہ بقول حسن بصری و کان والله خیر الرجلین لکما کہ حسن بصری نے کہا مغویہ واللہ  
بہتر تھا ان دونوں آدمیوں میں یعنی عمرو عاص سے بہتر تھا جس سے مزنی فضیلت معویہ نکلتی ہو  
حالانکہ یہ اتفاق اہل سنت ثابت ہو کہ عمرو عاص کا اسلام قدیم ہو بہ نسبت معویہ کے۔

زمانہ صحبت اسکو زیادہ ماحدثین اسکی زیادہ ہیں۔ مغویہ قدیم منافق و مولفہ القلوب سے  
تھا۔ عمرو عاص کو کسی عالم نے نہ اہل سنت سے نہ منافق لکھا ہو نہ مولفہ القلوب سے  
بکھر مغویہ اس کیونکہ بہتر ہو کتاب عمرو عاص کی فضیلت کو یہی کافی ہو کہ وہ چند مرتبہ شیخین

کا سردار مقرر ہوا کہ ابوبکر عمر کو باحتی عمر و عاص لشکر کے ساتھ حانہ پر اختلاف مغویہ  
کہ نہ کبھی اسکو عہد رسول اللہ میں سرداری ملی نہ وہ شیخین پر حاکم ہوا نہ عمر و عاص  
پر پھر اس حوالہ کی عرض کر اسے کیا ہو سکتی ہو کہ کسی طرح فضیلت معویہ ظاہر کی جائے

حالانکہ حسن بصری وہ بزرگ ہیں کہ معویہ سے وہ خوش نہ تھے بلکہ کریہ الفاظ سے  
یاد کرتے پھر کیونکر ممکن ہو کہ حسن بصری اسکو خیر الرجلین کہیں۔ چنانچہ تاریخ نامہ  
علامہ سیوطی میں ہو قال الحسن البصری اخذ امر الناس اثنان عمر و انعام

یوم اشار علی معویہ بر فم المصاحف فقلت فقال ابن القراء تحکم الخوارج  
فلا يزال هذا التحکم الی یوم القیمہ والیغیر ابن شعبہ فانه کان عاص  
معویہ علی الکوفۃ فکتب الیہ معویہ اذا قرأت کتابی فاقبل معزولا فابطاع

عنه فلما دزد علیہ قال ما بظلمت قال مرکت اوطیہ واهیشہ قال  
وما هو قال البیہ لیزید من بعدک قال ان قد فعلت قال نعم قال  
ارجع الی بملک فلما خرج وللا صحابہ ما ذاک قال وضرعت



رجل معویہ فی عی لا یزال فیہ الی یوم القیمہ قال الحسن فمن اجل  
 ذلک جدد معہ لولاءنا تھم ولولاءک لکانت شوری <sup>مستحکم</sup> الی یوم القیمہ  
 یعنی مسلمانوں کے کام کو دو آدمیوں نے فاسد کیا ایک عمرو عاص جس نے بروز صیفین معویہ کو  
 دے دی کہ قرآن نیز دسیر ملنے لیا جاسے کہا ابن قرائے اس سے خوارج کا مسئلہ تحکیم  
 جاری ہوا یہ قیامت تک جاری رہیگا دو سکر مغیرہ بن شعبہ جسکو معویہ نے عالم کو ذمہ مقرر  
 کیا تھا ایک دفعہ معزول کر کے اپنے پاس طلب کیا مگر اس نے جانے میں تاخیر کی کچھ دنوں  
 کے بعد گیا تو معویہ نے وجہ تاخیر پوچھا تو کہا ہم بیعت زبید کا سامان کر رہے تھے۔  
 معویہ نے کہا پھر کیا ہوا تو کہا ہو گیا۔ معویہ نے کہا کہ اچھا تو تم اپنے عمل پر چلے جاؤ۔  
 جب وہاں سے مغیرہ نکلا تو لوگوں نے پوچھا تو کہا میں نے معویہ کو لڑا ہی کے لیے رکاب چڑھ  
 میں بچنا سایا ہو کہ قیامت تک اس سے نہ نکلے حسن بصری کہتے ہیں جب ہی سے یہ  
 جاری ہوا کہ خلیفہ لوگ اپنے بیعت لینے لگے ورنہ تاہم قیامت شوری جاری ہوتا  
 جو کچھ غرض اس حدیث کی یہ ہے کہ بخاری صاحب نے معویہ کی خدا ترسی اور اسلامی  
 ہمدردی اس ذریعہ سے دکھانی چاہی کیونکہ جب عمرو عاص نے یہ کہا ہے کہ یہ فوج بغیر  
 مارے مرے نہ ہٹے گی تو معویہ نے یہ تقریر کی کہ پھر ان مسلمانوں کا کیا نتیجہ ہوگا انکی  
 عورتوں اور بچوں کی کون پرستاری کرے گا حالانکہ یہ خیال معویہ کے نسبت ایسا لغو  
 اور بے بنیاد ہے کہ ایک منہ کے لئے بھی کوئی ماقبل معویہ کے نسبت نہیں قبول کر سکتا  
 کیونکہ اگر یہ خیال ہوتا تو وہ جناب امیر سے کیوں جنگ کرتا جس سے کس قدر فحاش  
 کی تھی اور کس قدر صحابہ نے آمد و رفت کا ہر طریق سمجھا یا کہ جنگ ناجائز ہے  
 کیسے طرح کا نتیجہ مستحقان نہیں ہو گز ملاک و مال کا وہیں ایسا غالب تھا کہ نہ  
 خوزیری کا خیال ہوا نہ عروسی حسین کا جس سے کس قدر خوزیری ہوا اور کیسے کیسے  
 صحابہ مارے گئے پھر کیونکر ممکن ہے کہ بخاری کی اس روایت سے وہ امر ثابت  
 ہو سکے جو خلاف بدیہیات سے ہے۔  
 اگر آئیکو اس میں تامل ہو تو کلام ابن حجر عسقلانی ملاحظہ فرمائے جس سے میرے





مقرر کیا اور نام بارہ خلیفہ کے نہیں بتائے ؟ (نعموذ باللہ من ہذہ العقیدہ) تیسرے یہ کہ اس حدیث سے وہ حدیثیں باطل ہو جاتی ہیں جو اہل سنت الخلافۃ ثلاثون مسند روایت کرتے ہیں کیونکہ اگر وہ نو حدیثیں ساتھ قبول کی جائیں تو تناقض لازم آتا ہے جو کلام رسول ﷺ بلکہ کسی عاقل کے شایاں نہیں۔ بہر کیف اس روایت نے مذہب اہل سنت میں ایسا رخ نہ ڈالا ہے کہ کسی طرح اس کا انسداد نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ آج تک اسکی تحقیق نہ کر سکے اور نہ جب تک امر حق کی طرف رجوع کرینگے اسکی تصدیق ہو سکتی ہو۔ کیونکہ پہلی تحقیق اسکی روایات اہل سنت سے یہ ہے

علامہ سیوطی عبد اللہ ابن عمر سے دوبارہ بارہ خلفاء روایت کرتے ہیں۔ کہا ابو بکر کا نام تو تم نے بالیاء عمرؓ کی شاخ میں انکا نام بھی پایا۔ ابن عفانؓ والنورین جو مظلوم قتل ہوئے اور دوحہ حمص کا انکو ملیکا معویہؓ اسکا بیٹا زید جو مالک ہوئے ارض مقدس شام کے، سفاح سلام حاکم ہمدانی امین امیر الغضب جو بنی کعب بن لوی سے ہوئے اور سب صالح ہوئے جنکا مثل نہ پایا جائیگا دیکھئے اس روایت سے جناب امیر و امام حسنؓ کا نام خارج کر دیا گیا ہے اور معویہؓ و زید کا نام نہایت عظمت سے لیا گیا ہے اور انکو خلیفہ برحق فرمایا ہے۔ یہی سبب ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے با وضعت بیعت کرنے مہاجرین انصار کے نہ جناب امیرؓ کی بیعت کی نہ امام حسنؓ کی بلکہ عکس اس کے نہایت خوشی و رضا کے ساتھ معویہؓ کے بعد لاکھ درہم لیکر زیدؓ کی بیعت کی۔ اس کے بعد عبد الملک کی بیعت حجاج ثقفی کے بیرونہر جا کر کی جس کے بعد اسی حجاج نے انکو قتل بھی کیا۔ پھر تعجب ہو اہل سنت سے کہ بعض حضرات انہیں ایسے ہیں نہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت مانتے ہیں انکا طرز عمل جو زیدؓ کی خلافت سے انکار رکھتے جاتے ہیں۔

دوسری تحقیق علامہ سیوطی اس حدیث کی شرح میں قاضی عیاضؒ نقل کرتے ہیں کہ ملا داس بارہ خلیفہ سے وہ لوگ ہیں جو غزوہ خلافت و قوت اسلام استقامت امور میں ہوئے جنکی خلافت پر اجماع ہوگا چنانچہ یہ باتیں پالی گئیں ان لوگوں میں جن پر اجماع ہوا یہاں تک کہ امر بنی امیہ مضطرب ہوا اور قہر قائم ہوا یفانہ ولید بن زید۔ یہاں تک کہ دولت بنی عباسیہ قائم ہوئی شیخ الاسلام

تدبیر الملائک ونظره فی العواقب  
وفیه ولایة المفضول الخلاقه مع  
وجود الا فضل لان الحسن ومعوی  
ولی کل منهما الخلاقه وسعد بن  
ابی وقاص وسعید بن زید فی  
الحیاء وهما بدریان قال ابن  
التبن وفیه جواز قلع الخلیفه  
نفسه اذا رای فی ذلك مصلحه  
للمسلمین والمزول عن الوظائف  
الدینیة والدینیة بالمال و  
جواز اخذ المال علی ذلك  
واعطائه بعد استیفاء شرائطه  
بان یکون المنزول الاولی من النازل  
وان یکون المبدول من مال  
البازل فان کان فی ولایة  
عامه وکان المبدول من بیت  
المال اشترط ان یتكون المصلح  
فی ذلك عامه اشار الی ذلك  
ابن بطال قال یشترط ان  
یکون کل من البازل والمبدول  
له سبب فی الولاية فیسند الیه  
وعقد من الامور یقول علیه  
وفیه ان البسیادة لا یختص

کہ حضرت نے بخشی خاطر صلح کی تو اولاً  
مخالفت آیات قرانی لازم آتی ہر حسین  
بشرط قدرت قامت حدود و احکام  
شرعی کی تاکید ہر تائب جناب امیر مملکت خود  
رسول اللہ پر لازم آتا ہر مصلح نے انہی  
اغراض سے جنگ کیا اور جو بزرگی عظیم  
ہوئی کیونکہ جب ترک جہاد عملاً مدوح ہو  
تو فعل جہاد یقیناً مذموم ہو گا حالانکہ کوئی  
مسلمان اسکا قابل نہیں ہو سکتا پس  
جو لوگ کہ اسکا ادعا کرتے ہیں کہ معاویہ  
جناب امام حسن نے بلا کسی مجبوری صلح  
کیا وہ حضرت امام پر نہ صرف مخالفت عام  
خدا و رسول کا الزام لگاتے ہیں بلکہ امیر  
عقلیہ پر یہ کہ مخالفت کا بھی الزام لگاتا  
ہے کہ حضرت نے معاویہ سے صلح کیا مخالفت  
احکام خداوند عالم کیا کہ جامع الکفارین  
بعض صریح موجود ہے من اگر وزیر  
عموماً مذموم ہے تو سب سے بڑھ کر اسکا امام  
رسول اللہ پر آتا ہر جو بانی اسلام تھے اور  
بانی جہاد جیسے جنگ کفار عنہ من ہیں انہی  
کوئی مسلمان یہ نہیں کہہ سکتا کہ مطلقاً مذموم  
مذموم ہے بلکہ بعض مواقع پر واجب ہے کہ  
موقع رسول اللہ و جناب امیر کو پیشتر آئے



بالا فضل بل هو الرئيس  
 على القوم والجمع سادة وهو  
 مشتق من السواد وقيل من  
 السواد لكونه يرأس على السواد  
 العظيم من الناس اى الاشخاص  
 الكثيره وقال المطلب الحديث  
 دال على ان السياره انما يستحقها  
 من ينتفع به الناس لكونه علق  
 السيادة بالاصلاح - وفيه اطلاق  
 الابن على ابن البنت وقد انعقد  
 الاجماع على ان امرؤة المجد والد  
 الام محرمه على ابن بنته وان امرؤة  
 ابن البنت محرمه على جدته -  
 وان اختلفوا فى التوارث -  
 واستدل به على تصويب راي  
 من قعد عن القبال مع معويه و  
 على وان كان على الحق بالخلافة  
 واقرى الى الحق وهو قول سعد  
 بن ابى وقاص وابن عمر وعمر بن  
 مسلمه وماسر من اعتزل تلك  
 الحروب وذهب جمهور اهل  
 السنة الى تصويب من قاتل  
 مع على لامثال قوله تعذرات

اور بعض مواقع پر مذہب امام حسن کو  
 پیش آیا اور بعض مواقع پر اشد واجب  
 جیسا کہ جناب امام حسین کو پیش آیا۔  
 غرض یہ دعوت کہ حضرت نے بلا کسی  
 مجبوری کے صلح کیا ایسا غلط دعویٰ ہے  
 جسکی تکذیب کے لئے دنیا کی ساری دین  
 موجود ہیں اور اسکا دعوت کرنا حضرت کی  
 مورد اعتراض بنانا ہوتا ہے کہ حضرت کی  
 اہل و ثنا کرنا۔ پھر دوسرا مقصد ہر جسکی  
 طرف میں اشارہ کیا تھا کہ بخاری نے  
 اس ترکیب سے اس حدیث کو اس لئے  
 لکھا (ترجمہ) اور اس حدیث میں  
 ردیہ خوارج کی جو تکفیر کرتے ہیں جناب  
 امیر اور معویہ کی کیونکہ خود رسول اللہ  
 نے اس میں شہادت دی کہ دو نوکر وہ  
 مسلمانوں کا ہوگا۔ اسوجہ سے سفیان  
 بن عیینہ اس حدیث کو بیان کر کے  
 کہتے ہیں کہ ہمکو زیادہ تعجب میں ڈالتا  
 ہے یہ فقرہ جیسا کہ یعقوب بن سفیان  
 وغیرہ نے روایت کی ہے۔ لا سنت  
 مگر ہمکو تعجب ہے کہ ابھی تک علماء اہل  
 کو اسکی ضرورت باقی ہے کہ خوارج کی رد  
 کریں حالانکہ نہ خارجی کا کوئی مذہب ہے

طائفتان من المومنین اقتتلوا  
 الا یہ ففیہا الامر بقتال الفتنۃ  
 الباغیہ وقد ثبت ان من قاتل  
 علیہا کانوا بغاء وھولاء مع  
 ھذا القویب متفقون علی انہ  
 لا یدم واحد من ھولاء بل  
 یقولون اجتہدوا فافظوا  
 وذهب طائفہ قلیلہ من اھل السنۃ  
 وھو قول کثیر من المعتزلہ الی  
 ان کلام من الطائفتین مصیب  
 وطائفہ الی ان المصیب طائفہ  
 لا بعینھا حد ۵۵۴ جلد ۱

نہ کوئی کتاب صرف اہل سنت کی عزت  
 افزائی پر جو انکو بھی صاحب کہتے ہیں  
 حالانکہ تمام عالم کو معلوم ہے خارجی ہستی  
 ایک ہی ہیں فرق صرف شدت اور نرمی  
 کا ہے کہ خارجی شدت یا عداوت میں ہستی  
 نسبت انکے ضعیف کیونکہ وہ  
 و فروع دو فرقہ کے ایک ہی ہیں کتاب  
 دونوں کی ایک ہزار خارجی کی روش  
 خود صحیح بخاری میں موجود ہے  
 بآئینہ اس حدیث سے اسلام معویہ  
 مباشرتیں نکال نہیں ثابت ہو سکتا  
 کیونکہ خود صحیح بخاری میں طرفین نے خود

سے وارد ہے قال النبی ﷺ سباب المسلم فسوق وقال کفر اور لا توجعوا  
 بعدی کفار ایضاً و بعض کلمہ سباب بعض حد ۵۵۴ پر شرع فتح البلدان جلد ۱  
 کہ حضرت نے فرمایا مسلمان تو کفار کی دینا فسق ہے اور قتال کرنا ان سے کفر ہے اور دوسری  
 حدیث میں فرمایا کہ تم ہمارے بعد کافر نہ ہو جاؤ کہ بعض تمہارے بعض کی گردنیں ماریں  
 جس سے معلوم ہوا کہ معویہ یقیناً کافر تھا کیونکہ ان کے مقابلہ میں مسلمین کے ساتھ کسی  
 غدر ہی نہیں ہو سکتا۔ بخلاف ان لوگوں کے جسے جناب امیر نے مقابلہ کیا کہ وہ کافر  
 تھے پس جو اصل مطلب تھا کہ اس حدیث سے اسلام معویہ ثابت کریں وہ کس طرح  
 نہ حاصل ہوا کیونکہ یہ حدیثیں اسکی معارض ہیں۔

پھر اس باب کی یہ حدیث جو صحیح بخاری میں ہے عن النبی قال من حل علیہ  
 السلۃ فلیس مننا جو دو طریق سے خود صحیح بخاری میں موجود ہے صفحہ ۵۵۴  
 جلد ۱ فتح الباری یقینی طور پر کفر معویہ کو ثابت کرتی ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا



جسے اٹھایا ہم پر سلاح وہ ہے نہیں ہر جسکی شرح میں ابن حجر لکھتے ہیں حمل المستلح  
 علی المسلمین لفقارہم وہ بغیر حق کہ معنی حدیث یہ ہے کہ اٹھانا تلوار کا مسلح ہو  
 بغرض قتال انکے ساتھ بغیر حق کے پس اس معنی سے بھی کفر مغویہ بدیہی ہو لیونکہ جہا  
 امیر نہ صرف مومن تھے بلکہ امیر المؤمنین اور نفس رسول نبض قرآن و حدیث آنا  
 حرب لمن حاربکم سے بھی کفر مغویہ یقیناً ثابت ہے تو پھر اس حدیث سے  
 اسلام مغویہ پر استدلال کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔

حالانکہ بخاری نے یہ کتاب الصلح میں باب قائم کیا ہے تو اس میں صرف اس قدر ہے  
 باب قول النبی للحسن ابن علی ان ابی ہذا سید ولعل اللہ ان  
 یصلحہ بین فتنین عظیمین وقولہ اصلو ابینہما جس سے معلوم ہوا کہ باب  
 میں من المسلمین نہیں ہوتا اب ممکن ہے کہ یہ کلمہ الحاقی ہو کہ کسی نے بعد کو بڑھا دیا  
 جسکی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جبنا جہاد کہ یہ کلمہ ہم کو  
 زیادہ بھلا معلوم ہوتا ہے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ رسول اللہ کی اس کرامت سے  
 تو نانا نکوسرور ہوا جو حضرت نے ایک غیب کی خبر دی اور مطابق اسکے واقع ہوا۔ بلکہ اس سے  
 خوش ہوتے ہیں کہ اس سے اسلام مغویہ غیر ثابت ہوا۔ لہذا قرینہ کہ یہاں کہ یہ جملہ اصل حدیث  
 سے خارج ہے حالانکہ اگر نفس حدیث میں بھی یہ داخل ہو تو کی طرح مفید نہیں کیونکہ  
 من تبغیضہ موجود ہے جس سے بعض کا اسلام ثابت ہوتا ہے نہ کل کا اور اگر اس سے  
 بھی قطع نظر کریں تو اسلام ظاہری مراد ہو گا نہ حقیقی۔

ترجمہ اور اس حدیث میں فضیلت اصلاح بین الناس کی اور اسکی کہ  
 مسلمانوں کی خوزیری موقوف کیجائے اور اس حدیث میں دلالت ہے  
 رافت و شفقت مغویہ پر جو رعلا اور مسلمانوں کے ساتھ تھی۔ اور نیز اسکی قوت  
 نظر کی دلیل ہے تیسرے ملک و عواقب میں۔

اس غرض کو کہنے کو بھی غرض اس حدیث کی قرار دی تھی کہ بخاری نے اس غرض  
 اس حدیث کو لکھا۔ مگر افسوس کہ جو لوگ تاریخ و احادیث کے دیکھنے والے ہیں

وہ کیونکر اسکو باور کر سکتے ہیں مطویہ کے دل میں ذرہ برابر بھی سلامی ہمدردی تھی یا  
 پریشانی برابر بھی انکو اسکا خیال تھا کہ مسلمانوں میں خونریزی نہ ہو۔ کیونکہ تمام عالم کو  
 معلوم کسی قاعدہ سے جو قواعد اہل سنت ہیں نہ وہ خلیفہ تھا نہ خلافت کا استحقاق  
 تھا۔ پھر جو اتنے عرصہ تک وہ جناب امیر سے لڑتا رہا جس میں ہزاروں مسلمان بلکہ  
 صحابہ مارے گئے۔ پھر کون کہہ سکتا ہو کہ اُس کے دلیں مسلمانوں پر رافت تھی یا شفقت  
 کیا جناب امیر نے تمام محبت نہیں کیا؟ کیا صد ما صحابہ نے نہیں نہالیش کی تھی۔ اُس وقت  
 اُسکو نہ مسلمانوں کا خیال آیا جو جنگ سے باز آتا۔

کیا خوب انصاف ہو آپکا کہ جناب امام حسنؑ تو رفع نزاع کے لئے اپنے حق سے باز آئیں  
 مگر وہ کسی طرح ان الفاظ کے مستحق نہ ہوں اور مطویہ چار راہ کیادی و مکاری اپنا کام  
 نکالے تو وہ مسلمانوں پر شفیق و رؤف قرار دیا گیا۔ خدا رحم کرے ایسے بھولے بھالے محدثین  
 پر جو تمام واقعات دیکھ رہے ہیں اور اُسے آنکھ بند کر رہے ہیں۔ مگر بخاری نے جو  
 ایسے کلمات و لسوزی اُسکی طرف منسوب کر دی تو اُس پر ایمان لائیے کہ مطویہ بڑا  
 رؤف و شفیق تھا مسلمانوں پر حالانکہ بعض سولہ عصوة جن یعنی درندہ کھا  
 اور جب قدر مسلمانوں کا خون اُسکے بدولت ہوا کیسی بدولت نہیں ہوا۔

اصل حدیث صحیح بخاری میں ہے کہ جب مطویہ نے یہ کلمہ کہا ہو کہ پھر ان مسلمانوں کے امور  
 کو کون انجام دے گا فقال انا تو عمر و عاص نے کہا ہم یا اس فقرہ کی شیعہ میں  
 ابن حجر لکھتے ہیں بظاہر یہ یوحنا بن الجبیت بذلک هو عمرو بن العاص  
 ولما سار فی طریق الخبر ما یدل علی ذلک فانکانت محفوظہ علیہا  
 کانت فقال انی بئس ید النون المفتوحہ قال ہا عمر و علی بن ابی طالب  
 الاستبعاد ص ۵۵ جلد ۲

کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے یہ جواب عمر و عاص کا ہے۔ مگر یہ جہانگیر اس حدیث کی طرف  
 کو دیکھا کسی میں اسکو نہیں پایا۔ اگر یہ کلمہ محفوظ ہو تو اصل میں اتنی کتاب تشدید  
 نون مفتوحہ کہہاں ہو سکتا ہے جو بطریق استبعاد کہا گیا۔



اس پہلا فائدہ تو صحت بخاری کا حاصل ہوا کہ اس میں تخریف ہوئی ہو کہ اُن کو اُن کا  
 لکھا جس کے دونوں کے معنی میں آسمان زمین کا فرق ہو گیا۔ دوسری یہ تاویل اور خلاف ہے  
 اُس حدیث کے جسے خود ابن حجر نے اس کے بعد لکھا ہے فقال لعمر بن العاص بن نفا  
 کہ عمر وعاص نے کہا تھا ہم صلح نہیں کریں گے بلکہ جنگ کریں گے پھر ایسی تاویل انہوں نے تو  
 اور کیا ہے حالانکہ مقصود عمر وعاص یہ تھا کہ تم کیوں گھبراتے ہو۔ ہم اپنے کید و مکر سے  
 اس کا انتظام کر لیں گے جیسا کہ جنگ صفین میں کیا تھا کہ قرآن کو نیزہ پر بلند کیا۔  
 غرض اگر صحیح بخاری کی حدیث صحیح مانی جائے تو یہ کلام مغویہ زائر راہ غیر خدائی سلیمین  
 تھا نہ از راہ شفقت و رافت بلکہ جو کچھ معرکہ صفین میں سیاہ کوفہ کی شجاعت بہادری  
 دیکھ چکا تھا اس لئے یہ کلمہ کہا کہ جب پھر انھیں مقابلہ ہو تو کیا نتیجہ ہوگا اُس پر عمر وعاص  
 نے کہا ہم تو مجاہد ہیں۔ مگر ابن حجر نے اس واضح مطلب کو چھوڑ کر دو تاویل کی جو  
 کسی طرح صحیح نہیں۔

دوسری خرابی اس روایت بخاری میں یہ ہے کہ ابن حجر لکھتے ہیں قول فقال لعمر  
 بن عامر وعبد الرحمن بن سمرہ نلقاه فنقول له الصلح، ایا نسیر علیہ  
 بالصلح وهذا ظاہرہ انہما بدا بذالك والذی تقدم فی کتاب  
 الصلح ان معویہ هو الذی بعثهما فیکمن الجمع بانہما عرضا انفسهما  
 فوافقهما۔ یعنی حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن عامر وعبد الرحمن بن سمرہ نے کہا کہ ہم امام  
 حسن سے ملاقات کریں اور کہیں گے ہمارے میں ایک کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث  
 سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھیں دونوں نے ابتدا کی کہ یہی دونوں باری ہوئی اور جو  
 حدیث بخاری نے کتاب الصلح میں لکھی ہے اس میں یہ ہے کہ خود معویہ نے ان دونوں کو  
 کو بھیجا جس سے صریحی تناقض دونوں روایتوں کا حال معلوم ہوتا ہے ابن حجر  
 یہ تاویل کرنے میں بلکہ ممکن ہے ان دونوں نے عرض کیا ہوا ہے انفس کو جس کی شفقت  
 کی معویہ نے پھر بتائے یہ کتاب کس کام کی ہے کیونکہ ایسا ہی واقعہ کو کس قدر  
 اختلاف سے بیان کیا ہے جس سے ہر شخص کو بحال سکنا ہو کہ بخاری کی غرض

اصلی کچھ اور ہر جیسے لئے یہ پتہ چیک کرتے ہیں۔ بہر حال پھر جو عکس کرتے ہیں  
ترجمہ کے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خلیفہ ہونا مفضول کا باوجود  
فاضل جائز ہے کیونکہ امام حسن اور مغویہ دونوں خلیفہ بنے حالانکہ اس وقت سعد  
بن ابی وقاص اور سعید بن زید دونوں زندہ تھے جو مدبری تھے۔

اب تو تمام عالم کو معلوم ہو گیا کہ اہل سنت جمہور اور ابن حجر خصوصاً ایسے مسلمان  
ہیں کہ یہ عقیدہ ظاہر کر رہے ہیں کہ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید افضل تھے  
جناب امام حسن سے حالانکہ اگر کسی حدیث پر مذکور کرتے صرف اسی حدیث  
کو دیکھتے جسکی وہ شرع کر رہے ہیں تو انکا عقیدہ درست ہوتا مگر عداوت  
اہل بیت طاہرین انکے دلوں میں ایسی راسخ ہو چکی کہ ہرگز انکا شخص کو ان حضرات سے  
یہ لوگ افضل جانتے ہیں حالانکہ احادیث کثیر متواترہ انکے یہاں موجود ہیں کہ اہل بیت  
طاہرین سے کسیکو افضل نہیں جان سکتے۔ مگر یہ مذہب تو سلطان مذہب ہو جو  
بادشاہ ہوا اسپر ایمان لائے یہاں تک کہ جو شخص نہیں بھی بادشاہ ہوا کسی  
وقت میں بھی نامزد ہوا تو اسپر ایمان لانا کہ ضروری ہو۔ حالانکہ ایک نہیں ہزار  
حدیثیں موجود ہیں کہ بنی ہاشم افضل قبائل پر اور اہل بیت طاہرین افضل نام  
رہا یا امر کہ معویہ سے وہ دونوں افضل تھے۔ پس مسلم پر نگراں سے جواز ولایت  
مفضول کیونکر ثابت ہوا۔ کیونکہ جواز تو اس وقت ثابت ہوتا کہ وہ خلیفہ جائز ہوتا حالانکہ  
تمام عالم کو معلوم ہوتا کہ وہ بطور جائز خلیفہ ہوا۔ خلفائے ثلاثہ بطور جائز خلیفہ ہوئے۔ بلکہ  
سب کی خلافت بطور ظلم و عداوت تھی پھر اس سے نتیجہ نکالنا کہ مفضول کی خلافت  
جائز ہو باوجود فاضل طرف جہالت ہے۔

ترجمہ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہو یا امر کہ خلیفہ اپنے نفس کو خلع کرے  
خلافت سے جس وقت دیکھے اس میں صلحت مسلمین۔ اور جائز ہو یا امر کہ  
دینیہ و دنیویہ کے ساتھ مال کے اور جائز ہو لینا مال کا اسپر اور دنیا اسکا  
بعد استیفاء و سب سے خلا اسطر حیک منزل راوے ہونا نازل ہو اور جو کچھ





علحدہ ہونے میں چاہتے ہیں کہ خلافت سے جدا نہیں مگر لوگ نہیں مانتے۔  
 دوسری غرض یہ تھی کہ اپنے ہوا خواہوں کو ہندوئی پر آمادہ کریں کہ اب ہماوی علیہ السلام  
 کا سامان ہو رہا ہے تم بھی مستعد ہو جاؤ۔ چنانچہ وہی ہوا۔ مگر گفتگو اس میں ہو  
 کہ جب جائز تھا کہ خلیفہ اپنے نفس کو خلافت سے علحدہ کر لے تو پھر علحدہ  
 کیوں نہیں ہو گئے۔

اگر یہاں قبیلے کے اصرار کا عذر کیجئے گا تو خلیفہ سوم کے نبوت کیا ارشاد ہو گا جسے  
 تمام قوم نے بکمال منت و ساجت استدعا کی کہ آپ خلافت سے علحدہ ہو جائیں۔  
 پھر یہ تشدد کیا کہ تم خلافت سے علحدہ ہو جاؤ مگر وہ یہی کہتے رہے کہ لا ینفع فیصل  
 البیننا اللہ کہ ہم وہ قیصر نہ آمارینگے جو خدا نے ہم کو پہنایا ہے۔ حالانکہ یہ بھی  
 غلط ہے کیونکہ اس قیصر کے پہنانے والے تو عبد الرحمن بن عوف تھے۔ نہ  
 خداوند عالم۔

الراہل فہم انھیں واقعات پر غور کریں تو معلوم ہو سکتا ہے کہ اسلام کا مری کون ہے  
 اور اسلام کا سچا خیر خواہ کون۔ کیونکہ خلیفہ اول نے اس خلافت سے علیحدگی کی  
 حالانکہ انکو معلوم تھا کہ ہمتے یہ کام ناجائز کیا ہے۔ نہ خلیفہ سوم نے حالانکہ اسی کی بدولت  
 وہ مارے گئے۔ نہ معویہ جو اس پر اڑا رہا کہ جس طرح جو خلافت حاصل ہو  
 بخلاف اسکے جناب امیر نے نہ بجز اظہار حقیقت کبھی تلوار سے فیصلہ کرنا چاہا۔  
 حضرت عباس کہہ رہے ہیں کہ لاؤ ہم سے بیعت لے لو کہ کہنے کو ہو جائے۔ ابوسفیان  
 کہہ رہا ہے کہ ہاتھ بڑھاؤ ہم ابھی اس میدان کو حواریہ سے بھر دیتے ہیں  
 مگر جناب امیر نے اس ناجائز طریق سے خلافت نہ لینا چاہا جس سے اسلام میں  
 خونریزی ہو اور لوگ کافر ہو جائیں کیونکہ یہ یقین تھا اگر اس وقت میں جناب  
 امیر خلافت کے لئے تلوار نکالتے تو خلیفہ اول کفار سے سازش کر کے اسلام کا خاتمہ  
 کرتے چنانچہ فوراً ہی انھوں نے ابوسفیان کو بلالیا۔ پھر کیونکر ممکن تھا کہ  
 جناب امیر محض اسلئے کہ ہم خلیفہ ہوئے اسلام کو تباہ ہونے دیں۔



جناب امام حسنؑ تو اور بھی کمان کیا کہ خلافت حاصل ہونے پر بھی محض اسلام  
کی خیر خواہی کے لئے ترک خلافت کیا اور کنارہ کش ہوئے۔

اگر صرف انھیں امور پر غور کیا جائے تو معلوم ہو سکتا ہے کہ ہمدرد اسلام کون تھا  
اور مخرب دین کون کیونکہ جو جسکا عاشق ہوتا ہے وہ اسی کو قبول کرتا ہے یہ حضرات  
اسلام تھے۔ لہذا اسلام کے لئے یہ ہر گوارا کیا۔ وہ لوگ عاشق حکومت و خلافت  
تھے جیسے لئے دین کو ترک کیا اور دنیا کو حاصل کیا۔

کہتے ہیں

مگر خدا رحم کرے ان مسلمانوں پر جو اس احسان پر یا احسان کرتے ہیں کہ جناب امیر  
کا حق ہی نہ تھا ورنہ تلوار سے اسی وقت فیصلہ کرتے۔ مگر معاملہ جناب امام حسنؑ نے  
انکی بھی زبان بند کر دی کیونکہ آج تک کوئی معتقد اسکا قائل نہیں ہوا کہ معذرتاً  
تھا جناب امام حسنؑ سے یادہ زیادہ مستحق تھا۔ پس حسب طرہ یہاں قبول کرتے  
ہیں کہ خلافت ہر طرح حق جناب امام حسنؑ تھا مگر اپنی امت کی خیر خواہی کے لئے ترک  
کیا اسی طرح چاہے کہ جناب امیر کے بار میں بھی قبول کریں کہ اصل خلیفہ آپ ہی تھے  
مگر ظلم شیخین سے مجبور رہے

رہی وہ تقریر جو دربارہ اخذ و اعطاء مال لکھی پس اس میں بحث طولانی ہے  
جسکی یہاں گنجائش نہیں انشاء اللہ تنقید بخاری میں مفصل بحث کی جائے گی۔

ترجمہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سیادہ مخصوص بافضل نہیں  
بلکہ معید رئیس قوم ہر جمع اسکی سیادہ ہر اور وہ مشق ہر سود ذی  
اور کہا گیا ہے کہ سواد سے مشق ہو کیونکہ یہ سرداری کرتا ہے جماعت عظیم انسا  
یعنی بہت سے لوگوں پر کہا مہلاب نے کہ یہ حدیث اسپردال ہے کہ سیادہ کا مشق  
وہ شخص ہے جس سے لوگوں کو نفع پہونچے کیونکہ حضرت نے سیادہ کو معلق  
کیا ہے ساتھ اصلاح کے۔

یہ حدیث بقول ابن جریر و صحابی سے مروی ہے ایک ابو بکر جسکی سند صحیح بخاری  
میں مروی ہے دوسری حضرت عابر بن عبد اللہ انصاری سے جسے طبرانی و بیہقی

ابن حجر عسقلانی شرح بخاری میں اس کلام کو نقل کر کے فرماتے ہیں۔ بہت عمدہ ہے یہ کلام جو کہ  
اسکی تائید بھی ہوتی ہے بہت سے احادیث سے جن میں یہ بیان ہے کہ انہیں اجماع بھی ہوگا۔ دیکھو یہ  
اجماع ہوا ابو بکر عمر عثمان علی پر یہاں تک امر حکمیں واقع ہوا صفین میں تربے معویہ نامزد  
ہوا اختلاف جسر اور اجماع ہوا بعد صلح امام حسن کے اسکے بعد معویہ کے بیٹے یزید پر سب کا اجماع  
ہوا اور نہ منتظم ہوا امر حسین کا بلکہ وہ قبل انتظام قتل ہوئے۔ بعد موت یزید پھر اختلاف ہوا  
یہاں تک کہ بعد قتل ابن الزبیر عبد الملک پر اور اسکے چار بیٹوں۔ ولید۔ سلیمان۔ یزید۔ ہشام  
پر اجماع ہوا جسکے درمیان میں آگیا عمر بن عبد العزیز پس یہ سات خلیفہ ہیں بعد خلفاء راشدین  
کے بار ہواں خلیفہ ولید بن یزید بن عبد الملک ہے جو چار برس خلیفہ ہوا اس کے قتل کے بعد  
فتن پیدا ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل سنت کے نزدیک یہی بارہ خلیفہ برحق ہیں جن میں نہ  
مروان کا نام ہے نہ عبداللہ بن زبیر کا نہ جناب امام حسن کا جو وہ نہ خود عمر بن عبد العزیز کا جو اہل سنت  
کے نزدیک خلیفہ راشدین سے ہیں اور خلیفہ دوم سے افضل اور شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری لکھتے ہیں  
وكان الامر كما قال النبي - قال اثنا عشر هم الخلفاء الراشدون اربعة ومعوية  
وامنه يزيد وعبد الملك بن مروان واولاده الاربعه وبنو عمر بن عبد العزيز  
جس سے معلوم ہوا کہ بارہ خلیفہ امام اہل سنت یہی ہیں جس میں یزید بھی ہوا کتاب طبع نخل و حاشیہ  
ابو شکور سلی بر شرح عقائد نسفی و صواعق محرقة بلکہ خود شرح فقہ اکبر میں موجود ہے کہ علما اہل سنت  
نے یزید کو بھی خلیفہ برحق قبول کیا ہے۔

تیسری تحقیق علامہ سیوطی کی یہ ہے کہ اس حدیث میں بارہ خلیفہ سے مراد یہ ہے کہ جمیع مدت  
اسلام میں تاقیامت بارہ خلیفہ ہونگے جو عمل کرینگے حق اگر چاہے ان کے زمانہ میں اتصال نہ ہو  
بنابلاس معنی کے بارہ خلیفہ سے آٹھ خلیفہ ہو چکے خلفاء اربعہ امام حسن معویہ ابن الزبیر  
عمر بن عبد العزیز یا آٹھ خلیفہ ہوں اور ممکن ہو کہ ان لوگوں میں ملاوٹ کے جائیں خلیفہ ہندی  
جو خلفائے بنی عباس سے تھے اس طرح طاہر خلیفہ بھی اس میں مل سکتے ہیں (جو مصر کے خلفاء)



نے بے سند صحیح روایت کیا ہے تیسرے راوی مغیرہ بن شعبہ بھی میں جیسا کہ روایت  
ابن بطلال مذکور ہوئی۔

اس حدیث اور اس شرح ابن حجر کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات اہل سنت  
نے قسم کھالی ہے کہ کسی طرح حدیث رسول کو دوبارہ اہل بیت طاہرین علیہم  
السلام نہ قبول کریں گے کیونکہ یہ روایت دو طریق سے صحیح بخاری میں وارد ہے  
جس سے یہ حذر قیہ کر ہی نہیں سکتے کہ حدیث صحیح نہیں لہذا درجہ تاویل ہے  
کہ کسی طرح اس کے معنی کو بدلیں حالانکہ یہ لفظ سید ایسا ہے جو بزرگ نص بر خلا  
ہے۔ کیونکہ حضرت فرماتے ہیں یہ تحقیق میرا یہ فرزند سید ہے جس کے بعد پھر کسی طرح حکا  
شبہہ نہیں رہتا کہ حضرت سید ہیں اور سید کے معنی جب سردار قوم کے ہیں  
تو حضرت کی ریاست عامہ ثابت ہوئی کیونکہ امامت و خلافت کی ہی تعریف ہے  
ریاست عامہ امور دنیا و دین میں یہ نیابت رسول تو اب اس میں کیا شبہ ہو سکتا ہے  
کہ حضرت نے نص کیا ہے خلافت جناب امام حسن پر کہ یہ سید ہے یعنی سب کا سردار ہے  
کیونکہ تصریح <sup>اہل لفظ</sup> سید رئیس قوم کو کہتے ہیں۔ تو اب جو شخص کہ منجانب اللہ در رسول سردار  
مقرر ہوا اس کی ریاست سے انکار اور دوسری خلافت کا اقرار کفار سے کب  
ممکن ہے۔ اور اگر یہ معنی مراد نہ لئے جائیں تو حدیث ہی لغو ہوتی ہے کیونکہ نہ حضرت  
کو کسی قبیلہ کی سرداری ملی تھی نہ کسی جماعت کے آپ رئیس تھے کہ آپ کا حکم نافذ ہو  
لوگ آپ کی اطاعت کریں جس طرح لشکر اپنے سردار کی اطاعت کرتا ہے یا قبیلہ اپنے  
سردار کا ماتحت ہوتا ہے۔ کیونکہ تمام عالم کو معلوم ہے جب حضرت خلافت سے ملے  
ہو گئے اور معویہ کی خلافت میں آگئے تو جس طرح خلیفہ کے احکام اور رعایا پناہ  
ہوتے حضرت پر بھی جاری ہوتے۔ پھر اس حدیث سے بڑھ کر کونسی حدیث لغو ہو سکتی  
ہے کہ حضرت تو فرماتے ہیں تمکو سرداری ملے گی اور ملتی ہے اگرچہ مانتی۔ وہ بھی افسوس  
الفاستقین کی۔

پس اگر اس حدیث کو صحیح مانیں جیسا کہ نے الواقع صحیح ہے تو بغیر اس کے کہ نص بر خلا

جناب اسرار کی تصدیق نہیں ممکن کیونکہ اس وقت میں معنی و مطلب حدیث کے نہایت واضح اور صحیح ہونگے کہ یہ فرزند میرا سید ہے۔ تمام عالم کا رئیس اور سردار ہے امام ہے میرا خلیفہ ہے۔ مگر لوگ نہ مانتے اس سے صلح ہو جائے گی درمیان دو گروہ کے جس سے پیشینگی ہو اسکے طرف بھی کہ حضرت اپنے حق سے محروم ہونگے اور اسکا بھی اظہار ہو کہ ہر حال میں یہ سید ہے یعنی امام ہے جسکی تصدیق احادیث کتب شیعہ سے بھی ہوتی ہے ہا اما ماں قاصدا و قعدا کہ یہ دونوں امام ہیں خواہ قیام کریں یا اقامت یا قعود کریں۔ تو اس صورت میں معنی حدیث بھی واضح ہوتے ہیں اور تصدیق بھی ظاہر ہوتی ہے۔

ابن حجر نے اس شرح سے بہت کچھ اخفای حق چاہا ہے۔ مگر یہ حدیث بقول اسکے حضرت کے اعلام نبوت سے ہے پھر کیونکر ممکن ہو کہ اسکا اخفا ہو سکے دیکھئے علامہ محمد طاہر قسطنطنی مجمع بحار الانوار میں لکھتے ہیں ص ۱۲۵ جلد ۲۔

فیه قبل انت سید قریش  
فقال السید هو الله ای ہوا

بحق له المسیادة کانه کره ان یجد  
فی وجهه و احب المواضع و منج

لما قالوا انت سیدنا قال قولوا  
بقولکم ای ادعونی نبیا و رسول

كما سمانی الله ولا تسمونی  
سیدکم كما تسمونی رؤساءکم

فانی لست کاحکم من یسودکم  
فی اسباب الدنیا فانی اسودکم

بالرب سالا و قولوا قولکم و بعضہ  
ای قولوا هذا القول و اقل

کسی نے حضرت کو کہا آپ سید قریش ہیں  
تو آپ نے کہا سید الله ہے جسکو طرح

حق سیادت ہو گویا کہ حضرت نے کراہت  
کی اس سے کہ آپ کے منہ پر تعریف

کیجائے اور تو اضع کو پسند کیا دوسری  
حدیث ہے کہ لوگوں نے حضرت کو کہا انت

سیدنا تو حضرت نے کہا کہہو تم جو کہتے  
تھے۔ یعنی ہمکو نبی اور رسول کہو۔ جیسا

کہ خدا نے یہ نام رکھا۔ اور سید نہ کہو  
جیسا کہ اپنے سردار و نگو سید کہتے ہو

کیونکہ ہم تمھارے امثال سے نہیں ہیں  
کہ اسباب دنیا سے سرداری کریں۔



ولا تبالغوا في مدحى بما يليق بالخالق  
وقيل اى قولوا بقول اهل دينكم  
وهو النبى والرسول توفانها  
المنزلة التى لا منزل وراءها  
لا احد من البشر وهم سلكوا مع  
مسلك القبائل فكرهه وحول  
الامر الى الحقيقة فقال السيد  
هو الذى يملك نواصى الخلق  
اقول فيه تورية اراد القوم  
مع السيد القريب المتعار فلما  
كرهه حمل على المعنى البعيد جبراله  
كما اذا قيل لعالم متبحر ملك  
الصيد ورفهه دون مرتبة لانه  
يستعمل في العطاء فيكرهه ويجول  
الامر الى الحقيقة قائلا ملك الصيد  
هو الله. ومثل ان يراد بالقول  
قول جئتم له وقصدتموه اى عوا  
هذا المدح وانوا بمقصودكم  
نه انا سيد ولد ادم قاله اخبرنا  
عما اكرمه الله وتحدثنا بغيره الله  
عند اعلام الامم ليكون  
ايمانهم به على حجة ولذا اتبعه ولا  
تخزاه هذه الفضيلة كرامة من

يعنى شكوة طیبی میں ہر کہ ہم تمہارے  
سرداری بذریعہ رسالت کرتے ہیں۔  
تم اپنا قول کہو اور مبالغہ نہ کرو ہماری  
مدح میں جو شان خالق سے ہو بعض  
نے یہ کہا ہر کہو وہ قول جو تمہارے اہل  
دین کا قول ہے یعنی نبی و رسول کہو۔  
توسط شرح سنن میں ہر کہ نبوت ایسا مرتبہ  
ہر کہ ایسے مافوق بشر کیلئے ممکن نہیں۔  
چونکہ ان لوگوں نے لفظ سید اسکا اشتراک  
کیا کہ جس طرح سرداران قبائل کو یہ لفظ  
سید یاد کرتے۔ اسلئے حضرت نے کراہت  
کی۔ ملا علی متقی کہتے ہیں کہ حضرت نے  
یہاں توریہ کیا کیونکہ قوم نے تو لفظ سید  
کہہ کر معنی قریب مراد لیا تھا (سردار)  
جسے حضرت نے مکوہ سمجھا لہذا حضرت نے  
اسی معنی بعید پر حمل کیا (خدا) واسلئے  
مانعت کہ (یعنی حضرت یہ نہ کہہ سکے کہ  
لفظ سید میں ہماری حقیر ہو کیونکہ قبیلہ  
کا سردار سید کہلاتا ہے لہذا حضرت نے  
سید کو بمعنی خدا قرار دیکر انکو منع کیا کہ  
سید تو خدا ہے۔ اور رسول اللہ کا توریہ (نفسی)  
بھی ثابت ہوا جس طرح اگر کوئی عالم  
متبحر کہے کہ تم دلوں کے بادشاہ ہو

اللَّهُ لَمْ يَنْظُرْهَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِي كَلَّا  
 فَتُحَرِّبُهَا شَوْشٍ وَفِيهِ فِي بَعْضِهَا يَوْمُ  
 الْقِيَمَةِ وَهَوَّ سَيِّدٌ هَمَّ فِي الدَّارِ  
 لَنُظْهِرُهَا يَوْمَئِذٍ بِبَعْثِ الْمَقَامِ  
 الْمَحْمُودِ وَلَا تَقْضَاءِ الْمَنَازِعِ الْمَعَانِدِ  
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى لِمَنْ الْمَلَائِكَةُ الْيَوْمَ اللَّهُ  
 الْوَاحِدُ نَهْ وَفِيهِ قَالُوا مَرَا لَمَسِيدِ  
 قَالَ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ  
 إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَوْ أَفْجَا  
 فِي أَصْلَافٍ مِنْ سَيِّدٍ قَالَ بَلَى  
 مِنْ آتَاهُ اللَّهُ بِالْأَرْزَاقِ سَمَاحَةً  
 فَادَى شُكْرُهُ وَقَلَّتْ شُكَايَتُهُ فِي  
 النَّاسِ وَحِجِّ الْحَسَنِ أَنْ يَنْبِي هَذَا  
 سَيِّدِ قِيلَ أَيْ حَكِيمٍ لِقَوْلِهِ يَصْلُحُ  
 بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ وَفِي حِجِّ سَعْدِ  
 مِنْ عِبَادَةِ أَنْظُرُوا إِلَى سَيِّدِنَا  
 مَا يَقُولُ أَيْ إِلَى مَنْ سُبُودُنَا  
 عَلَى قَوْمِهِ وَرَأْسَانَاهُ عَلَيْهِمْ  
 كَقَوْلِ السُّلْطَانِ فَلَانِ أَمِيرِنَا  
 أَيْ مَنْ أَمَرْنَا عَلَى النَّاسِ رُوحِي  
 إِلَى سَيِّدِ كَرَامِي مُقَدِّمِي حِجِّ  
 عَزِّ تَقَرُّبُوا قَبْلَ أَنْ سُبُودُوا إِلَى  
 تَقْلُوا الْعِلْمَ مَا دُمْتُ مَوْضِعًا سَرَا

پس چونکہ یہ کلمہ اُسکی شان پر بھیجی۔  
 یہ کلمہ تو معمولی بزرگوں کو کہا جاتا ہے لہذا وہ  
 اس سے معنی بعید مراد لیکر منع کرے کہ  
 یہ شان تو خدا کی ہے۔ اسی طرح حضرت نے  
 یہاں منع فرمایا اور یہ بھی ممکن ہو کہ حضرت  
 نے کہا ہو جس مطلب کو آئے ہو اُسے  
 بیان کرو خوشامد کی کیا ضرورت۔  
 نکھایہ میں ہو کہ حضرت نے فرمایا انا سید  
 ولد آدم ولا فخر یعنی ہم سردار ہیں تمام  
 بنی آدم کے اور کوئی فخر نہیں۔  
 حضرت کا یہ قول بغرض انہارِ نعمتِ خدا ہے  
 اسی سے ولا فخر اس کے بعد کہا کہ یہ شرف  
 بہ کو عطیہ خدا ہے نہ یہ کہ ہم نے خود حاصل کیا  
 ہو جس پر فخر کریں اور بعض حدیثوں میں  
 یہ قید بھی ہے کہ یوم القیمہ حالانکہ حضرت  
 دونوں جہان میں سید ہیں مگر چونکہ بزرگوار  
 مقام محمود سے آپ کی عظمت بلا نزاع ظاہر  
 ہوگی اسلئے یوم القیمہ کی قید لگائی۔ نہایہ  
 میں ہو کہ حضرت سے کسی پوچھا سید  
 کون ہو تو فرمایا یوسف بن یعقوب بن اسحاق  
 بن ابراہیم تو کہا کیا آپ کی امت میں  
 کوئی سید نہیں ہے۔ کہا ہر خدا مال دے  
 ورنہ سخاوت کرے اور شکر خدا کرے



۱۔ و اساده منظو  
 ۲۔ الحيوا التعلم فتبوا جهالا  
 وقيل ان قبل ان تتر وهو ا  
 وتشتغلوا بالنزواج عن العلم  
 من استاد الرجل اذا تزوج  
 في سادة وفي ح ابن عمر ما رايت  
 بعد رسول الله اسود من  
 قيل ولا عمر قال كان عمر خيرا  
 منه وكاى هو اسود من عمر قيل  
 اراد استخفافا لعل وقيل احلم  
 منه والمعيد يطلق على الرب  
 والملك والشراف والفاضل  
 والكرمه والحليم وتعمل اذوقه  
 والروح والرئيس والمقدم  
 فيه لا تقولوا المنافق سيد فلان  
 ان كان سيدكم وهو منافقا  
 دون حاله والله لا يرضى لكم  
 ذلك طافه ان بارسيد  
 يجب عليكم طاعه فاذا اطعتم  
 فقد استخطتم بكم والغنى  
 ان قلتم ذلك فقد استخطتم  
 فوضع الكون موضع القول  
 وفيه ان يدخل قول الناس

اور اسکی شریکیت کم ہو۔ حدیث میں ہے  
 کہ امام حسن کو فرمایا ابی ہذا اسید  
 یعنی حکیم کیونکہ اسکے بعد یصلح بین فتین  
 عظیمین فرمایا۔ اور حدیث سعد بن عبادہ  
 میں ہو دیکھو ہمارے سید کو یعنی اس  
 شخص کو جسے ہم نے اس قوم کا سردار بنایا  
 اور حدیث عمر میں ہو کہ علم حاصل کرو قبل  
 اسکے کہ سردار بنو یعنی جسے میں علم حاصل کرو  
 قبل اسکے کہ بڑے ہو کہ بوجہ علم کے حاصل  
 کرنے سے محروم رہو اور حدیث ابن عمر  
 میں ہو کہ کہا ابن عمر نے ہم نے بعد رسول  
 اللہ کسی شخص کو معویہ سے بڑھ کر سردار  
 نہیں دیکھا کسی نے کہا کہ ابو عمر سے بھی  
 بڑھ کر کوئی سردار نہیں ہوا۔ تو کہا عمر  
 اس سے افضل تھے مگر معویہ عمر سے  
 بھی بڑھ کر سردار تھا۔ یعنی مال کا بخشنے  
 والا (یہ ہو خوشامد ابن عمر کہ معویہ کو اپنے  
 باپ سے بھی بڑھا رہے ہیں) اور بعض  
 نے کہا کہ ابن عمر معویہ کو عمر سے بھی زیادہ  
 حکیم کہتے ہیں۔  
 سید کا اطلاق خدا پر بھی ہوتا ہے  
 بادشاہ پر بھی۔ شریف۔ فاضل۔ کریم۔  
 حکیم۔ تحمل۔ یدائے قوم پر اور شوہر پر

لغير الملية كالحكام والاطباء  
مولانا في هذا الوعيد بل هو  
اشد مقتا ان لم يكن سيدا  
فقد كذبته وان كان سيدا  
اي مالك عبد عامر ال فقد  
اغضب الله عظمته  
كافرا سيد القوم خادهم  
اي ينبغي للسيد خدمتهم  
لما وجب عليها قامة مصالحهم  
ورعاية احوالهم واداراد من  
خدمهم وان كان ادناهم  
فهو سيدهم لانه ثواب  
به مالا يثابون بالاعمال وفيه  
سيد شباب اهل الجنة اي  
افضل ممن ملئنا با في سبيل  
الله من اصحاب الجنة اذ لم  
يرد به من الشباب لانما ماتوا  
قد كملوا بل ما يفعل الشبان  
من المروءة وخوفلان فتى انكا  
شيخا البشر الى مروت وفتوت  
او انما سيدا اهل الجنة  
نحو الانبياء والخلفاء فان  
اهل الجنة كلهم مثبان اقول

اور رئيس و مقدم قوم پر بھی۔

حدیث میں ہے کہ منافق کو کسید نہ کہو مگر  
ابوبکر عمر۔ ابوسفیان کو سید و شیخ  
قریش کہتے تھے صحیح مسلم (کیونکہ اگر وہ سید  
ہو اور منافق ہو تو تمہارا حال اس سے بدتر  
ہوگا جس خدا راضی نہیں۔

طیبی کہتے ہیں کہ اگر منافق تمہارا امیہ ہوگا تو  
اسکی اطاعت تم پر واجب ہوگی اور جب  
اسکی اطاعت کرو گے تو خدا ناراض ہوگا  
کیونکہ وہ منافق ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ اگر تم اسکی  
اقرار کرو گے تو موجب غضب خدا ہوگا  
نوں کو بجائے قول رکھا۔ اسی قبل سے  
ہے یہ قول جو غیر مذہب والوں کو حکما و طبعا  
مولانا کہا جاتا ہے۔ یہ بھی اسی قضیہ میں  
داخل ہے بلکہ شدید

مفاتیح میں ہے کہ منافق اگر سید نہیں ہے  
تو تم چھوٹے ہوئے اور اگر وہ تمہارا  
مالک ہے جس طرح لونڈی غلام کا مالک ہوتی ہے  
تو خدا کہہ تے ناراض کیا جو ایک کافر کی تعظیم  
کی طیبی کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے سید  
القوم خادمہم یعنی سردار پر خدمت  
قوم لازم ہے کیونکہ انکے مصالح کا قیام  
اس پر واجب ہے۔



المنی هما الان سیدا شباب  
 هم اهل الجنة من شباب هذا  
 الزمان صد ۱۵۲ جلد ۲

کیونکہ اس سے اُن حضرات کا سن نہیں مراد ہے جنہوں نے حالت نبوت میں وفات پائی۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو کام جوان کرتے ہیں مروت وغیرہ سے جیسے کہ کہا جاتا ہے فلاں بڑا جوان مرد ہے حالانکہ وہ بڑا ہی۔ یا یہ مراد ہے کہ وہ دونوں حضرت سردار ہیں اہل جنہ کے یہ استثنائے انبیاء و خلفاء کیونکہ اہل جنہ تو سب جوان ہیں مصنف کتاب کہتا ہے کہ معنی یہ ہے کہ وہ حضرات اس وقت بھی سردار ہیں اور وہ اہل جنہ سے ہیں اس زمانہ کے جوانوں سے اس لغوی تحقیق سے کئی فائدہ معلوم ہوا ایک یہ کہ سید اصل میں صفت خداؤں عالم ہے جسے حضرت نے انکار کیا کہ تم ہلکے سید کہو کیونکہ سید تو خدا ہے۔

دوسرے یہ کہ خود حضرت نے اپنے لئے اس لفظ کی استعمال کیا کہ تمام بنی آدم کے سید میں تیسرے یہ کہ حضرت یوسف کو سید کہا۔ تیاب جو حضرت نے جناب امام حسن کیلئے فرمایا ان ابی ہذا سید ہر کی مطلب اسکے وہی سیادت ہے جو نالی مرتبہ نبوت ہے۔ یعنی بعد نبوت کا چودہواں ہے اسکو حضرت نے امام حسن کے لئے قائم کیا کہ وہ امامت و خلافت ہے تو اسکے بعد ابن حجر کا یہ کہنا السیادۃ لا یختص بالافضل کہ سیادہ مخصوص ہے افضل ہے کہ سردار جو لغوی ہے کیونکہ جب حضرت نے نص فرما دیا ان ابی ہذا سید تو اب یہ احتمال کہ ممکن ہے اور لوگ حضرت سے افضل ہوں صریحاً تکذیبِ رسول ہے کیونکہ سیادت بغیر فضیلت کیونکر ممکن ہے۔

افسوس کہ رسول اللہ تو ایسے صریحی اصنافِ الفاظ سے ان حضرات کی امامت و خلافت سید کو ثابت کریں اور یہ لوگ اُس میں ایسی تاویل کریں جسے حضرت کا مقصد وہی باطل ہو جاوے اصطلاح خدا و رسول میں ولایت (انما دیکم افقہ و رسولہ و الذین امنوا) اور سیادت کی خاص عظمت ہے کہ یا خدا پر اسکا استعمال ہوتا ہے یا رسول پر یا خلیفہ رسول پر مگر اہل سنت اسکو نہیں مانتے اور جن الفاظ میں کیسے علی تعظیم نہیں ہوتا

یعنی خلافت اُسکی انکے یہاں بڑی عظمت ہو چکی کہ نہ تو نکر دعوت ایمان کر سکتے ہیں نہ چھوڑ سکتے ہیں  
 تہامی بنی ہاشم تمام قبائل عرب پر مسلمات اہل سنت سے ہر اور فضیلت اہل بیت اطہار میں کوئی غائب  
 ہی نہیں۔ مگر افضلیت جناب امام حسن میں انکو یہ تردد ہو کہ ایسی حدیث صحیحہ و صریح پر بھی ایمان  
 نہیں لاتے ہو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ سیادہ کو افضلیت نہیں لازم ہو حالانکہ تفسیر غرائب القرآن میں  
 ہر السید الذی یفوق فی النجیۃ قومہ منہ یعنی سید وہ ہو جو اور خیر میں اپنی قوم پر  
 فائق ہو۔ پھر افضلیت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

زبان عرب جو یاد دہری زبان عام قاعدہ ہے کہ ایک لفظ کے بہت معانی ہوتے ہیں اور ہر  
 حالہ و مقالہ سے اور کبھی اس میں تفاوت ہوتا ہے۔ مگر جو صاحب عقل ہوتا ہے وہ ان موقع استعمال  
 سے سمجھتا ہے کہ مکمل کی نیت کیا ہے مثلاً اسی لفظ سید کو لو کہ ایک دفعہ تو حضرت عرب کو اس کے  
 استعمال سے اپنے حق میں منع فرماتے ہیں دوسری دفعہ خود فرماتے ہیں انا سید ولد آدم  
 و لا غیر تیسری دفعہ فرماتے ہیں کہ سید حضرت یوسف تھے چوتھی دفعہ سعد بن عبادہ کے نسبت  
 فرماتے ہیں قوموا الی سیدکم حسین اضافت ہر طرف قوم کے کہ وہ اپنی قوم کے سردار تھے  
 مگر حسنین علیہم السلام کی شان میں فرماتے ہیں سید شباب اہل الجنۃ اور جناب امام  
 حسن کے لئے بلا کسی قید و اضافت کے فرماتے ہیں ان ابی ہذا سید کہ تحقیق یہ میرا  
 فرزند سید ہے جسکی ابتداء لفظ ات۔ پھر ابی۔ پھر ہذا سید صاف بتا رہا ہے کہ حضرت  
 کی غرض خاص طور کی افضلیت و اولویت کا اظہار ہے جو نص ہر امامت و خلافت پر کیونکہ  
 اسکے بعد حضرت نے یہ صیغہ بیان فستین عظیمتین فرمایا جو اس حیثیت سے واقع ہوا  
 کہ آپ کے زمانہ خلافت میں یہ مصالحت واقع ہو لہذا بدیہی طور پر معلوم ہوا کہ حضرت نے اس حمل  
 سے نص فرمایا خلافت پر کیونکہ عام خیال یہی ہے کہ جو شخص کسی عہدہ علیحدہ ہو جاتا  
 ہے وہ پھر وہ معمولی آدمیوں میں داخل ہو جاتا ہے لہذا اسکے دفعہ کے لئے حضرت نے ات ابی  
 ہذا سید فرمایا کہ یہ سمجھنا امام حسن کے مصالحت اور علیحدہ کی خلافت سے آپ کی افضلیت  
 میں کوئی نقص آئیگا۔ بلکہ یہ میرا فرزند ہر حال میں سید و امام و خلیفہ  
 ہو خواہ لوگ اس کے اطاعت و انقیاد پر باقی رہیں یا نہ رہیں بسروان مانیں یا نہ مانیں



ورنہ تلمیذ سول لازم آتی ہے کیونکہ حضرت خبر دیتے ہیں آپ کو سیادت کی اور واقع میں  
سیطرہ کی سیادت نہیں حاصل ہوتی بلکہ بغیال اہل سنت آپ کا یہ معنی ہے  
قاریاں ہیں اگر سیادت سے مراد سرداری قبیلہ لپیچاے یا سرداری لپیچاے خاص قوم کی تو اصل  
کو ثابت کرنا چاہئے کہ حضرت کو کسی قوم قبیلہ کی سرداری ملی تھی جو حدیث رسول کی تصدیق  
مطلب سے تو اور بھی کمال کیا جیتے ہیں کہ سیادہ کو متعلق کیا ہو ساتھ اصلاح کے حالانکہ  
حدیث میں نہ تعلیق ہونہ تفریع بلکہ اثبات سیادہ مطلقہ ہو اور اخبار ہو آئندہ بعض ائمہ  
یصلیٰ بہ بین فستین۔ پھر رجوع کرتے ہیں طرف ترجمہ کے ترجمہ اور اس حدیث  
میں اطلاق ہوا بن کا ابن بنت پر (فرزند دختر پر) اور قائم ہوا ہو اجماع اس پر  
کہ نانا کی زوجہ حرام ہو نواسہ پر۔ اور اس پر بھی اجماع ہو کہ نواسہ کی زوجہ حرام ہے  
نانا پر اگرچہ اختلاف کیا گیا ہے تو اورت میں۔

مطلب اسکا یہ ہے کہ اس میں کوئی خصوصیت جنابا نام حسن کی نہیں ہے کہ حضرت نے  
آپ کو ابنی فرمایا بلکہ ہر نواسہ کو ابن کہہ سکتے ہیں کیونکہ اجماع ہو اس پر کہ نانا کی زوجہ  
حرام ہو نواسہ پر اور نواسہ کی زوجہ حرام ہو نانا پر حالانکہ نص صریح قرآن میں موجود ہے  
حرمت علیکم امہاتکم جس سے دادی نانی کی حرمت ظاہر ہو اور ازواج اجداد  
مادری دیدری کی حرمت کے لئے ولا تنکحوا ما تنکح آبائکم من النساء  
موجود ہے مگر مسئلہ انکو بذریعہ اجماع معلوم ہوا بذریعہ نص قرآنی۔

اسی طرح نواسہ یا پوتے کے ازواج کا حرام ہونا دادا نانا پر و حلال مثل ابنا شکف  
الذین من اصلا بکم نص صریح ہے مگر ابن حجر کو اسکا علم اجماع سے ہوا کہ نواسہ کی  
زوجہ نانا پر حرام ہے۔

خدا رحم کرے ان لوگوں پر جو مدعی علم ہیں اجداد بخاری کی شرح کہنے میں مگر جناب امام  
حسن علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے قرآن سے انکو معلوم ہو سکا حالانکہ ابنا ما  
وا بناتکم موجود ہے حدیث رسول اللہ سے معلوم ہوا حالانکہ حضرت بتصریح صریح  
فرماتے ہیں ان ابنی هذا سید۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صیغہ بنانے کے لئے

بنی عباس میں داخل ہیں (باقی ہے دو امام منتظرین میں سے ایک نے امام مہدی ہو گئے کیونکہ وہ اہل بیت محمد سے ہیں۔ دیکھو تاریخ الخلفاء صفحہ ۹)

اس حساب میں یہ خرابی ہے کہ بیت سے خلیفہ درمیانی نکل جاتے ہیں مثلاً زید مروان عبد  
ولید ہشام سلیمان زید مروان ابراہیم حماد وغیرہ خلفائے مروانیہ اور نیز خلفائے عباسیہ  
سابق و لاحق مہدی باللہ اور پھر کوئی سلسلہ باقی نہیں رہتا یا انہما بھی تک و خلیفہ کا وجود  
نہیں ہوا ان سب بڑھکر خرابی لازم آتی ہے کہ حدیث مستند سیوطی میں وہی خلیفہ کا ذکر جو اہل بیت  
رسالت سے ہو گئے اور اس تحقیق سے علامہ سیوطی کے قلم سے ہوئے جاتے ہیں جناب امیر امام حسن

حضرت مہدی

جو کبھی تحقیق یہاں پر جو جانشینہ چڑھایا گیا ہو اس میں کتاب انبیاء سے مرقوم ہے کہ یہ بارہ  
خلیفہ بعد حضرت مہدی موعود ہو گئے پانچ آدمی اولاد امام حسن سے پانچ آدمی اولاد امام حسین  
پس بعد آدمی اولاد امام حسین سے بنائے اس یہ حدیث مشکوٰۃ کی ہوگی قریب قیامت سے جس کا  
ابھی تک نہیں ہوا۔ اس سے اہل سنت کے کل خلفاء اس حدیث سے خارج ہوئے۔ اور کسی خلیفہ  
کی خلافت اس حدیث میں داخل نہیں رہتی۔

پانچویں تحقیق جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے اپنے تحقیقات میں ابن حجر اور سیوطی کی کچھ  
ترمیم کے لئے ان دو وارثہ امام کو منتخب کیا ہے ابو بکر عمر عثمان علی معاویہ عبد الملک  
ولید سلیمان عمر بن عبد العزیز زید ہشام ولید بن زید اس تحقیق سے بارہ امام کی تعداد  
تو پوری ہو جاتی ہے مگر تسلسل نہیں رہتا اور جناب امام حسن بالکل علاحدہ ہو جاتے ہیں جنکی علیحدگی سے  
مغویہ کی خلافت سے بھی دست برداری لازم آتی ہے کیونکہ بالاتفاق اہل سنت قائل ہیں مغویہ کی  
خلافت اس وقت سے صحیح ہے جب کہ امام حسن علیہ السلام نے تفویض فرمائی پس جب بنا بر تحقیق  
شاہ صاحب حضرت امام حسن خلیفہ ہوئے تو مغویہ کی خلافت کیونکر درست ہوئی اور ان سب  
بڑھکر خرابی لازم آتی ہے کہ حدیث مذکور میں خاندان رسالت سے دو خلیفہ ہونا مذکور ہے اور یہاں ایک ہی



انکو اسکی ضرورت کی صحابہ کا اجتماع دکھائیں کہ نانا کی زوجہ نواسہ پر اور نواسہ کی زوجہ نانا پر حشرام ہے۔

میں یہ تو نہیں کہہ سکتا کہ ابن حجر ایسے جاہل تھے کہ انکو رسول اللہ کی حدیثیں نہیں معلوم تھیں مگر یہ ضرور تھا کہ یہ ایسے سنگدل تھے کہ کسی طرح رسول اللہ کو ان احادیث میں صادق نہ سمجھتے تھے جو حضرت نے فرمایا ہے جیسا کہ صواعق محرقة ابن حجر کی میں ہے

الایہ التاسعہ قوله تع من حاجک فیہ من بعد ما جاءک من العلم فقال تعالوا نندع ابناؤنا و ابناؤنا و نسائنا و نسائکم و انفسنا و انفسکم ثم یتھمل فنجعل لعنة الله علی الکاذبین قال فی الکشاف لادلیل اقوی من هذه علی فضل اصحاب النساء

کہا صاحب کشف نے کم اس سے

بڑھ کر کوئی دلیل نہیں فضیلت اصحاب کسا کیلئے کہ وہ علی فاطمہ حسن حسین پر کونکے

جب یہ آیہ نازل ہو تو رسول اللہ نے لیا امام حسین کو اور ہاتھ پکڑا امام حسن کا اور

پچھلے چلیں جناب فاطمہ انکے پیچھے جناب امیر

جس سے معلوم ہوا کہ یہی لوگ مراد ہیں اس

آیہ سے اور یہ کہ اولاد فاطمہ کہہ جاتے ہیں

ابن رسول اور منسوب ہوتے ہیں حضرت

کی طرف یہ نسب صحیح جو نافع ہو دنیا و آخرت

میں۔ دارقطنی نے روایت کی ہے کہ جناب

امیر نے بروز شورش فرمایا ہم تم لوگوں کو قسم

دیتے ہیں کہ بتاؤ کوئی تم میں ایسا ہے جو رسول

اللہ سے قرابت میں جیسے زیادہ قریب ہو

وہم علی فاطمہ و الحسنان لانہما لما

نزلت رعاہما و احضرت الحسنین

واخذ سید الحسن و مشیت فاطمہ

خلفہ و انی خلفها فعلم انہما المراد

من الایہ و ان اولاد فاطمہ و ذریتہا

یسہ و ن ابناؤ و ینسیون الیہ سنہ

صحیحہ نافعہ فی الدنیا و الآخرۃ

و اخرج الدارقطنی ان علیا یوم

الشوری اجتمع علی ابیہ فقال

انشرکم یا الله ہل فیکم احد اقرب

الی رسول الله فی الرجم منی و

من جعلہ نفسہ و ابناؤ و ابناؤ

و نسائہ و نسائہ غیرہی قالوا اللہ

واخرج الطبرانی ان الله عز وجل  
جعل ذرية كل نبی فی صلبه وان الله  
جعل ذریتی فی صلب بنی ابيطال

واخرج ابو الخیر الحاکمی وصاحب

کنوز المطالب فی بنی ابی طالب

ان علیا دخل علی النبی وعند العبا

فسلم فرده علیه وقام فعانقه

وقبل ما بین عصبه واجلسه عن

جسده فقال له العباس من نعمة قال

یا عمر وانه لله اشهد بحاله منی

ان الله عز وجل جعل ذریة كل

نبی فی صلبه وجعل ذریتی فی صلب

هذا نواف الثانی فرواثة انه اذا

كان يوم القيمة دعی الناس

باسماء امهاتهم ستر عليهم

الايتاد ذریته فانهم يدعون

باسماءهم لصحة ولادتهم

ابو یعلی والظبرانی انه قال نبی ام

یلمنون الی عصبة الاولاد فاحظه

خانا وانهم وانا عصبة وله

طریق یقوی بعضها بعضه وقول

ابن الجوزی بعد ان اورد ذلك

فی العلل المتناهیة انه لا یصح غیر

ورجس حضرت نے اپنا نفس بنایا ہو اور

اسکی اولاد کو اپنی اولاد اور اسکی عورت

کو اپنی عورتیں۔ غیر سیرے۔ سب کہا نہیں

طبرانی نے روایت کی ہے کہ خدا نے ہر نبی

کی ذریہ و اولاد کو اسکی صلب میں قرار دیا

ہے۔ مگر خدا نے ہماری اولاد کو صلب علی بن

ابیطالب میں قرار دیا۔

ابو الخیر حاکمی اور صاحب کنوز المطالب نے

روایت کی ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی خدمت

رسول اللہ میں حاضر ہوئے۔ اسوقت

حضرت عباس بیٹھے تھے تو رسول اللہ نے

اتھکریا اب میسر سے معاف کیا اور اپنے

دائیں طرف بٹھلایا اور درمیان دونو

اتھکے کے بوسہ دیا تو حضرت عباس نے

کہا کیا آپ انکو دوست رکھتے ہیں۔ حضرت

نے فرمایا خدا انکو مجھ سے زیادہ دوست

رکھتا ہے۔ خدا نے ہر نبی کی ذریہ اسکی

صلب میں قرار دی ہے۔ مگر ہماری ذریہ کو ان کے

صلب میں صاحب کنوز المطالب نے یہ

بھی اس روایت میں بڑھایا ہے کہ ہر ذریہ

قیامت ہر شخص کو خدا اسکے ماں کے ہم

پکارے گا تاکہ اسکا پرہر ہے مگر ذریہ علی کی

پکار باپ کے نام سے ہوگی کیونکہ انکی ملاقات



کیفیت و کثرۃ طرفہ بہ تا توصلہ الی وجہ صحیح ہوگی۔ ابو نعیم طبرانی نے روایت کی ہے کہ ماں کی اولاد اپنے باپ دادا کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ مگر اولاد فاطمہ کہ ہم ہی انکے اجداد پر منسوب بھی ہیں اس حدیث کے طرف بہت ہیں جس سے ایک رد و سرکشی قائم ہوتی ہے تو ابن جریر کا علل منہا یہ ہیں اسکو داخل کرنا نامناسب ہے۔

بہینہ کثرت طرفی سے یہ حدیث درج حسن تک پہنچی ہے۔ ان روایتوں کو دیکھ کر گوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ ابن حجر اس سے ناواقف تھے مگر خدا برا کرے تعصب کا جو انسان کو اندھا بنا دیتا ہے۔

ابن حجر کی ان حدیثوں کے بعد لکھتے ہیں خاتمہ علم من الاحادیث السابقہ انما قول صاحب النخعی من اصحابنا من خصایصہ ان اولاد بنانہ ینسبون الیہ و اولاد غیرہ لا ینسبون الی جدهم من الکفاء وغیرہ وانکر ذلک القفال وقال لا خصوصۃ بل کل واحد ینسب الیہ اولاد بنانہ ویردہ الخبر السابق کل بنی ام یقومون الی عصیۃ الی آخرہ ثم فی الاختساب الیہ الذی ہو من خصوصیاتہ انہ یطلق علیہ انہ اب لہم و انہم بنوہ جتے یعتبر ذلک فی الکفاء فلا یکافی شریفہ ہاشمی عرشیہ و قولہم ان بنی ہاشم و المطلب

خاتمہ احادیث مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ قول صاحب النخعی بہت درست ہے جو اسکے قائل ہیں کہ حضرت کے خصائص سے ہے کہ آپ کی بیٹی کی اولاد حضرت کی طرف منسوب ہوتی ہے اور حضرت کے سوا اور لوگوں کی اولاد اپنے جد کی طرف منسوب ہوتی ہے کفایت وغیرہ میں مگر عا۔ اس سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے حضرت کی خصوصیت نہیں۔ بلکہ ہر شخص کی بیٹی کی اولاد منسوب ہوتی ہے۔ مگر اس قول کو رد کرتی ہے وہ حدیث کہ حضرت نے فرمایا ہر ماں کی اولاد اپنے عصب کی طرف منسوب ہوتی ہے اور معنی اختساب حضرت کی طرف ہے جو آپ کے خصوصیات سے ہے کہ حضرت پر اطلاق کیا جاتا ہے کہ آپ باپ ہیں ان لوگوں کے۔ اور وہ لوگ آپ کے بیٹے ہیں۔ یہاں تک کہ مسئلہ کفایت میں اسکا اعتبار

القاء محله قیاماً هذا الصورة  
 كما نرى بافية فافتاء طويل  
 مسطر في الفتاوى وحتر يدخلون  
 في الوقف على اولاده والوصية لهم  
 واما اولاد نبات غير فلابجری  
 فيهم مع جد هم لامهم هذه الام  
 نحریتوی المجد للاب والام في  
 الانساب اليها من حيث تطلق  
 الذرية والنسل والعصب عليهم  
 فاراد صاحب التخصيص بالخصوص  
 ما را دارا القفال بعد ما هذا  
 وحینئذ فلا خلاف بينهما في الحقيقة  
 ومن فوائد ذلك انه يجوز ان  
 يقال للحسنين ابناء رسول الله  
 وهو اب لهما اتفاقا ولا يجزى فيه  
 القول الصحيح لانه لا يجوز ان  
 يقال له ابو المؤمنين ولا غيره  
 بمن منع ذلك حتى في الحسنين  
 من الامويين للخبر الصحيح الاتي  
 في الحسن ان ابني هذا سيد  
 ومعويه وان نقل عنه ذلك ولكن  
 نقل عنه ما يقتضيه انه راجع عن  
 ذلك وغير معويه من بقية

کیا جاتا ہے کہ شریفہ ہاشمی کا لکھنؤ شریف  
 نہیں ہو سکتا ہمارے کہ علمائے ہند کی  
 دینی مطلب با فہد با کفو میں تو اسکا قول  
 دوسری جگہ ہے جیسا کہ مجھے فتاویٰ میں  
 کیا ہے تو اس وقت یہ لوگ داخل ہونگے  
 مسئلہ وقف علی الاولاد میں اور مسئلہ  
 وصیت میں کہ مثلاً اگر رسول اللہ  
 فرمائیں اللہ عزوجل نے وقف کیا اپنی اولاد پر  
 یا وصیت فرمائی کہ یہ چیزیں میری اولاد کو  
 ملیں تو یہی حضرات اس کے مستحق ہونگے  
 رہی وہ اولاد دختر ہی جو غیر انحضرت کی  
 تو ان میں یہ احکام نہیں جاری ہونگے  
 ان نسبت میں مساوی ہیں ہمہ مدوی  
 مادری کہ کہا جائیگا یہ نکال کر ذکر  
 نسل سے بر یا اس کے اعصاب سے  
 میں مقصد صاحب تلمیح مقصد میریت  
 سے یہی ہو اور قتال کا مستند یہ  
 (انتساب) پس دونوں میں کی جاتی  
 نہیں ہے فی الحقیقہ  
 اور اس تلمیح کے فوائد سے یہ ہے  
 کہ کہا جاتا ہے حسنین کے لئے کہ وہ  
 فرزند رسول ہیں اور انحضرت آپ  
 باپ ہیں اتفاقاً اور یہاں یہ جاتی



الامور بين المانع لذلك لا يعتد به

وعلى الاصح فقولہ تعزما کان محمداً

یا احد من رجا لکم انما سبق

لا بقطاع حکم النسبی لا لمنع هذا

الاطلاق المراد به انه ابو المومنین

في الاحترام والاكرام صد ۹۵

مغویہ بھی اگرچہ اسکا قائل تھا۔ مگر آخر میں اسنے اس قول سے رجوع کیا۔ مگر باقی بنی

امیہ اس اطلاق سے مانع رہے تو انکا قول قابل اعتبار نہیں۔ پس قول خدا صا

کان محمداً یا احد من رجا لکم مخصوص ہو در بارہ انقطاع حکم نسبی۔ اور اس سے

یہ نہیں لازم آتا کہ حضرت کو ابو المومنین نہ کہیں ازراہ احترام و اکرام تمام ہوا۔ چہرہ جبرائیل

تو اب معلوم ہوا کہ ابن حجر عسقلانی نے جو یہ سب توجیہ کی ہو محض خاطر داری بنی امیہ میں

جو اس سے مانع تھے کہ حضرت کو آنحضرت کا باپ کہہ سکیں یا آنحضرت کو فرزند رسول

کہہ سکیں۔ لہذا بجز افسوس کیا کہا جاسکتا ہو کہ ابن حجر عسقلانی صاحب تحقیق شایع بخاری

جو نہ معلوم کتنی حدیثوں کو گھونٹے ہوئے بیٹھا ہو وہ بنی امیہ کی اس طرح اندھی تقلید کر رہا

ہو کہ آیات قرآنی کا خیال ہر نہ احادیث صحیحہ رسول کا بلکہ ایسی تاویلیں کر رہا ہے

جس سے خواہی بخوابی نفرت ہو۔

اس تحقیقات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بنی امیہ نے صرف یہی ظلم نہیں کیا کہ آنحضرت سے

ہمیشہ لڑتے رہے۔ یہاں تک کہ قتل کیا قید کیا در بدر تشہیر کیا۔ بلکہ ان حقوق و فضا

کے بٹانے میں بھی ساعی رہے جو منجانب خدا و رسول انکو حاصل تھا کہ یہ فرزند رسول

تھے کیونکہ آپنے ملاحظہ کیا بانی اول اس انکار کا مغویہ ہو جسکے نسبت ابن حجر کی کہتے ہیں

کہ انکے اس قول سے رجوع کیا۔

یہ لفظ رجوع و عدول ان مجتہدین کے نسبت کہا جاتا ہو جو ایک مسئلہ سے یا ایک

حکم سے عدول کر کے دوسرا حکم دیں۔ بھلا اس جملہ کو اس جگہ کیا مناسبت کیونکہ تمام

یہ قول ضعیف کہ حضرت کو باپ انکا نہیں

کہہ سکتے کیونکہ نہیں جائز ہو کہ کہا جاسے آپ

ابو المومنین ہیں۔ اور ان لوگوں کا بھی کوئی

اعتبار نہیں جو بنی امیہ سے اسکے قائل ہیں

کیونکہ حدیث صحیحہ میں ہو کہ حضرت نے فرمایا

امام حسن کو ان ابنی ہذا سید

مغویہ بھی اگرچہ اسکا قائل تھا۔ مگر آخر میں اسنے اس قول سے رجوع کیا۔ مگر باقی بنی

امیہ اس اطلاق سے مانع رہے تو انکا قول قابل اعتبار نہیں۔ پس قول خدا صا

کان محمداً یا احد من رجا لکم مخصوص ہو در بارہ انقطاع حکم نسبی۔ اور اس سے

یہ نہیں لازم آتا کہ حضرت کو ابو المومنین نہ کہیں ازراہ احترام و اکرام تمام ہوا۔ چہرہ جبرائیل

تو اب معلوم ہوا کہ ابن حجر عسقلانی نے جو یہ سب توجیہ کی ہو محض خاطر داری بنی امیہ میں

جو اس سے مانع تھے کہ حضرت کو آنحضرت کا باپ کہہ سکیں یا آنحضرت کو فرزند رسول

کہہ سکیں۔ لہذا بجز افسوس کیا کہا جاسکتا ہو کہ ابن حجر عسقلانی صاحب تحقیق شایع بخاری

جو نہ معلوم کتنی حدیثوں کو گھونٹے ہوئے بیٹھا ہو وہ بنی امیہ کی اس طرح اندھی تقلید کر رہا

ہو کہ آیات قرآنی کا خیال ہر نہ احادیث صحیحہ رسول کا بلکہ ایسی تاویلیں کر رہا ہے

جس سے خواہی بخوابی نفرت ہو۔

اس تحقیقات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بنی امیہ نے صرف یہی ظلم نہیں کیا کہ آنحضرت سے

ہمیشہ لڑتے رہے۔ یہاں تک کہ قتل کیا قید کیا در بدر تشہیر کیا۔ بلکہ ان حقوق و فضا

کے بٹانے میں بھی ساعی رہے جو منجانب خدا و رسول انکو حاصل تھا کہ یہ فرزند رسول

تھے کیونکہ آپنے ملاحظہ کیا بانی اول اس انکار کا مغویہ ہو جسکے نسبت ابن حجر کی کہتے ہیں

کہ انکے اس قول سے رجوع کیا۔

یہ لفظ رجوع و عدول ان مجتہدین کے نسبت کہا جاتا ہو جو ایک مسئلہ سے یا ایک

حکم سے عدول کر کے دوسرا حکم دیں۔ بھلا اس جملہ کو اس جگہ کیا مناسبت کیونکہ تمام

عالم کو معلوم ہو ہی اہمیت جابل تھے اور دشمن خاندان رسالت گران علماء اہل سنت نے ان سب اقوال کو بھی جواز راہ عداوت و بغض و عناد کہا تھا داخل جہاد کر دیا اس سے بڑھ کر یا عزت افزائی ہو سکتی ہو

بیان آپ کو وہ حدیثیں اور روایتیں از خود یاد پڑتی ہوں گی کہ سنی شیعہ جمعی میں ابو حنیفہ و صفیان ثوری و شعبہ و دیگر ائمہ اعظام اہل سنت داخل ہیں جب خدمت ائمہ اطہار میں حاضر ہوتے تو بابت رسول اللہ کہتے اور جعلت فداک یا بن رسول کہتے مگر کتابوں میں ان کی یہ تحقیقات ہو۔

یہ قصہ تو آپ کو یاد ہو گا کہ جب یاروں رشید زیارت رسول اللہ کو حاضر ہوا تو ایسے ازراہ فخر کیا السلام علیک یا بن العم کے بعد مناجات نام ہوئے کاظم علیہ السلام تشریف لے کر فرمایا السلام علیک یا اباہ <sup>میسرے اختیار بارون</sup> رشید کہہ پڑا واللہ ہذا الخیر۔ گران مجرایا سنگدل شخص ہو کر ان ائمہ و حالات نے اسکے دل پر کوئی اثر نہ کیا اور حضرت کے ان امین ہذا مسید کے فرمانے کو عام طور پر ان کہنا قرار دیا کہ بنانا اپنے نواسہ کو یہ کہہ سکتا ہو کیونکہ اجماع ہو چکا ہو اسکی زوجہ اسپر اسکی زوجہ اسپر حرام ہو۔

(بقیہ ترجمہ) اور اس حدیث سے استدلال کیا ہو اسپر کہ جن لوگوں نے جنگ جناب امیر و معویہ میں قیود کیا یعنی ترک جہاد انکی رائے صائب تھی اگر یہ تھے حضرت غسلی مسیحی تر جلالت اور اقرب بحق۔ یہ قول (یعنی ترک قیام) ہو سعد بن ابی وقاص۔ ابن عمر محمد بن مسلمہ کا اور کل ان لوگوں کا جو کنارہ کش رہے ان راہیوں سے مکرذہب جمہور اہل سنت یہ ہو جن لوگوں نے حضرت کثرت میں پہنچا دیا وہ سب برصواب تھے کیونکہ اس میں تعمیل تھا حکم خدا و ان طائفان من المؤمنین استلوا بحیثیکم میں حکم و تنال کا ساتھ فتنہ باغیہ کے۔ اور ثابت ہو چکا کہ مجھے مذہب حضرت علی سے وہ حسب باغی تھے۔ یہ لوگ اہل سنت سے اگر یہ جمعیہ حضرت علی کے قائل ہیں مگر انکی سیطرہ مذمت نہیں کرتے جنہوں نے ان سے تنال کیا بلکہ



کہتے ہیں انھوں نے اجتہاد کیا لیکن خطا کیا اجتہاد میں۔ دوسرا گروہ قلیل اہل سنت سے قائل ہو کہ دونوں گروہ حق پر تھے یہی قول ہر اکثر معتزلہ کا۔ اور ایک گروہ مسکا قائل ہو کہ دونوں طائفہ سے ایک حق پر تھا مگر معلوم نہیں وہ کون طائفہ ہے، تمام ہوا ترجمہ یہ ہے تحقیقات ابن حجر جسپر کس قدر اہل سنت کو ناز ہو کہ اس حدیث سے اُن لوگوں کو رائے کی اصابت معلوم ہوئی جنھوں نے جناب امیر کا ساتھ اس جہاد میں چھوڑ دیا تھا اور خانہ نشین ہو گئے تھے۔ تو اب تو بالیقین معلوم ہوا کہ بخاری کی غرض اس حدیث سے یہی تھی کہ سیطرہ جناب امیر پر اعتراض کریں۔ کیونکہ جناب امام حسنؑ نے تسلیح کر کے خلافت کو معویہ کے حوالہ کیا لہذا بخاری حضرت سے راضی ہیں۔ اور جناب امیر نے چونکہ صالح نہیں کیا لڑتے رہے لہذا قابل عتاب ہوئے۔

مگر افسوس یہ عتاب نہ ابوبکر پر وارد کیا جو اُن قبائل عرب لڑتے رہے جنہوں نے انکی خلافت سے انکار کیا تھا۔ اور اجماع صحابہ ہو چکا تھا کہ یہ اہل قبلہ میں اسے نہ لڑنا چاہیے اور سب صحابہ تھے زعمان پر انکا عتاب ہے جسے صحابہ خلع خلافت و خواہاں تھے مگر انھوں نے عمداً خود کشی کرائی اور ہمیشہ کیلئے آتش فساد شعلہ کر گئے۔ طرہ یہ کہ ابن حجر کو معلوم ہے جناب امیر نے بعد رسالت مآب سعد بن ابی وقاص کے ماموں کو قتل کیا تھا جس سے اسکو حضرت سے عداوت ہو گئی۔ اسی طرح محمد بن مسلمہ کے بھائی حجازی اور حرب کو حضرت نے قتل کیا تھا جس سے محمد بن مسلمہ کو حضرت سے عداوت ہوئی اور ابن عمر کی عداوت کی وجہ تو ظاہر ہے کہ وہ خلیفہ دوم کے فرزند تھے۔ ان سب حالات کو ابن حجر جانتے ہیں کہ یہ لوگ جو معیت جہاد جناب امیر سے علیحدہ ہوئے تو اُسکے یہ وجہ تھے کہ ہر شخص کے دل میں ایسی خاص چیزیں سے کینہ تھا۔ مگر ان سب کے ساتھ یہ تاویل کرتے ہیں کہ اُن لوگوں نے ازراہ احتیاط ایسا کیا تھا جالانکہ انھیں لوگوں میں ابن عمر ہیں جنکے بار میں خود اسی صحیح بخاری میں اسی حدیث کے ایک جودہ حدیث ہے لہذا خلع اہل المدینہ یزید بن معاویہ جمع ابن عمر حتمہ و ولدہ فقال انی سمعت النبیؐ یقول بنصب لکل

غادر لو اء يوم القيمة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله  
وانى لا اعلم عدا اعظم من يبيع رجلا على بيع الله ورسوله ثم  
ينصب له القسالى وانى لا اعلم احدا منكم خلعت ولا تابع في هذا  
لا امر الا كانت الفيصل بينى وبينه صدقة ۵۵ جلد ۶ فتح الباری۔

یعنی جب اہل مدینہ نے یزید کو خلع کیا خلافت سے تو ابن عمر نے اپنے حشم خدم و ادا  
کو جمع کر کے کہا کہ میں نے سنا ہے رسول اللہ سے کہ فرماتے تھے ہر غدر کرنے والے سے  
لے بروز قیامت ایک علم قائم کیا جائیگا۔ اور میں نے اس شخص یزید کی بیعت کی ہے اور  
بیعت خدا و رسول کے۔ اور ہم نہیں جانتے کہ اس سے بھی بڑھ کر کوئی غدر ہو سکتا ہے  
کہ ایسا شخص کی بیعت کریں بیعت خدا و رسول پر پھر اس سے قتال کریں۔ ہم نہیں جانتے  
کہ تم سے کوئی بھی خلع کرے خلافت یزید سے یا اس امر میں متابعت کرے مگر یہ کہ ہم سے  
اُس سے جدائی ہو جائیگی۔

پس جس ابن عمر کی یہ رائے ہو کہ وہ یزید کو تو خلیفہ برحق جانتا ہے اور اس کے مخالفوں کو  
غادر۔ اُس سے کب ممکن تھا کہ خلافت جناب امیر پر راضی ہو۔ پس ایسے دشمنان دین  
کے اقوال و افعال سے یہ نتیجہ نکالنا کہ یہ کام ازراہ احتیاط تھا خود دلیل جہالت کی

اس پر طرہ یہ کہ خود ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں و فی هذا الحدیث  
وجوب طاعة الامام الذى العقدت له البيعة والمنع من الخروج عليه  
ولو جار في حكمه وانه لا يخلع بالفسق وقد وقع في حجة بیه بن ابی  
حزرة عن النضر بن حمزة عن عبد الله بن عمر عن ابيه في قصة الرجل  
الذى سأل عن قول الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الا  
ان ابن عمر قال ما وجدت في نفسي من امر هذه الامة ما وجدت  
في نفسي اني لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما امر الله نادى يعقوب  
بن سفيان في قارعة من وجه اخر عن الزهري قال حمزة نقلنا له عن  
نزي الفقه الباغية قال ابن الزبير نفى على هؤلاء المقوم يعني بنی



خلیفہ ہوتے ہیں یعنی جناب امیر المومنینؑ

چھٹی تحقیق شاہ عبدالعزیز صاحب یہ لکھتے ہیں کہ حدیث کے متعلق۔ مراد ازاں خلفاء  
اثنا عشر مفسطین کہ مروج و مقیم دین میں ہیں و منفذ احکام شریعت غیر آوصاحب بسط تمام در اطراف  
غیر و والی خلافت نبوت باستحقاق والاتفاق اعلیٰ سبیل التغلب الشقاق ہستند و بروکار  
آمدن اس خلفاء سبیل اتصال یکدیگر لازم نیست بلکہ از وقت ظهور خلافت راشدہ تا قریب قیامت  
اس عدد تمام خواہد شد۔ پس از جملہ اس خلفاء بعضی مثل خلفاء اربعہ و حضرت امام حسن و عمر بن  
عبدالعزیز بروئے کار آمدہ اند و تمام اس عدد تا قریب قیامت صورت خواہد بست صفو قنادی  
دیکھئے یہ تحقیق روایت ابن عمر ہی کی مخالف نہیں ہر بلکہ قاضی عیاض ابن حجر و سیوطی کی رائے  
کے بھی مخالف ہر بلکہ خود شاہ ولی اللہ صاحب کی تحقیق کے بھی خلاف ہر اور ایسا خلافت کہ بارہ کو  
چپہ کر دیا۔ اور جب کا خاتمہ و سورس کے اندر تھا اسکو قیامت تک پہنچا دیا کیونکہ شاہ صاحب فرماتے  
ہیں ان بارہ خلفاء کو باستحقاق خلیفہ ہونا چاہئے نہ بروئے تغلب اور ان میں اتصال زمانی بھی  
درکار نہیں۔ اور ابھی تک ان بارہ خلیفہ میں چپہ ہوئے۔ خلفاء اربعہ امام حسن و عمر بن عبدالعزیز  
جو صریح خلافت عقیدہ شاہ ولی اللہ صاحب ہر کہ اس حدیث کو احادیث فتن سے قرار دیکر مہمل  
ٹھہرا دیا جسکے کوئی مطلب نہیں۔

مسلمانوں! غور کرو ان علماء کی تحقیقات سے تم کو کیا نتیجہ ملا اس عالم کو انہیں سچا جانتے ہو  
کسکو جھوٹا۔ تم اپنے لئے کس بارہ خلیفہ کو منتخب کرتے ہو اور کس فریاد سے۔ کیونکہ قاضی  
عیاض ابن حجر عسقلانی اور ملا علی قاری تو صاف صاف بلا عذر زید کی خلافت کو برحق  
مانتے ہیں اور سیطرہ ابن حجر صاحب حدیث ہی بیان کر دی اور بخوشی بیعت بھی جا کر کر لی  
بلکہ جب مدینہ والوں نے زید سے مخالفت کرنی چاہی تو ابن عمر نے یہ حدیث بیان کر کے کہ عذر  
کرنے والے کے لئے قیامت کے روز ایک علم کھڑا کیا جائیگا فرمایا اور اس سے بڑھکر کیا عذر ہوگا  
کہ ہم لوگ اسکی (زید) بیعت کریں اور پھر اسکو خلافت سے علاحدہ کریں۔ اسکے بعد کہا اب

فَاَخْرَجَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ وَنَكَثَ عَهْدَهُمْ ص ۵۵۶ جلد ۶ فتح الباری  
یعنی اس حدیث میں عمر سے معلوم ہوا کہ طاعت ہر اس امام کی جسکی بیعت ہو چکی واجب ہے  
اور خروج اسپرنا جائز ہے اگرچہ وہ ظلم و جور کرتے اپنے حکم میں۔ کیونکہ امام کا خلع نہیں  
ہو سکتا فسق سے نہ شعیب میں ابن عمر سے وارد ہے کہ کسی نے اُن سے آیہ وان طائفۃ  
من المؤمنین اقتتلوا کی تفسیر پوچھی تو کہا ہم کو اس آیت کے کسی امر میں یہ بیعت نہیں ہوا  
جیسے کہ افسوس اس بار میں بیعت ہو کہ ہم نے فتنہ باغیہ سے قتال نہیں کیا حمزہ سے روایت ہے  
کہ پوچھا فتنہ باغیہ آپ کسکو سمجھتے ہیں تو فرمایا ابن الزبیر کی جس نے بغاوت کی اس قوم  
بنی امیہ سے اور نکال دیا انکو دیار سے اور نکث عہد کیا اُن سے۔

مگر تعجب ہے حضرات اہل سنت سے جو اس را اور اس عقیدہ میں ابن عمر کی تقلید نہیں کرتے  
کہ ابن الزبیر کو فتنہ باغیہ سے سمجھتے بلکہ برعکس اسکے اسکو خلیفہ بنی سمجھتے ہیں اور زبیر و عبد  
الملك کو غیرہ کو باغی قرار دیتے ہیں۔ اور فتنہ باغیہ سے معویہ وغیرہ کو مراد لیتے ہیں جیسا  
کہ خود ابن حجر نے بھی قرار کیا۔ تو ایسے باغی دشمن خدا و رسول کے تکلف عن الجہاد  
پر مدح و ثنا کرنا یا اسکی رائے کی تصویب بجز جہالت یا معاندت خدا و رسول کیا  
ہو سکتا ہے۔

زیادہ تر تعجب تو یہ ہے کہ مذہب جمہور اہل سنت بھی لکھتے ہیں کہ یہی ہے کہ ان لڑائیوں میں  
جناب امیر حق پر تھے اور آپ کا مخالف برسر باطل مگر پھر بھی اُس تقریر باطل کو لکھ دیتے  
ہیں جس سے تصویب ابن عمر وغیرہ پر استدلال کیا گیا ہو۔ بلکہ ان اختلافات کو بھی لکھ  
دیا جو اس بار میں اہل سنت میں پیدا ہوئے حالانکہ یہ اختلافات بجائے خدا کے شرم کو کافی ہے  
کہ آیہ صریح قرآن کو بھی لکھتے ہیں وان طائفۃ من المؤمنین اقتتلوا اور  
اسکے بعد لکھتے ہیں کہ اس سے حکم وجوب قتال ظاہر ہے مگر پھر انکو شرم نہیں آتی جو ان اختلافات  
کو اہل سنت کے لکھ رہے ہیں۔

مگر وہ کیا کریں محبت معویہ و دیگر بنی امیہ سے ایسا مخمور ہو رہے ہیں کہ کسی طرح  
نہیں چاہتے اسکی طغیانی و حمایت سے دست بردار ہوں لہذا وہ اس پر ایہ سے



لکھتے ہیں کہ جس طرح ہو سکے جناب امیر پر الزام آئے حالانکہ محض خیال ہیام ہے کیونکہ  
 سب خود اسکے قائل ہیں جب امام کی بیعت منعقد ہو جائے تو اسکی اطاعت واجب ہے  
 اور امیر حسنہ و جہاد کے حرام ہے تو پھر کیونکہ جناب امیر پر کوئی اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ حضرت  
 کی بیعت انھیں صحابہ و تابعین و انصار نے کی جنکی بیعت سے خلافت ثابت ہوئی  
 ہے۔ تو اب سعد بن ابی وقاص محمد بن مسلمہ و ابن عمر کی مخالفت اطاعت امام سے  
 خود حرام ہوئی۔ پھر انکے اہل کی تصویب کیسی۔ اور معویہ کا خروج خود ناجائز و حرام  
 ہے تو اس سے جہاد کا ترک کرنا باوجود صرف تردد و سرکشی اسکے کیونکہ جائز ہوا جو آپ کو  
 تصویب ابن عمر وغیرہ کی ضرورت پڑی یا ان اختلافات کے لکھنے کی ضرورت داعی ہوئی  
 اس بحث کو چونکہ خود علما اہل سنت نے طر کر دیا ہے لہذا ہم کمزور یا دہ لکھنے کی ضرورت نہیں

علامہ محمد بن اسماعیل امیر روضہ ندوی فی شرح التحدیث العلویہ میں مذکور ہے

کہ یہ قدر بہت سے معجزات نبی پر مشتمل ہیں  
 کہ کرامات جناب امیر ظاہر ہیں اور حضرت  
 کے اخلاق مرضیہ واضح ہیں۔ معجزات رسول  
 تو یہ کہ حضرت نے غیری امیر و صی جہاد کرکے  
 تینوں رقبہ سے قاسطین۔ مارقین۔  
 ناکثین اور حکم دیا اسکا۔ پس خیر  
 غیب ہو جو حضرت کے معجزات سے ہو اور  
 صفت کی ہر ذرہ کی ساتھ صفات مخصوص  
 کے جیسر وہ قتل کے گئے ایک صفت  
 نکست ہو وہ سری صفت قسط۔ تیسری صفت  
 قتال ناکثین کے بار میں جو معجزات ظاہر  
 ہوئے اسکو تو ہم بیان کر چکے۔ رہے وہ  
 معجزات جو قتال ناکثین (امویہ و عباسیہ)

واشتملت هذه القصص  
 علی معجزات نبویہ و کرامات علویہ  
 و اخلاق عند اللہ مرضیہ فنذكر  
 شيئاً من ذلك اما المعجزات فمنها  
 اخباره صلعم بان وصيه عليه السلام  
 يقابل الثلاث الطوائف وامره له  
 بذلك فانه اخباره بالغيب الذي  
 هو احد المعجزات ووصف كل  
 طائفة بصفته التي قوتلت عليه  
 من النكث والقسط والمروق و  
 قد منافي قتاله الناكثين من معجزات  
 وکرامات ومن المعجزات و قتال  
 القاسطين ما تواتر عند ائمة

النقل من ان عمارا يقتله الفسدة الباغية  
وانه يدعوهم الى الجنة ويدعونه  
الى الناس وهذا الحديث متواتر  
متفق عليه بين الطوائف حتى ان  
راس الفتنه الباغية ورئيسها معاوية  
ابن سفيان مقرباً فانه تناول به  
التاويل الباطل ولم ينكره بل  
قال قتله من جاء به فالزم ان  
رسول الله صلعم هو المقاتل للجنة  
وهذا الحديث من اعلام النبوة  
فانه قاله صلعم اول قدمه المدة  
عند بناء مسجد صلعم كما هو  
معروف في كتب السير والحد  
ولم يحضرنا منه شيء فنقل لفظه  
ومعناه انه قال عمار رضى الله عنه  
وقد حملوه احجاراً عند بناء صلعم  
المسجد قتلوني يا رسول الله بحمل  
فوق ما اطيق او قال كما يحمل  
رجال فنفظ صلعم الغبار عنه  
وقال ليسوا بقاتليكم انما يقتلكم  
الفتنة الباغية تكلم صلعم بهذا  
قبل وقعة بدر وقبل فتح مكة و  
قبل اسلام راس الفتنه الباغية

میں ظاہر ہو رہا ہے کہ اگر نقل کے نزدیک  
متواتر طور پر ثابت ہو کہ عمار کو فتنہ  
باغیہ قتل کرے گا عمار انکو بلا میں  
طرف جنت کے اور وہ لوگ انھیں باغیہ  
طرف جہنم کے۔ یہ حدیث متواتر متفق  
علیہ ہر سب کے نزدیک یہاں تک کہ خود  
رئیس فتنہ باغیہ معاویہ بن ابوسفیان نے  
بھی اسکا اقرار کیا۔ کیونکہ اسے اس کی  
تاویل کی تاویل باطل (بہت سی دلیلیں  
صحیح روایت ظاہری اور نہ انکار  
کیا بلکہ یہ کہا کہ قتل کیا انکو اس شخص نے  
جو لایا انکو جس سے اسے رسول اللہ  
یہ الزام دیا کہ حضرت ہی نے حضرت حمزہ کو  
قتل کیا۔ یہ حدیث اعلیٰ نبوت سے ہے کیونکہ  
جب حضرت پہلے پہل مدینہ منورہ میں  
تشریف لائے ہیں اور مسجد کی بنیاد الی  
گئی اس وقت حضرت نے یہ حدیث فرمایا  
جیسا کہ کتب سیر و احادیث میں مشہور ہے  
جسکا خلاصہ یہ ہے کہ صحابہ نے حضرت عمار  
پر بہت سی اینٹیں بوجھ دی تھیں جس پر  
عمار نے کہا یا رسول اللہ یہ لوگ ہم کو قتل  
کیا چاہتے ہیں کہ ہماری طاقت سے زیادہ  
بوجھ ڈالتے ہیں حضرت نے انکا غبار پاک



وقيل ان يفتحه من البلاد شبر  
 واحد وتكره منه صلعم ذكران  
 عمار رضي الله عنه يقتله الفتى الباقية  
 في عدة مواقف وقد كان عمار رضي  
 من اعيان اصحاب رسول الله صلعم  
 قال العامري كان مخصوصاً من  
 الرسول بالبشارة والترحيب  
 والبشارة والتطيب اخبر  
 الرسول صلعم انه احد الاربعة الذين  
 تشاق اليهم الجنة وقال له  
 ارحبوا بالطيب وقال عمار جلدة  
 ما بين عيني وانفي وقال اهتدوا  
 بنهدي عمار وقال من عادي  
 عمار اعاده الله ومن ابغض عمارا  
 ابغضه الله ذكر هذه الاحاديث  
 فضائله الفقيه العلامة الشافعي  
 المحدث يحيى بن ابي بكر العامري  
 في كتاب الرياض المستطاب في  
 ترجمة عمار رضي قال العامري كان من  
 اصحاب علي عليه السلام وقتله  
 اصحاب معاوية وقتله استدلال اهل  
 السنة على تصحيح امامة علي عليه السلام  
 وان النبي قد كان قال ويح من سميت

کیا اور فرمایا ہمارے صحابہ تکہ نہیں قتل کر سکے  
 بلکہ فرمایا غیہ تکو قتل کر گیا حضرت عمار کا کلام  
 واقعہ بدر کے قبل کا ہوا اور قبل فتح مکہ اور قبل  
 اسکے کہ سردار فیه باغیہ (معوین) اسلام  
 لائے اور قبل اسکے کہ روئے زمین سے  
 ایک بالشت بھی حضرت کے لئے فتح ہوا  
 حضرت نے اس مضمون کو چند مرتبہ بیان  
 کیا اور چند موقع پر کہ عمار کو فرمایا غیہ  
 قتل کر گیا (اس سے بڑھ کر کیا معجزہ  
 ہو سکتا ہے)

عمار حضرت کے اعیان صحابہ سے تھے کہا  
 عامری نے کہ حضرت نے خاص طور پر  
 انکو بشارت دی تھی جنت کی اور مرحبا  
 فرمایا تھا اور انکو دیکھ کر اظہار بشارت و  
 تطیب فرماتے اور خبر دی تھی رسول اللہ  
 نے کہ یہ ان چار آدمیوں میں جنکی طرف جنت  
 مشتاق ہو اور فرمایا مرحبا ہو طیب طیب  
 کو اور کہا کہ عمار ہماری آنکھ اور ناک کے درمیان  
 کے پوست میں ہو اور فرمایا ہدایت لوساتھ  
 ہدایت عمار کے اور فرمایا کہ جو شخص دشمن رکھے  
 عمار سے خدا اسکو دشمن رکھے اور جو بغض  
 رکھے عمار سے خدا اسے بغض رکھے یوں افاضہ  
 کو فضائل عمار میں علامہ فقیہ مجدد

يقتل الفيتة الباغية وقال ورح عمار  
 يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار  
 انتقم كرامه قلت واخرج برعسا  
 وبن سعيد ان عاياء عليه السلام  
 قال حين قتل عمار ان امرؤ من المسلمين  
 لم يعظم عليه قتل عمار بن ياسر و  
 تدخل عليه لمصيبة الیوجة لغير  
 رشيد رحم الله عمارا یوم اسلم  
 ورحم الله عمارا یوم قتل رحم الله  
 عمارا یوم یبعث حی القدر ایت  
 عمارا و ما یدحکم من اصحاب رسول  
 الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 اربعة الاکان رابعا و لا خمسة الا  
 کان خامسا و لا کان احدا من اصحاب  
 رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 یشک ان عمارا قد جیت له الجنة  
 فی غیر موطن و لا یشک فی حیالها  
 فی الجنة و لقد قبل ان عمار مع الحق  
 و الحق مع ید و عمار مع الحق حیدر  
 دار و قال عمار فی النار انتقم  
 قلت و یقتل استدل ان معونة  
 فی حرب و قتاله باغ ظالم غیر مجتهد  
 حکما یقول بعض السنية انه

شافعی بھی بن ابوبکر عامری کتاب یا حسن  
 میں لکھا ہے کہ عامری نے کہ حضرت عمار اصحاب  
 جناب امیر سے پیغمبر کو قتل کیا اصحاب معویہ  
 نے۔ اور ان کے قتل سے اس قدر لال کیا  
 ہوا کہ اہل سنت نے صحت مامت جناب امیر  
 پر اور فرماتے تھے رسول اللہ کے مائے اویں  
 سمیہ تجھے فتنہ باغیہ قتل کر گیا و اوی عمار  
 تو انکو جنت کی طرف بلائیگا اور وہ لوگ  
 حروف جہنم کے مصنف کتاب کہتا ہے کہ  
 ابن عساکر و ابن سعید نے روایت کی ہے  
 کہ جب حضرت عمار شہید ہوئے تو حضرت علی نے  
 فرمایا جس سلمان کو قتل عمار عظیم معلوم ہو  
 اور مصیبت ہو چکا ہو تو داخل ہو تو وہ غیل  
 رشید ہو حذر رحم کرے عمار پر جس روز اسلام  
 لائے۔ اور جس روز وہ شہید ہوا و جس روز  
 وہ زندہ کے جائینگے ہم دیکھتے تھے کہ عمار  
 ان صحابہ رسول سے تھے کہ ان صحابہ سے چار  
 آدمیوں کا کبھی ذکر ہوتا تو انہیں جو تھے بھی  
 ہوتے اگر پانچ کا ذکر ہوتا تو پانچوں میں سے  
 گوار ہو عمار کو جنت۔ قتل کئے گئے عمار  
 حالانکہ عمار حق کے ساتھ تھے اور حق  
 ان کے ساتھ تھا جہاں وہ گھومتے تھے حق  
 اس کے ساتھ گھومتا تھا قابل انکا جہنم



مجملہ محظوظانہ غیر ائمہ کما قال النعمانی  
 ایضاً واما المخالفون لہ فکانوا متاویلین  
 وکان لهم شبهة اذ اہم اجتہاد  
 الیہا انتک ذکرہ فی ترجمۃ الزبیری  
 فنقول انہ لا یشاک من تعرف  
 حال معویۃ انہ لیس من الاجتہاد  
 فیورد ولا صدر واما الرجل  
 متخیل علی الملک ففق شہمۃ  
 الطلب بدم عثمان لیضل اهل  
 الشام بہا وای اجتہاد مع النص  
 انہ باع وای اجتہاد مع اخبار رسول  
 اللہ صلعم لعلی علیہ السلام بانہ  
 یقاسک القاسطین وسمعت صحۃ  
 الحدیث عند امام المتأخرین من  
 اهل السنۃ الحافظ بن حجر فانہ قال  
 وثبت عند النسائی ونقلہ وفیہ  
 ولم یقدح فیہ وقد ثبت من طریق  
 عدۃ وای اجتہاد مع نص عمار و  
 نص القرآن ان الفئۃ الباغیۃ متفقاً  
 حتی نفی الامیر اللہ وحدث عمار  
 نص ان معویۃ الفئۃ الباغیۃ وامن  
 من قال مشیر الورد علی من زعم  
 اجتہاد معویۃ سے قال النواصب

میں ہے۔

مصنف کہتا ہے کہ انھیں کی شہادت سے  
 استدلال کیا گیا ہے اسیر کے معنی ان لوگوں  
 میں باغی ظالم تھا۔ نہ مجتہد جیسا کہ بعض  
 سنی کہتے ہیں کہ وہ مجتہد خاوی تھا۔ گناہگار  
 چنانچہ عامر نے بھی یہی کہا ہے۔ اور کہا کہ مخالفین  
 بھی مجتہد تھے جنکو شہید ہوا اور انکا اجتہاد  
 اور مروتی ہوا جیسا کہ تذکرہ زیر میں کہا ہے۔ ہم  
 کہتے ہیں مصنف نہیں ہے اس میں کہ جسے حوالہ  
 معویہ کی معذرت حاصل کی ہو اسکو بخوبی معلوم  
 ہو کہ معویہ صاحبان اجتہاد سے نہ تھا کسی حالت  
 میں کسی زمانہ میں بلکہ نہ ایک درجہ درگھا  
 طالب ملک و مال کہ ازراہ حیلہ اسنے اتفاقاً  
 خون عثمان کا شہید پھیلا یا جس سے گمراہ  
 کیا اہل شام کہ اور اجتہاد کہ ہو سکتا ہے ساتھ  
 نفس اس امر کے کہ وہ باغی ہوا اور اجتہاد کہ  
 ہو سکتا ہے۔ اسکا ساتھ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہی حضرت علی کو کہ وہ قتال کرینگے چاہے ہوں  
 سے۔ ہننے اس حدیث کی صحت سنی ہو اما  
 المتأخرین اہل سنت حافظ ابن حجر کے پاس  
 کہ وہ کہتے تھے یہ حدیث ثابت ہو نہ کہ نام  
 نہائی کے کہ انھوں نے اسکو نقل بھی کیا اور  
 شروع بھی کیا اور سیطرہ جرح نہیں کی ہوا

قد اخطأ معاوية في الاجتهاد

واخطأ فيه صاحب - والغصوف ذاك

مرجول فاعلمه وفي اعالي جنات الممجد

راكبه - قلنا كذبتم فليقر قال النبي

لنا في الناس قاتل عمار وسالمه -

وما دعوى الاجتهاد لمعاوية في قتاله

الاكد دعوى بن حزم ان ابن ملجم

اشقى الاخيرين مجتهد في قتله لعلي عليه

السلام كما حكاه عنه الحافظ بن

حجر في تلخيصه واذا كان من ارتكب

هواه ولفق باطلا يروح به ما يراه

اجتهاد اليرق في الدنيا مبطل اذ

لا ياتي احد منكرا الا وقد اصب

له عذرا وهو لا عبدة الاوثان

قالوا ما بعد ونام الا ليقربوهم

الى الله لعلهم يفرحون من محجج حجة

طاحنه عند الله به وعليه غضب

ايضا تلخيص میں روایت کیا۔ اگر ہر شخص جو اپنی خواہش پر عمل کرے اور حیلہ ڈالے باطل

نکالے جس سے اُن باتوں کو راجح دی جسے وہ اپنا اجتہاد سمجھتا ہو تو پھر دنیا میں کوئی شخص

صاحب باطل نہیں ہو کیونکہ کوئی نہ کوئی عذر نکال ہی لیتا ہے یہاں تک کہ یہ لوگ جو بت پرست

ہیں وہ بھی تو کہتے ہیں جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ہم اس وجہ سے ان بتوں کی عبادت کرتے ہیں

کہ یہ خدا سے ہم کو قریب کرتے ہیں اور کس قدر لوگ ہیں جو محبت کرتے ہیں حالانکہ جہتیں انکی

خدا کے نزدیک باطل ہیں ص ۳۳۳

مخاتبت ہو یہ حدیث بہت سے طرق سے۔

کہاں ہو سکتا ہے اجتہاد اسکے ساتھ کہ نص کیا

رسول نے عمار کو فیہ باغیہ قتل کر لیا۔ اور کہا

اجتہاد ہو سکتا ہے نص قرآن کے ساتھ کہ فیہ

باغیہ سے قتال کرنا چاہئے یہاں تک کہ رجوع

کرنے طرف امر خدا کے اور حدیث عمار نص ہے

اس پر کہ مغویہ فیہ باغیہ سے ہو۔ کیا خوب کہا ہے

اس شاعر نے جو رد کرتا ہے اجتہاد و مغویہ کا ترجمہ

کہ یہاں اصبوں نے کہ مغویہ نے خطا کیا اجتہاد

میں۔ اور خطا کیا اسکے ساتھ تھی نے پاورہ تھپ

خطا کے لئے عفو کی امید ہو۔ اور یہ کہ وہ عالی

خلد خاں میں داخل ہو۔ میں کہتا ہوں کہ تم مجھے

ہو کیونکہ اگر ایسا ہو تو رسول اللہ کیوں آتے

کہ قاتل عمار اور سائب انکا جہنمی ہے۔

دعویٰ اجتہاد مغویہ ایسا ہے کہ ابن حزم نے

اسکا دعویٰ کیا کہ ابن الحکم شقی الاخرین مجتہد

اتھا قتل جناب امیر من جیسا کہ حافظ ابن حجر نے

باطل

نکالے جس سے اُن باتوں کو راجح دی جسے وہ اپنا اجتہاد سمجھتا ہو تو پھر دنیا میں کوئی شخص

صاحب باطل نہیں ہو کیونکہ کوئی نہ کوئی عذر نکال ہی لیتا ہے یہاں تک کہ یہ لوگ جو بت پرست

ہیں وہ بھی تو کہتے ہیں جیسا کہ قرآن میں ہے کہ ہم اس وجہ سے ان بتوں کی عبادت کرتے ہیں

کہ یہ خدا سے ہم کو قریب کرتے ہیں اور کس قدر لوگ ہیں جو محبت کرتے ہیں حالانکہ جہتیں انکی

خدا کے نزدیک باطل ہیں ص ۳۳۳



ہر حال جس نیت سے بخاری نے اس حدیث کو ایسے عنوان سے لکھا ہے اس کا حلقہ تو آپ کے  
 صحیح بخاری معلوم ہے اگر اصلی مقصود یہی ہے معویہ کی طرف بخاری کی جانب چنانچہ روایت اولیٰ کی  
 شرح میں پھر ابن حجر یہاں لکھتے ہیں فقال معویہ اذہبا الی هذا الرجل فاعرضا  
 علیہ ای ما شاء من المال وقولاً لہ ای فی حق دماء المسلمین بالصالح  
 واطلبا الیہ ای اطلبنا من خلع نفسه من الخلافه وتسليم الامر لهما وایہ  
 فی مقابلہ ذلك ما شاء قال فقال لهما الحسن بن علی انا بنو عبد المطلب اصبننا  
 من هذا المال وان هذه الامه قد عاشت ودامنا قالوا فانہ یعرض عدیک  
 کذا وکذا ویطلب الیک ویسألك قال فمن لی بهذا قال نحن نلک فی غلبنا  
 شیئاً الا قالوا نحن نلک بہ فصالحہ قال ابن بطلال ہذا یدل علی ان معویہ  
 کان هو الراغب فی الصلح وانہ عرض علی الحسن المال فرغبت فیہ وحشہ علی رفع  
 السیف وذكرہ ما وعدہ ببجۃ من سیادۃ فی الاصلاح بہ فقال لہ الحسن  
 انا بنو عبد المطلب اصبننا من هذا المال ای انا جئنا علی الکرم والتوبۃ علی  
 اتباعنا من الہل واللواء وکنا نتمکن من ذلك بالخلافۃ حتی صار ذلك لنا  
 عادیۃ وقولہ ان هذه الامه ای المسلمین الشامی والعراقی قد عاشت بالمثلث  
 ای قتل بعضها بعضاً فلا یکفون عن ذلك الا بالصلح عما یسے منهم والنا  
 بالمال فاد الحسن بذلك کہ نسکین النفس وتفرقنا المال علی من لا یرضہ  
 الا المال فوافقا لہ علی ما شرط من جمیع ذلك والترزوالہ من المال فی کل عام و  
 الشباب والاقوات ما یحتاج الیہ لکل من ذکرہ یعنی بخاری میں جو یہ ہے کہ تم  
 دونو جا کر امام حسن کے عرض کرو تو مراد اس کے یہ ہے کہ ہم جاہل مال بدھوریہ جو یہ کہہو  
 اہل ان سے تو مراد اس سے یہ ہے کہ غوریزی کے موقوف کرنے کے باب میں اور صلح کے بارے  
 میں اور یہ جو عدت ہو کائناتے طلب کرو تو مراد اس سے یہ ہے کہ حضرت اپنے نفس کو خلافت کے  
 خلع کریں اور یہ خلافت کو معویہ کے حوالہ کریں اور اس کے مقابلہ میں جو کچھ جاہل مال دو  
 بخاری کی عرض اس حدیث سے یہ ہے کہ جناب امام حسن کا صلح کرنا بنو غنیمہ کی ہمت نہیں تھا

بلکہ بطع مال تھا کہ حضرت کو لایح دیگر صلح کی اس تمہید سے اس روایت کو لکھنا شروع کیا جس کا  
 آخر جیکر کھول بھی دیا مگر چونکہ عام قاعدہ ہو کہ ہر وضعی حدیث میں کچھ نہ کچھ علامت وضع ضرور  
 ظاہر ہو جاتی ہو۔ اسی طرح اس حدیث کا ابتدائی فقرہ اسکی وضعیت کو کافی ہو کیونکہ اس  
 حدیث میں لکھا ہو کہ حضرت امام حسن کا لشکر مثل پہاڑ کے تھا جس کا ابتدا انتہاء معلوم ہوتا تھا  
 جس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ حضرت کا لشکر مغویہ کے لشکر سے زیادہ تھا۔ پھر ایسی حالت میں صلح کا  
 پیغام آیا اور حضرت کا بطع مال صلح خلافت قبول کرنا کون سا عاقل قبول کر سکتا ہو کیونکہ  
 عام قاعدہ ہو طالب صلح مغلوب ہوتا ہو نہ غالب یہاں امام حسن کو یہ طرح کا غلبہ ہو ایک حقیقت کا  
 جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ دوسری فوجی قوت کا کہ ایسا لشکر حضرت کے پاس تھا جو مثل  
 پہاڑ تھا۔ پھر ایسی حالت میں کیونکر ممکن تھا کہ مغویہ اس کا خواستگار ہوتا کہ آپ خلافت سے علیہ  
 ہو جائیں اور ملک ہمارا حوالہ کر دیں جو صریح سیفیانہ سوال ہے۔

اگر انھیں دونوں جملوں کو ابتدا و انتہاء ملایئے تو معلوم ہو جائے یہ حدیث کیسی وضعی ہو۔  
 حالانکہ اصلیت اسکی معلوم ہو چکی ہو کہ جناب امام حسن کنس مصیبت میں مبتلا تھے اور کن مجبور  
 سے حضرت نے صلح کی اسی کے چھپانے کو بخاری نے یہ ترکیب کی مگر کیا کریں خود قضیت ہو  
 (ترجمہ شرح) ابن بطلال کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغویہ ہی راغب تھا صلح میں اور  
 اسے عرض کیا ماں کو امام حسن پر اور آمادہ کیا اسپر کہ لڑائی موقوف کیجائے اور یاد دلایا انکو حدیث  
 ان کے جد رسول اللہ کی کہ حضرت بسبب صلح کے سید ہو گئے۔

ابن ابی عمیر نے بھی یہی امر کہ مقصود بخاری کیا ہو کہ یثرب بھی امام حسن کے لئے نہ باقی رکھے  
 کہ حضرت نے محض خیر خواہی امت کے لئے صلح کیا بلکہ یہ یثرب بھی مغویہ کو ملو کہ اسے صلح کی خواہش  
 کی اور وہی طالب صلح ہوا جس سے وہ حدیث رسول اللہ غلط ہوئی جاتی ہو جو حضرت نے فرمایا  
 ابی ہذیل سید لعل اللہ ان یصلیہ بین فتنین من المسلمین کیونکہ جب صلح کا  
 طالب اور خوانان مغویہ ہوا تو جناب امام حسن کے طرف اسکی نسبت کہ شاید خدا انکے سبب  
 صلح کرادے کیونکر درست ہوگی۔ کیونکہ یہ صفت تو مغویہ کی ہوئی جو طالب صلح خواہ اور اسکے  
 عوض میں مال کثیر دیا۔ حالانکہ ہر باقیم سکتا ہو کہ اگر مغویہ کے دل میں ذرہ برابر بھی ہلا



ہمدردی ہوتی اور اسلام کی خیر خواہی تو اس کی فوٹ ہی کیوں آتی نہ کوئی مدعی تھا جس کا  
جنگ ہوتی تھی سب تو معویہ کی شراۃ سے ہوا مگر افسوس کہ بخاری کی یہ کتاب بھی نہ دکانی کتب خانہ  
خود ان کے ہم مذہب علمائے اس بیان کو غلط سمجھا چنانچہ علامہ ابن اثیر جزیری ہر بیخ کمال میں کہتے  
ہیں ذکر بیحہ الحسن بن علی وفي هذه السنة اعني سنة اربعين ببيع الحسن بن علي  
بعد قتل ابيه واول من بايعه قيس بن سعد الانصاري وقال باسط يده  
بايعك على كتاب الله وسنته نبيه وقاتل المحلين فقال الحسن علي كتاب الله

وسنة رسوله فانها ياتيان على كل شرط فبايعا الناس وكان الحسن يشترط  
عليهم انكم تطيعون تسالمون من سالمته وتحاربون من حاربته فادتاوا  
بذلك وقالوا هذا لكم نصاحب وما يريد هذا القتال ص ۱۶ جلد ۳

یعنی سب میں بعد شہادت جناب امیر لوگوں نے امام حسین کی بیعت کی جس کے پہلے قیس بن  
سعد انصاری نے بیعت کی اور کہا مانتے پھیلانے کہ ہم بیعت کریں اس شرط پر کہ مطابق کتاب  
و سنت عمل کیجئے اور قتالی فرمائے ان محلیں سے معویہ وغیرہ حضرت نے فرمایا کتاب و سنت  
پر بیعت کرو کہ یہی حاوی ہر شرط کو جسے حضرت کی بیعت کی اور حضرت اُسے فرما کرتے  
جاتے تھے کہ ہم اطاعت کریں جس سے آپ صلح کریں ہم صلح کریں جس سے آپ جنگ کریں اُس سے  
ہم جنگ کریں گے۔ اس قول سے اُن لوگوں میں شک ہوا اور کہا کہ یہ صاحب جنگ نہیں ہیں  
اس جملہ سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس وقت حضرت نے بیعت لی ہو اُس وقت فرمایا کہ جس سے  
ہم صلح کریں اس سے تم بھی صلح کرو جس سے ہم جنگ کریں تم بھی جنگ کرو پھر کہہ کر سکتا ہے  
کہ بخاری نے اس واقعہ کو ایک ایسے عنوان سے نہیں لکھا جس سے جناب امام حسن پر الزام آئے  
اصل یہ کہ حضرات اہل بیت اطہار صلح و جنگ دونوں بغرض رہا خدا کرتے ہیں  
بغرض ملک و مال بلکہ تاج و تخت خدا ہیں اسلئے جناب سالت آئے جناب ایڑے کسی اقدام  
بجنگ کیا جب تک مجبور نہ ہوئے اس طرح جناب امام حسن نے اول ہی روز ظہر فرمایا  
کہ بیعت جنگ پر نہیں ہوتی بلکہ اطاعت پر ہوتی ہے کہ جیسے ہم صلحت دیکھیں گے ویسا لڑنا بھی  
کیونکہ ان غرضات کو غیر امام جان نہیں سکتا اور یہی فرق ہے درمیان امام و جناب امام اور

جو نہ مانگا اُسکا فیصلہ تلوار سے کرینگے جس سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ زید کو  
 حضرت عثمانؓ سے بھی افضل سمجھتے تھے۔ کیونکہ اس وقت نہ کبھی آپؓ نے تلوار نکالی نہ اسکا  
 ارادہ کیا۔ عرض جو لوگ خلافت خلفائے ثلاثہ کو قبول کرتے ہیں وہ اگر معویہ سے دست بردار بھی  
 تو خلافت زید سے دست بردار نہیں ہو سکے جس میں چار ذریعہ خلافت پایا گیا۔ کیونکہ معویہ  
 کا تسلط خلافت پر صرف بڑے دشمن شیعہ تھے نہ بذریعہ بیعت و اجماع کہ صحابہ نے پہلے اجماع کیا ہو  
 نہ بذریعہ استخلاف کہ کسی خلیفہ سابق نے خلیفہ اپنا مقرر کیا ہو۔ نہ بذریعہ شورائے کہ چہ  
 آدمیوں نے بیعت کی ہو بخلاف زید کے جسکی خلافت کے لئے شورائے بھی ہوا کہ معویہ نے  
 کو فہ بصرہ کے لوگوں کو بلا کر سب سے شورائے لیا پھر مکہ مدینہ جا کر مشورہ لیا تو شورائے  
 بھی ہوا اور اجماع بھی کہ ابن عمرؓ سے بزرگی صحابی نے انکی بیعت کی اور علاوہ انکے کل صحابہ  
 نے۔ استثنائاً جنابا مام حسینؓ کو جو حکم زیدؓ کا آخر شہید ہوئے اور باستثناء ابن الزبیر جو مکہ میں  
 پناہ گیر ہوئے اور زیدؓ نے اپنے لشکر کشی کی مگر معویہ نے روبرو ان حضرات کے سب سے بکار کر کہیدیا  
 کہ یہ لوگ بیعت کر چکے جس سے وہ حضرات انکار کر سکے کیونکہ اہل شام تلوار قتل تھے اور استخلاف  
 بھی ہوا کہ خود معویہ نے اُسکو اپنا خلیفہ بنایا اسوجہ سے ابو شکوہ علی حاشیہ شرح عقائد نسفی  
 صفحہ ۱۰۲ میں لکھا ہے فاما زید بن معویہ قال بعض الناس بان خلافتکانت  
 باستخلاف معویہ تبعیۃ المسلمین من الصحابة و غیرہم من طریق القیاس  
 ان طاعتہ کانت واجبة علی المسلمین و جمیع المسلمین۔ یعنی زید کی خلافت  
 بذریعہ استخلاف تھی کہ معویہ نے خلیفہ بنایا اور زید بذریعہ بیعت مسلمین صحابہ وغیرہ پس قیاس کے  
 رہ سے طاعت زید کی واجب تھی حسینؓ پر اور کل مسلمانوں پر۔ پھر حضرات اہل سنت کیوں  
 اُسکی خلافت سے انکار کرتے ہیں اور اُسکو اپنا مقتدا سے دین نہیں مانتے۔

یہ سب خرابی اسوجہ سے ہو کہ اس حدیث میں تاویل خلافت مقصود رسول اللہؐ کرتے ہیں  
 ورنہ اگر حضرت کے ارشاد فیض بنیاد پر عمل کرتے تو زمین میں خندہ پڑتا نہ دنیا میں نہ اسلامی



خلیفہ خود ساختہ کے کہ خلیفہ مصلوئی تابع قوم ہوتا ہو صاحبان اقتدار کی خواہش  
 ہوتی ہو لیسکو وہ انجام دیتا ہو۔ اور جو شخص کہ منجانب اللہ امام ہوتا ہو وہ امر اور سرداران لشکر  
 کا نہیں تابع ہوتا بلکہ ان مصالح کا جو اسکے پیش نظر ہوتا ہو چنانچہ رسول اللہ کے حالات  
 میں آپ نے ملاحظہ کیا کہ زرش نے صلح کی استدعا کی تھی نہ وہ خواہاں ہوئے تھے۔ مگر خود رسول  
 اللہ نے فرمایا کہ آج تو پیش جس امر کی خواہش کرینگے ہم قبول کرینگے ملاحظہ نمونہ ۲۲ کتاب ۱  
 جناب امام حسن کے پیش نظر وہ سیاق و سباقات تھے جو عہد جناب امیر میں گزر چکے تھے جسکی نسبت  
 ابن حجر لکھتے ہیں وکان علی لما انتقض امر التحکم ورجع الی الکوفہ فجمہر لقتال اهل  
 الشام فشغلہ امر الخوارج بالنہر وان کما تقدم وذلک فی سنة ثمان و  
 ثلاثین ثم تجمہر فی سنة تسع وثلاثین فلم یتمہا ذلک لاذیق اراء  
 اهل العراق علیہ ثم وقع الجہد منہ فی ذلک سنة اربعین یعنی حضرت نے تین مرتبہ  
 قصد کیا کہ اہل شام سے جنگ کو تشریف لیا میں ۳۸ سالہ میں معرکہ خوارج ہوا ۹ سالہ میں اہل  
 کوفہ کی رایوں میں اتفاق نہ ہوا ۳۸ سالہ میں آمادہ ہوئے تو حضرت کی شہادت ہوئی۔ پھر کہہ  
 سکتے تھے کہ جناب امام حسن ان حالات سے بے خبر رہتے کہ جانتے تھے یہ لوگ کبھی مدد نہ کریں گے  
 نیز بیعت میں صلح و جنگ دونوں کو شامل کیا اور یہی معنی بیعت و اطاعت ہو کہ جو حکم اولی الامر  
 ہو بجالائیں۔ رہا یہ امر کہ ابتدا صلح کہ ضرر سے ہوئی۔ رفتار اہل کوفہ کا تقاضا یہ تھا کہ خود حضرت  
 ابتدا بصلح فرماتے۔

اور کہ حیلہ معویہ کا تقاضا یہ تھا کہ وہ طالب صلح ہوتا کیونکہ جنگ عین کی معرکہ اراکیاں  
 یاد تھیں جانتا تھا کہ اگر جنگ ہوگی تو ہلکے دامون فتح نہ نصیب ہوگی۔ اور پھر اُسے جاسوس  
 بھی مقرر کر رکھو تھے کہ حضرت کا انتظام رست نہ ہونے پائے اسلیو جو بے خود معویہ نے  
 حضرت کو خط لکھا جس میں مصائب جناب امیر کو بھی یاد دلایا اور اہل کوفہ کی بیوفائیاں بھی لکھا  
 جسپر حضرت نے رضامندی ظاہر کی۔

اس لئے ابن حجر کو فیصلہ کرنا پڑا وجمع بان الحسن را مسل معویہ بذلک عراقیہ  
 معویہ جہرا کہ دونوں روایتوں میں جمع یوں ہو سکتا ہو کہ امام حسن نے پوشیدہ طور پر مراستلا

کی اور معویہ نے ظاہر و باطن

مگر باہر صفیکہ حضرت ایسے مجبوریوں میں مبتلا تھے کہ سیطرہ بجز صلح چاہہ نہ تھا جسکو حضرت نے ظاہر بھی فرمایا لیکن چونکہ فتنہ فخر معاویہ تمام عالم پر ظاہر تھا اسلئے حضرت کو اس درجہ تامل رہا کہ آجئے ہیستاک یہ مرحلہ طول کھینچا جیسا کہ تاریخ خمیس کے مذکور ہوا ملک الحسن بنحو امن ثمانیہ اشہر لایسلا لامر الی معویہ ملاحظہ ہو حصہ ۲ کتاب ہذا پھر بخاری کا اس واقعہ کو اس قدر مختصر کر دینا کہ معویہ نے دو آدمیوں کو بھیجا اور صلح ہو گئی کس درجہ نشان واقعہ نگاری کے خلاف ہے۔

ابن بطال کا یہ لکھنا کہ معویہ نے حضرت کو حدیث رسول اللہ یاد دلائی اس قدر خلاف واقعہ جسکی کوئی حد نہیں کیونکہ سابقہ مذکور ہوا اس حدیث کو ابو بکرہ نے بعد اس واقعہ کے بیان کیا اور ایک روایت میں مغیرہ کا نام ہے جسے ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں بہر حال معویہ کی مکاری اسی سے ظاہر ہے اگرچہ بقول ابن بطال وہ طالب صلح ہوا مگر اس طور پر کہ جناب امام حسن خلافت سے عہدہ ہو جائیں اور خلافت کو معویہ کے حوالہ کریں جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ وہ کیسا دیندار تھا اور اسکا نام صلح ہوا جبر۔

ربا یہ امر جسے بخاری نے یہاں ذکر کیا کہ مال دیکر حضرت کو صلح پر راضی کر دیں اسکی تکذیب خود اس روایت سے ہوتی ہے کیونکہ معویہ نے پہلے ہی ان دونوں آدمیوں سے کہا تھا کہ جو کچھ حضرت طلب کریں وہ دینا پھر جناب امام حسن کی طرف اسکی نسبت کرنا کہ حضرت نے فرمایا ہم خاندان عبد المطلب سے ہیں مال سے خرچ کیا کس درجہ موقع ہے کیونکہ مال تو وہ خود ہی ہے رہا یہ پھر اسکا مطالبہ کیسا اور اسکی معذرت کیسی

(توجہ) پس کہا امام حسنؑ کہ ہم فرزند ان عبد المطلب سے ہیں اس مال سے پایا یعنی ہماری خلقت ہوئی ہے کرم و توسعہ پر کمر بستہ اتباع و موالی کو مال سے بخشش کریں اور بوجہ خلافت اسپر تکیں نہایا یہاں تک کہ یہ عادت ہماری ہو گئی تھی، جسکا مطلب یہ ہے کہ ہم سے اس مال کا بھروسہ نہ کیا جائے۔ حالانکہ جب خود معویہ صلح کر رہا ہو اور مال دے رہا ہو تو یہ کلام کھد جبر



بے موقع ہو مگر مقصود بخاری وغیرہ اس سے یہ ہے کہ دکھائیں یہ حضرات اس مال پر تصرف بھی کرتے تھے اپنے دوستوں و رموز کی کو مثل خلفا مال وافر دیتے تھے حالانکہ اگر یہی ہوتا کہ یہ حضرات ہر طرح بخشش بجا کرتے تو اسکی ذمت کیوں آتی یہاں تو بجز عدل و انصاف کوئی بات ہی نہ تھی۔ پھر ایسی نسبت ان حضرات کی طرف اگر ظلم و افراہیں ہو تو کیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ ان حضرات نے اپنے طرز عمل سے ہر طرح دکھا دیا کہ یہ لوگ کسی طرح اہل بیت رسول سے راضی نہیں ہو سکتے نہ صلح سے نہ جنگ سے کیونکہ جناب امیر جو پہلے سکوت کیا تو اسیر کیا گیا کہ اگر حضرت کا حق ہوتا تو زور شمشیر لیتے۔ جب حضرت نے ان لوگوں سے جنگ کرنا شروع کیا تو یہ الزام لگایا کہ اہل قبلہ سے لڑتے ہیں۔ جب امام حسنؑ نے صلح کی تو یہ کہا کہ بطبع مال صلح کیا جس سے معلوم ہوا کہ کسی طرح انکے مانتھوں سے امان نہیں۔

سید علی تاریخ الخلفاء میں لکھتے ہیں فادسل الیہ الحسن ببذل لہ تسلیم الامیر الیہ علوان مکیون لہ الخلافۃ من بعدہ وعلی ان لا یطلب احدا من اهل المدینہ وللعجائز والعراق بشی مما کان ایام ابیہ وعلی ان یقضی عنہ دیونہ فاجاب معویہ الی ما یتطلب فاصطلحا علی ذلک ص ۱۳

کہ امام حسنؑ نے لکھ بھیجا معویہ کو کہ ہم خلافت تیرے حوالہ کرتے ہیں۔ اس شرط پر کہ بعد تیرے ہم خلیفہ ہوں اور یہ کہ کسی شخص سے مواخذہ نہ کرے اہل مدینہ و حجاز و اہل کوفہ سے ان کا تو جوہر جناب امیرؑ میں ہوا تھا اور یہ کہ ہمارے دربار کو ادا کرے معویہ نے ان سب باتوں کو قبول کیا۔ اس عبارت کو ابن حجر کی تحریر سابق سے ملنے تو خود معلوم ہو جا کہ حضرت کو زمانہ خلافت میں کس قدر توسعہ حاصل تھا کیونکہ انکا بیان تو یہ ہے کہ پہنے اپنی خواہش کے مطابق مال صرف کیا۔ اور یہاں یہ بیان ہے کہ حضرت فرماتے ہیں ہم مقررہ ہیں ادائے دیون کا وعدہ کرے۔

اسی شرط کو ابن حجر نے بھی لکھا ہے کہ حضرت نے یہ شرط کیا تھا کہ بعد معویہ آپ خلیفہ ہوں اثنیٰ سبع الحسن بن علی یقول فی خطبہ عند معویہ انی اشرت علی معویہ لنفسی الخلافۃ بعدہ کہ حضرت نے خطبہ میں فرمایا جو دوسرے معویہ فرمایا تھا کہ پہنے معویہ سے

اسکی بھی شرط کی ہو کہ اُسکے بعد ہم خلیفہ ہوں مگر یہ بھی انھیں اقترا دے ہو جو حضرت پر کیا گیا  
کیونکہ کشف الغمہ میں تصریح تمام مذکور ہو کہ حضرت نے یہ شرط کی تھی کہ مغویہ یکو اپنا خلیفہ  
نہ کرے بلکہ مسلمانوں کے شور سے خلیفہ ہو جیسا کہ آئندہ مذکور ہوگا۔

بہر حال اصلی بحث صلح جناب امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام تھی جسکو ہر شخص نے دیکھ لیا کہ کس  
درجہ میں صلح پر مجبور تھے مگر بخاری وغیرہ علما اہل سنت کی غرض چونکہ عہد حق یہ رہتی ہو کہ جس طرح  
من پڑے اپنے خلفا کی حقیقت کو ثابت کریں نہ صرف غصب حقوق ہی پر نہیں اکتفا کرتے بلکہ  
یہ چاہتے ہیں کہ جو مظالم ہوئے وہ سب حق و صحیح قرار پائیں۔ اسلئے ایسی روایتیں بناتے ہیں  
اور تاویل کرتے ہیں کہ حق مخفی ہو۔ آپ کے حریف تفسی کے لئے ایک ایسی روایت بیان کرتا ہوں  
کہ پھر دوسری روایتوں کی ضرورت نہ رہے۔

تاریخ خمیس میں ہو و یقال انه باعہ ایامہا بخرمہ الاف درہم یہ ففعلا  
المیکل سنتہ ص ۳۳۳ جلد ۲

یعنی کہا جاتا ہو کہ جناب امام حسن نے خلافت کو معویہ کے ماتھے بیچ ڈالا پانچ لاکھ درہم  
پر کہ حضرت کو وہ ہر سال دیا کرے۔

اب اس روایت کو ملاحظہ فرمائے اور جناب سالت مآب کی اس حدیث کو۔ اور پھر جناب امام  
حسن کے اقوال کو۔ اور پھر ان اقوال کو جو پیش آئے پھر کہئے کہ یہ روایت کس شان کی ہو۔

آہ دنیا میں بہت سے مظالم ہوئے اور جوتے ہیں۔ مگر اہل بیت رسول کیلئے یہ دنیا ایسی  
تھی کہ انکی کسی بات سے یہ لوگ جو صحابہ پرست ہیں کسی طرح راضی نہیں ہوتے جنگ کریں تو

مورد الزام صلح کریں تو مورد الزام۔ پھر بتائے کیا کیا جائے۔

بہر حال ہمارا کلام اظہار حق پر جسکو یہی طور پر دکھا دیا کہ ان حضرات کا کہنی کلام ازراہ خود غرضی  
و نفسانیت نہ تھا بلکہ محض رضائق اور بقا اسلام کیلئے اگرچہ اپنے نفس پر یا اہل خاندان پر کیے

مصائب گذریں۔ چنانچہ جس مال کے نسبت یہ کہا جاتا ہو کہ حضرت نے خلافت کی بجائے شرائط صلح

یعنی اسکا نتیجہ آخری یہ ہوا کہ تاریخ کامل میں ہو۔

وکان الذی طلب الحسن من معویہ ان یعطیہ مافی بیت مال الکلیفہ و مبلغ



خمسة الاف الف وخارج دارايجز دمن فارس وان لا يشتم عليا فلم يجبه  
الى الكف عن شتم علي فطلب ان لا يشتم وهو يسمع فلجابه المذ لك ثم لم  
يف به ايضا واما خراج دارايجز فان اهل البصرة منعوه لا منه وقالوا هو ضيق  
لا نعطي احد او كان منعهم بما منعوه ايضا ص ۲۶۲ جلد ۳۔

یعنی جناب امام حسن نے مغویہ سے خواہش کی تھی کہ کوفہ کے بیت المال میں جو کچھ مال ہو یعنی  
یا پنج لاکھ اسکا مطالبہ کرے اور خراج دارايجز جو ملک فارس میں پیدا کرے۔ اور یہ کہ جناب امیر  
کو گالی دینا موقوف کرے۔ مغویہ نے پہلی دو شرطیں منظور کیں۔ مگر موقوفی سبب و شتم جناب امیر  
کو منظور نہ کیا۔ چنانچہ امام حسن نے فرمایا کہ اچھا ایسے مقام پر نہ گالی دیجائے جہاں ہم نہیں۔ ابوہریرہ  
اسکو منظور کیا۔ مگر اسکو بھی پورا نہ کیا۔ اور خراج دارايجز کے نسبت اہل بصرہ نے کہا کہ یہ ہمارا  
فی ہم کسی کو نہ دینگے۔ یہ بھی مغویہ کے حکم سے ہوا کہ ایسے انکو سکھادیا۔

یہی وہ یا پنج لاکھ درہم تھا جو بیت المال کوفہ میں جمع تھا اور حضرت بنی اسکو ضرورتاً لشکر میں لے  
گیا تھا جسکو اپنے چاہا کہ مغویہ اسکا مطالبہ نہ کرے۔ اس کے نسبت اہل سنت نے یہ شہور کیا کہ حضرت  
نے اس مقدار پر خلافت کو بیچ ڈالا دوسری شرط خراج دارايجز کی تھی جس سے اسطرح مغویہ  
محرم کیا تیسری شرط یہ تھی کہ سب و شتم جناب امیر کو موقوف کرے جسے کسی طرح مغویہ نے منظور  
ہی نہیں کیا تب حضرت نے یہ شرط کی کہ اچھا ہمارے سامنے تو سب و شتم نہ کیا جائے جسکو مغویہ نے وقت  
منظور کر کے ادا کیا۔ اس پر بھی اہل سنت کا دشو ہو کہ حضرت نے صلح بخوشی منظور کیا یعنی مغویہ کو  
لائق خلافت سمجھ کر اس کے حوالہ کیا پھر بتائے انکو کہ نہ سمجھایا جاتا ہے۔

تاریخ عالم پر اگر نظر کی جائے تو کسی ملک کی ملت میں یہ دستور نہ دیکھے گا کہ ایک بادشاہ نے  
دوسرے بادشاہ کے سب و شتم کو اپنے ملک میں پایا کیا ہو۔ مگر مغویہ نے اسطرح سب و شتم  
جناب امیر کو رائج کیا تھا کہ صلح سے دست بردار ہونا منظور تھا مگر یہ نہ منظور ہوا کہ سب و  
شتم جناب امیر موقوف کیا جائے اس پر بھی جو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ جناب امام حسن نے صلح بربط  
رہبت کیا خدایا ان کی ہدایت کرو۔ کونسا بیٹا ہو سکتا ہے جو اپنے باپ کے سب و شتم کو کسی طرح  
گوارا کرے۔ مگر یہ حقیقت بھی جناب امام حسن ہی کو گوارہ کرنی پڑی جس سے بخوشی ظاہر ہوا کہ

حضرت کسدر و مجبور تھے مگر یہ بھی عجب مصلحت خدا پر کہ خدا نے اسکا ایسا انتقام لیا کہ آج دنیا  
 میں جہاں آنحضرت کا ذکر خیر آتا ہے ہر شخص پر دود و سلام ہی پھیلتا ہے اگرچہ کچھ مایوسی دشمن ہو  
 اور بمقابلہ اسکے دنیا کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جہاں خلفا پر لعنت نہ کی جاتی ہو قصہ دے  
 قولہ تع فانتقمنا من الذین اجرموا وکان حقاً علینا نصر للمومنین  
 ابن حجر نے یہاں بھی ایک نئی توجیہ نکالی ہے کہ لکھتے ہیں و اخرج یعقوب بن یحیٰ بن  
 صحیحہ الی الزہری قال کاتب الحسن بن علی علی معاویہ و اشترط لنفسہ  
 فوصلت الصحیفہ لمعاویہ و قد ارسل الی الحسن یشالہ الصلح مع الرسول  
 صحیفہ بیضاء مختوم علی اسفلها و کتب الیہ ان اشترط ما شئت فهو لک  
 فاشترط الحسن اضعاف ما کان مالاً و لا یحکم التقیاد و باید الحسن  
 مالہ ان یعطیہ ما اشترط فی السجل الذی ختم مغویہ فی اسفلہ فتمسک  
 معاویہ الا ما کان الحسن مالہ اولاً و حججہ بانہ اجاب سوالہ الاول ما وقف  
 علیہ فاختلفا فی ذلک فلم ینفذ للحسن من الشرطین شیء منہ جلد  
 یعنی زہری بسند صحیح راوی ہے کہ امام حسن نے معاویہ کو چند شرائط لکھا اور معاویہ نے سادہ کا پذیرہ لیا  
 اور کہ دیکر جو شرائط چاہیں امام حسن لکھیں سب منظور ہو جب یہ سادہ کا پذیرہ مغویہ امام حسن  
 کے پاس پہنچی تو حضرت نے بہت سے شرائط پر معاویہ سے جب بیعت ہو گئی تو امام حسن نے ان شرائط  
 کا مطالبہ کیا جو ہر مغویہ لکھا تھا اور معاویہ نے ان شرائط کے ایفا کا وعدہ کیا جو پہلے امام  
 حسن نے لکھا تھا آخر اس میں اختلاف ہوا اور معاویہ یہ کہ حضرت کی کسی شرط کو اس نے پورا نہ کیا  
 اس روایت کی غرض بھی وہی برات معاویہ پر کہ اس پر غدر یہ ہو گا یا کا الزام نہ آئے جو کہ  
 الزام ہے جناب امام حسن پر کہ حضرت نے اپنے سابق شرائط کو بڑھا دیا حالانکہ یہ بھی بالکل غلط  
 واقعہ ہے کیونکہ تاریخ خمیس میں ہے فلما تقارب الجیشان و تراى الجمعان بصرح  
 یقال نہ مسکن بنا حیۃ الامار من ارض السواد علیہ الحسن ان ابن تغلب احد  
 المفتین ہے یدہب اکثر الاخری فوائ ان للصلح فی جمع الکلمۃ و ترک  
 القتال فکتب الی مغویہ یراسلہ بخبر یانہ یصیر الامر للو و یفزل خن علی ان



یشترط علیہ ان لا یطلب احد من اهل المدینة والحجاز والعراق بشئ مما کان فی انعام ربہ وان یكون ولی العهد من بعده وان یمکن من بیئ المال لیاخذ حاجۃ منه فصر معاویہ واجاب الی ذلک الا انه قال عثرۃ النفس لا او منهم فراجع الحسن فیہم فکتب الیہ معاویہ انی قد الیت اننی متی ظفرت بقیس بن عبادۃ ان اقطع لسانہ ویدۃ فراجع الحسن ان لا یأبعاک ابداً وانت تطلب قیسا وغیرہ بیعتہم کلت او کثرت فبعت الیہ معاویہ حینئذ یرون ابیض وقال لہ اکتب ما شئت فیہ فانما التزمہ فاصطلمنا علی ذلک ص ۳۲ جلد ۲

خلاصہ یہ کہ امام حسن نے معاویہ کو شرائط لکھے تھے کہ معاویہ اپنی مدینہ و حجاز و عراق سے مواخذہ نہ کرے اور یہ کہ حضرت ولیعہد ہوں بعد اسکے اور یہ کہ بیت المال میں اختیار دے کہ اپنی حاجت پوری کریں۔ معاویہ نے ان شرائط کو قبول کیا مگر کہا کہ دس آدمیوں کو امان ہندینگے۔ امام حسن نے پھر لکھا معاویہ نے جواب دیا کہ مجھے قسم کھانی ہو کہ جب قیس بن سعد بن عبادہ پر ظفر یا ب ہو گئے تو اس کی زبان اور ماتھ کاٹیں گے۔ جناب امام حسن نے لکھا کہ جب تک توسب کی معافی کا اقرار نہ کریگا کبھی بیعت نہ کریں گے۔ حالانکہ قیس بن سعد سے مواخذہ کرنا چاہتا ہوتا تب معاویہ نے سادہ کاغذ پر ہر کے بھیجی کہ اچھا آپ جو چاہیں ہم کو سب منظور ہو اس وقت جا کر صلح ہوئی۔ اب اس واقعہ کو اس روایت ابن حجر سے ملائے تو نتیجہ ظاہر ہو گیا کہ ابن حجر کا بیان ہے کہ معاویہ نے قبل آنے تحریر جناب امام حسن کے سادہ کاغذ پر ہر کیا تھا۔ اور یہاں یہ ہو کہ چند مرتبہ مراسلت کی نوبت آئی۔ وہ بھی مال کے متعلق نہیں بلکہ معاویہ چاہتا تھا کہ جن مرداروں نے بعد جناب امیر اشکے لشکر کو زیادہ زک دیا تھا بعد صلح انکو قتل کرے جنہیں قیس بن سعد سے خاکرا اسکے عداوت تھی اور امام حسن کا مطالبہ یہ تھا کہ جب تک اسکے امان کا وعدہ نہ ہوگا تب تک صلح نہیں ہو سکتی پھر بتائے کہ اس سے بڑھ کر کیا طرفداری ہو سکتی ہو کہ اخفائے عذر معاویہ کے لئے یہ سب ترکیبیں کیجاتی ہیں۔

روایت ابن حجر وغیرہ میں بھی ہر کہ حضرت نے شرائط صلح میں یہ بھی لکھا تھا کہ آپ ولیعہد معاویہ ہوں

حالانکہ یہ بھی انکے فقرات سے ہے۔ کیونکہ کشف الغمہ میں عبارت صلح نامہ اس طرح مرقوم ہے  
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما صالح عليه الحسن بن علي بن ابي طالب معوية  
 بن ابي سفيان صالحه على ان يسلم اليه ولا يه امر المسلمين على ان يعمل  
 فيهم بكتاب الله وسنة رسوله وميرة الخلفاء الصالحين وليس لمعوية  
 بن ابي سفيان ان يعهد الى احد من بعده عهد ابل يكون الامر من  
 بعده شورى بين المسلمين وعلى ان الناس امنون حيث كانوا من  
 ارض الله في شامهم وعراقهم وبينهم وعلى ان اصحاب علي وشيعته  
 امنون على انفسهم واموالهم ونسائهم واولادهم وعلى معوية بن  
 ابي سفيان بذلك عهد الله وميثاقه وما اخذ الله على احد من خلقه  
 بالوفاء وبما اعطى الله من نفسه وعلى ان لا يبغي الحسن بن علي ولا اخيه  
 الحسين ولا احد من اهل بيت رسول الله غائلة سرا ولا جهرا ولا تخيلا  
 احدا منهم في ائق من الافاق وان يوصل الى كل ذي حق حقه وان  
 يعطى الحسن في كل سنة من الخراج خمسين الف درهم واشتراط عليهم  
 ترك سب امير المؤمنين والمعدول عن القنوت عليه في الصلوات وعلى  
 شيعته والله ورسوله شاهدان على ذلك فاجابه معوية الى ذلك كله  
 وعاهد عليه وحلف له بالوفاء وشهد بذلك عبد الله بن الحارث  
 وعمر بن ابي سلمة وعبد الله بن عامر بن كثر وعبد الرحمن بن ابي شام وغيرهم  
 يعني یہ صلح نامہ جو درمیان حسن بن علی و معویہ بن ابی سفیان کے درمیان ہوا کہ تسلیم کریں اور خلافت کو ان کے طرف  
 اس شرط پر کہ وہ عمل کریں مطابق کتاب خدا و سنت رسول اور میرے خلفائے صالحین و معویہ  
 کو ہر کا حق نہیں ہوگا کیونکہ اپنا خلیفہ کرے بلکہ خلافت بذریعہ شورے مسلمان ہونگی اور شرط  
 ہے کہ تابعی مسلمان کو اماں ہو خواہ وہ شام کے رہنے والے ہوں یا عراق۔ یمن کا اور یہ شرط ہے کہ  
 اصحاب علی اور شیعہ ان کے ہر جگہ امان سے رہیں اپنے جان میں مال میں اور لاد میں اور بیچ میں  
 معویہ پر عہد خدا ہے کہ ان شرائط کا ایفا کرے اور امام حسنؑ ایام حسینؑ کے ساتھ خدا و



مکر کرے خواہ بظاہر ہر دین پر شیعہ اور کسی کا خوف نہ دے کسی طرح اور ہر شخص کا حق ادا کرے اور  
 ہر سال پچاس ہزار درہم دیا کرے اور سب پشتم جناب امیر کو موقوف کرے نماز سے قنوت  
 سے خدا و رسول اس کے بٹا رہے ہیں معویہ نے سب کو قبول کیا اور بہت سے لوگوں کی گواہی ہوئی  
 پھر معلوم کہاں سے یہ اختراع کیا گیا کہ امام حسن نے یہ شرط کی تھی کہ بعد معویہ آپ  
 خلیفہ ہوں گے۔

اب ہم اس مضمون کو اسیر ختم کرتے ہیں آخری خطبہ جناب امام حسن کا اس صالح کے موقع پر  
 کیا تھا فتح الباری میں ہر صاحب صالح الحسن بن معاویہ قال لا معویہ فخر  
 فکلم محمد الله واشتی علیہ ثم قال اما بعد فان اکیس الکیس التقی وان  
 اعجز العجز الفجور الا وان هذا ما اختلفت فیہ انا ومعویہ حق لاہری  
 کان الحق بہ منی او حق لی ترکہ لارادہ اصلاح المسلمین وحقق ما تم  
 وان ادری لعل فتنہ لکم ومناع الی حین ثم استغفر ونزل واخرج  
 یعقوب بن سفیان ومن طریقنا یضا البیہقی فی الدلائل من طریق  
 الزہری فذکر القصد فیما فخطب معویہ ثم قال تمہ یا حسن فکلم  
 الناس فشیء ثم قال ایھا الناس ان الله هدانا لکم ما نزلنا وحقق  
 دماءکم باخرنا وان لهذا امر مدۃ والدنیا دول ذکر بقیہ الحدیث  
 ترجمہ اسکا سابقہ ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت نے بعد حمد و ثناء فرمایا عاقل سب سے وہی جو تقویٰ کرے  
 اور سب سے زیادہ عاجز وہ شخص ہو جو عاجز ہو جس امر میں ہمارے معویہ میں اختلاف تھا اگر وہ  
 اسکا حق تھا تو پھر نزاع ہی نہیں اور اگر ہمارا حق تھا تو بخیاں اصلاح مسلمین بننے اسکو ترک کیا  
 پھر آیا وان ادری لعل فتنہ لکم ومناع الی حین کی تلاوت فرمائی اور ممبر سے اتر آئے۔ یعقوب  
 بن سفیان کی روایت ہے کہ حضرت امام حسن نے فرمایا ایھا الناس خدا نے تمہاری ہدایت کی بسبب  
 ہمارے دل کے۔ اور تمہاری غریزی کہ موقوف کیا بسبب ہمارے آخر کے سمجھ رکھو کہ اس امر نے  
 ایک مدت ہو اور دنیا دست بدست پھرنے والی چیز ہے پھر ذکر کیا بقیہ حدیث کہ  
 جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حضرت نے کیسے حکیمانہ اقوال فرمائے ہیں اور حقیقت امر کو

کس طرح ظاہر فرمایا کہ وہ لوگ یہی سمجھتے تھے کہ معویہؓ پر اچالاک ہو جو اس طرح کامیاب  
 ہوا۔ حضرت نے فرمایا چالاک وہ ہو جو صاحب تقویٰ ہو۔ وہ لوگ حضرت کی اس صلح کو عاجزی  
 پر محمول کرتے تھے۔ حضرت نے فرمایا اصل عاجز وہ شخص ہو جو قاسق و فاجر ہو۔ کیونکہ انحضرت  
 کا مقصود تو ہدایت راہ نجات ہوتا تھا دنیا حضرت نے اپنے تمام حقوق کو ان دو کلموں میں ظاہر  
 کر دیا کہ ہمارا اول شخص کے سبب سے تھے ہدایت پائی اور آخر شخص کے بدولت تھکادی  
 جان گئی جس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا دین و دنیا جو کچھ ہو بطفیل اہل بیت ظاہرین  
 خواہ قبول کریں یا نہ۔

یہ خطبہ اپنا جامع و مانع ترشح و بیغ تھا کہ گواسکا اثر اہل سنت پر نہ ہو مگر معویہؓ پر ایسا سخت  
 گذرا کہ تاریخ کامل میں ہے قال المعویہ اجلس وحقدھا علی عمر و وقال ہذا من  
 رايك ص ۱۶۲ جلد ۳۔ کہ معویہ نے کہا بس بیٹھ جاے اور عمر و عاص سے معویہ کو کینہ ہوا کیونکہ  
 عمر و عاص ہی کے اصرار سے معویہ نے حضرت سے خطبہ کیلہا یا تھا۔ اور کہا ای عمر و عاص یہ تیری  
 رائے کا نتیجہ ہے۔

اس خطبہ میں جو حضرت نے آکر یہ ان ادسی کی تلاوت فرمائی جو ہر ہدایت تاریخ خمس  
 اپنے اس طرح فرمایا وان هذا امر مداة والدنیادول وان اللہ عزوجل  
 یقول قل ان ادسی اقرب ام بعید فلوعدون انه یعلم الخیر من  
 القول ویعلم فانکم تون وان ادیہی لعبد فتن لکم دمتاع الیٰ حسین فلما قالہ  
 قال له معویہ اجلس ص ۲۲۶

یہ آیہ سورہ انبیاء میں ہے کہ خدا فرماتا او محمد بنے تلو تمام جہان کے لئے رحمت بھیجا ہے کہ یہ  
 کہ ہمیر بھیجی جی آتی ہے کہ تم سب کا اللہ۔ خدا کے واحد ہو۔ پس کیا تم اسلام لاؤ گے نہیں  
 اگر یہ لوگ مذبذب ہیں تو کہہ کہ میں تم سب کو یکساں آگاہ کر دیا (حکم خدا سے) اور میں نہیں  
 جانتا کہ جس چیز کی تم سے وعدہ کیا جاتا ہے (عذاب) وہ قریب ہے یا دور ضرور وہ جانتا ہے اس  
 کو جو پکار کر کہی جاے اور وہ جانتا ہے جو تم پوشیدہ کرتے ہو۔ اور میں نہیں جانتا شاید وہ تمھارے  
 لئے فتنہ (بلا ہو) اور ایک مدت تک اس سے فائدہ اٹھانے رہو گا (حضرت نے)



سلطنت جاتی زیدعت کو رواج ہوتا ہے مسلمانوں کی بیعتی اور ذلت چوٹی چنانچہ خود محققین اہل سنت نے اسکی تصریح کی ہے۔

تحقیق حق دوازدہ امام علامہ شیخ سلیمان طنجی قندوری شیخ تکیہ شیخ مراد بخاری واقع شہر قسطنطنیہ اپنی کتاب مناہج المودعہ میں لکھتے ہیں جو حکم سلطان عبدالعزیز خاں لکھی گئی تحقیق کی ہے بعض محققوں نے کہ یہ حدیثیں جو بارہ خلیفہ ہونے پر دلالت کرتی ہیں بہت سے طریقوں سے مشہور ہیں میں بشرح زمان و تعریف کون و مکان معلوم ہوا کہ مراد رسول اللہ اس حدیث سے یہی دوازدہ امام ہیں جو حضرت کے اہل بیت و عترت سے ہیں کیونکہ اس حدیث سے خلفائے اربعہ کامراد لینا ممکن نہیں ہے بسبب قلت عدد کے کہ چار ہیں اور حدیث مذکورہ میں بارہ اسید طرح سلاطین بنی امیہ بھی نہیں مراد ہو سکتے جنکی تعداد بارہ سے بڑھی ہے اور ظلم و فجور انکا مشہور ہے یہ استثنائے عمر بن عبدالعزیز اور زیدہ لوگ بنی ہاشم نہ تھے اور حضرت نے قید لگائی ہے بنی ہاشم کی جیسا کہ روایت عبدالملک عن جابر میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث زیادہ مرجع ہے کیونکہ اخفاء بنی ہاشم اسکی دلیل واضح ہے جسکو وہ لوگ پسند نہیں کرتے تھے اور خلفائے بنی عباس بھی نہیں مراد ہو سکتے کیونکہ انکی تعداد بھی بارہ سے کہیں نہ زیادہ ہے اور آیہ مودت و حدیث کساکی ان لوگوں نے رعایت نہ کی تھوڑے مراد اس حدیث سے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام مراد ہوں جو علم زمانہ تھے اور اہل فروع و اتقا و اعلیٰ از روئے نسب کے اور افضل از روئے حسب کے اور علوم انکے متصل ہیں بذریعہ آباء کلام کے رسول اللہ سے اور زیدہ بذریعہ علوم لدنیہ کے انکو وراثت پہنچی تھی جو سب سے اہل علم و تحقیق و کشف و توفیق نے اس حدیث سے انھیں حضرات ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو مراد لیا ہے اور مؤید اسکی وہ سب حدیثیں ہیں جو اس کتاب میں مذکور ہوئیں مثل حدیث ثقلین وغیرہ کے نتیجہ علامہ مذکور نے اسکی کتاب مناہج المودعہ کے باب صفحہ ۳۶۹ میں کتاب ذیل السمطین سے ایک بڑی طویل حدیث نقل کی ہے جس میں ایک یہودی نے حضرت سے گفتگو کی ہے جسکا آخری

خدا یا فیصلہ کر دے ساتھ حق کے اور رب ہمارا رحمان ہر جس سے مدد مانگی جاتی ہو ان باتوں پر کہ تم بیان کرتے ہو۔

دیکھئے یہ وہی آیت کریمہ جو خدا نے اپنے رسول کے لئے نازل کیا کہ تم ان باتوں کو مشرکین قریش سے بغرض تمام حجت کہہ دو جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ جناب امام حسن نے مغویہ اور اصحاب مغویہ کو قابل خطاب ان آیات کے سمجھا۔

تفسیر طبری میں ہونان ادبر ہولاء المشركون یا محمد عن الاقرار بالایمان بان لا اله الا الله واحد فاعرضوا عنه وابوالا جابة اليه فقل لهم قد اذنتكم على سواء يقول لعلمهم انك وهم على علم من ان بعضكم لبعض حرب لاصلح بينكم ولاسلم وانما عنى بذلك قوم رسول الله من قریش كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جریج قوله فان تولوا فقل اذنتكم على سواء فان تولوا یعنی قریشاً وقوله وان ادبراهم اقرب ام بعيد ما توعدون يقول تع ذکرہ لنبيه قل وما ادری متی الوقت الذى يحل لكم عقاب الله الذى وعدكم فنتقم به منكم اقرب ام نؤدله لكم ام بعيد القول فى تاویل قوله تع انه يعلم الجهر يقول تع ذکرہ لنبيه محمد قل للهولاء المشركين ان الله يعلم الجهر الذى تجھرون به من القول ويعلم ما تخفون فلا تجھرون به سواء عند خفية ظاهر وسرہ وعلانية۔ انه لا يخفى عليه منه شئ فان اخذتكم عقابه على ما تخفون من الشربك به او تجھرون به فما ادری بالسبب الذى من اجابو خذلك عنكم لعل تاخره ذلك عنكم مع وعده اياكم الفسہ يريد هابكم وتستمقوا لحياكم الى اجل قد جعله لكم يبلغونه ثم ينزل بكم من نقمته من جلد

یعنی اگر مشرکین اقرار و عدانیت خدا سے نہ پھیر لیں ایمان نہ لائیں تو کہہ دو کہ مجھے سب کو یہ پوچھا دیا یعنی تباہ و کفر آورده اسکو بخول جانتے ہو کہ دونوں فریق میں ہمیشہ لڑائی ہو کسی طرح صلح نہیں۔ مزبور اس سے وہ لوگ ہیں جو حضرت کی قوم سے قریش سے تھے ابن جریج کہتے ہیں



کہ درحقیقت تو لو اسے قریش میں اور مرد اس سے کہ قریب ہو یا بعید ہو کہ خدا کہتا ہے اپنے نبی سے کہہ دو کہ ہم نہیں جانتے کس وقت وہ عذاب تم پر نازل ہوگا جس کا خدا نے وعدہ کیا ہے کہ تم سے انتقام لے گا آیا زمانہ اس کا قریب ہو یا بعید۔

آیہ الاناسری بعدہ فتنہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ وہ خدا تمہارے پکار کر کہتا ہے اور تمہیں چھپانے کہ سب کو جانتا ہو۔ مگر نہیں معلوم کس وجہ سے وہ اپنا عذاب نہیں نازل کرتا جس کا اس نے وعدہ کیا ہے آیا یہ مقصود ہے کہ تم لوگوں کا امتحان لے اور آزمائش کہ ایک زمانہ تک تم اس دنیا سے فائدہ اٹھا لو۔ پھر تم پر عذاب خدا نازل ہو۔

پس اب وہ لوگ جو ظفر داران معویہ ہیں اور اس صلح کو حضرت کی رضا و رغبت سے مانتے ہیں نہ ظلم و جور سے وہ سمجھ لیں کہ جنابِ امام حسن نے ان لوگوں کو کس آیہ الہی کا مدعا قرار دیا ہے اور کیا ان کے بعد بھی وہ دعویٰ اسلام اپنے لئے یا معویہ کیلئے کر سکتے ہیں حالانکہ جنابِ امام حسنؑ ان کے حق میں اُس آیہ کی تلاوت کرتے ہیں جس کی تلاوت کا حکم رسول اللہؐ کو ہوا تھا کہ قریش پر اس آیہ کو پڑھیں۔

حضرت نے اس آیہ کریمہ کی تلاوت میں اس کے طرف بھلا اشارہ فرمایا ہے کہ خدا نے خود معویہ وغیرہ کو فتنہ اور شجرہ ملعونہ فرمایا ہے چنانچہ سورہ بنی اسرائیل میں فرماتا ہے۔

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي آدَيْنَاكَ إِلَّا  
فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحْوِ فَهَذَا مِنْ دُونِهِمْ إِلَّا طَائِفَةٌ  
يَعْنِي اور جب ہم نے کہا تھے کہ پروردگار تمہارا لوگوں کو احاطہ کئے ہوئے ہے اور انہیں تمہارے اُس  
خواب کو جو دکھایا تم کو۔ مگر فتنہ واسطے آدمی کے اور شجرہ ملعونہ (درخت لعنت کیا گیا) قرآن میں  
اور ہم ڈراتے۔ یا تم کو۔ تو ان کو اس بڑی سخت سرکشی پیدا ہوئی ہے۔

اب اس فتنہ اور شجرہ ملعونہ کی تفسیر ملاحظہ ہو تفسیر کبیر فخر الدین رازی میں ہے والقول الثالث  
قال سعيد بن المسيب راى رسول الله بنى امية نازون على منبر فذود القرد  
فساء ذلك وهذا قول ابن عباس في رواه عطاء الاشكال المذکور عن عائشة  
لان هذه الآية مكتوبة ما كان لرسول الله بركة منبر فيمن ان يحيا بعنباة لا

سبعدان پوری جگہ ان لہ بالمدینہ منبر ابتدا ولہ بنو امیہ ص ۶۰۹ جلد ۵

یعنی میرے قول یہ کہ سعید بن مسیب بذریعہ عطاء حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ نے خواب دیکھا تھا کہ بنو امیہ حضرت کے ممبر پر اس طرح اچھلتے ہیں جیسے بندر بنیں حضرت کو بہت رنج ہوا۔ اس قول میں یا اشکال ہے کہ اس وقت تو حضرت کے منبر نہ تھا جس کا جواب خود فخر رازی دیتے ہیں ممکن ہے حضرت نے یہ بھی خواب دیکھا ہو کہ مدینہ میں آپ کے ممبر بھی ہو گا جس پر بنو امیہ تسلط پائیں گے

مگر حق یہ ہے کہ اشکال ہی بالکل مہمل ہے کیونکہ خواب میں صرف اشیاء موجودہ الحال ہی ہیں دیکھے جاتے بلکہ غیر موجودہ الحال اور ہر طرح کا خواب دیکھا جاتا ہے اور جواب فخر رازی تو نہایت ہی متین ہے کیونکہ یہاں وہ خواب دیکھا تھا یہ بھی دیکھا کہ ہمارے منبر ہو گا یہی وجہ ہے کہ (۴) علامہ میثاق پوری نے اس اعتراض اور اس کے جواب کو مہمل سمجھ کر غائب کر دیا اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں الثالث قول سعید ابن المسیب ابن عباس فی روایہ عطاء ان رسول اللہ

رای بنو امیہ ینزؤون علی منبرہ نزو القرۃ فساءہ ذلک ص ۵۵

عاشیہ تفسیر طبری جلد ۱۵

(۳) تفسیر مہناوی میں ہے وقیل رای قوم ما من بنو امیہ یوقون منبرہ و ینزؤون علیہ نزو القرۃ فقال هذا حظهم من الدنیا یعطونہ باسلام و علی هذا کان المراد بقولہ الا فتنة للناس ما حدث فی ايامہم ص ۳۳ جلد اول

(۴) تفسیر خازن میں ہے وقیل ان النبی ص رای فی المنام ان ولدا للحکم بن امیہ یتداولون منبرہ فحما یتداول الصبیان الکبرۃ فساءہ ذلک فان اعتراض معتبر علی هذا التفسیر و قال السورہ طہ وہا نان الواقعان کا کتاب المدینہ احیب بانہ لا اشکال فیہ فانه لا یبعد ان النبی رای ذالک بلکہ تمہا کان ذلک حقیقہ بالمدینہ ص ۱۶۹ جلد دوم

یعنی حضرت نے خواب میں دیکھا کہ اولاد حکم بن مروان حضرت کے منبر سے اس طرح کھلتے ہیں جس طرح لڑکے گیند سے کھلتے ہیں اس خواب سے حضرت کو طلال ہوا اب اگر یہاں کوئی



اقتراض کرے کہ یہ سورہ کی ہر اوریدہ دونوں واقعہ مدینہ کے ہیں تو اس کا یہ جواب ہر کہ اس میں کوئی  
تبعاء نہیں کیونکہ ممکن ہے حضرت نے یہ خواب دیکھا ہو مگر میں اور واقعہ ہو مدینہ میں۔

(۵) تفسیر درمنثور سیوطی میں ہر اخرج ابن جریر عن سہیل بن سعد، ان قال راى  
رسول الله بنى فلان يترؤن على منبره نذوا القردة فساء ذلك فما استجمع ضاحكا  
حنفا مات وانزل الله وما جعلنا الرويا التي اديناك الا فتنة للناس

واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عمر ان النبى قال رايت الحكم بن ابى العاصر على  
المنابر كانهم القردة وانزل الله فذلك وما جعلنا الرويا التي اديناك  
الا فتنة للناس والشجرة الملعونة يعنى الحكم وولده۔

واخرج ابن ابى حاتم عن يعلى بن مره ان قال رايت رسول الله ص  
بنى امية على منابر الارض وسيتملكونكم فتجدونهم ادباب سور واهتم  
رسول الله لذلك فانزل الله وما جعلنا الرويا التي اديناك الا فتنة للناس  
واخرج ابن مردويه عن الحسن بن على بن ابي ان رسول الله اصبح وهو مغموم  
فقلى مالك يا رسول الله فقال انى رايت فى المنام مكان بنى امية يتعبدون  
منبرى هذا فقيل يا رسول الله لا نهتم فانها دنيا متاعنا لهم فانزل الله  
وما جعلنا الرويا التي اديناك الا فتنة للناس۔

واخرج ابن ابى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل وابن عساكر  
عن سعيد بن المسيب قال راى رسول الله بنى امية على المنابر فساء ذلك  
فاوحى الله اليه انما هى دنيا اعطوها فقرت عينه وهى قوله وما جعلنا  
الرويا التي اديناك الا فتنة للناس يعنى بلاء للناس۔

واخرج ابن مردويه عن عائشة رضى الله عنها قالت لمردان بن الحكم سمعت رسول  
الله يقول لا يباي وجده انكم الشجرة الملعونة فى القرآن صلكا جلد ربي  
خلا برين سب روايتوں کا یہاں ہر کہ امام محمد بن جریر طبری۔ ابن ابى حاتم ابن عمر اور یعلى بن  
مرہ سے اور ابن مردويه جناب امام حسن اور ابن ابى حاتم ابن مردويه سہیل بن سعد سے

سہی قی۔ ابن عباس کر سعید بن المسیب سے اور ابن مردودہ عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ  
آیہ در بارہ بنی امیہ نازل ہو چکی تھی حضرت نے خواب میں دیکھا تھا کہ وہ لوگ آپ کے ممبر پر مثل  
بند روئے اچھلتے ہیں جس سے آپ کو ایسا رنج ہوا کہ پھر مرتے وقت تک کسی نے حضرت  
کو ہنستے نہ دیکھا۔

ان روایات سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ کیسی بلا مسلمانوں پر نازل ہوئی کہ حضرت نے  
قبل از وقوع واقعہ عالم خواب میں اسے دیکھا تھا جس سے حضرت کو مدۃ العمر رنج رہا۔ پھر  
حیف ہو ان مسلمانوں پر جو ان کی خلافت سے خوش اور ان کے طرفدار ہوں۔

علامہ سیوطی تاریخ الخلفاء میں لکھتے ہیں قال الترمذی حدثنا محمد بن غیلان  
حدثنا ابوداود الطیالسی حدثنا القسیر بن الفضل المدنی عن یوسف  
بن سعد قال قام رجل الى الحسن بن علی بعد ما بالغ معویه فقال بسود  
وجوه المومنین فقال لا تو بنی رحمت اللہ فان النبی راى بنی امیہ  
على صبر و فساءه ذلك فنزلت انا اعطیناک الکوف و نزلت انا انزلنا فی  
لیلة القدر وما ادراک مالیلة القدر لیلۃ القدر خیر من الف شھر شھر  
یملکھا بعدک بنو امیہ یا محمد قال القاسم فعددنا فاذا هی الف شھر  
لا یرید ولا ینقص

یعنی جیسا امام حسن نے مغویہ کی بیعت کی تو ایک شخص نے اٹھ کر کہا کہ آپ نے مومنوں کا منہ سیاہ کر دیا  
حضرت نے فرمایا میری ملامت نہ کر خدا تجھ پر رحم کرے کہ خود رسول اللہ نے خواب میں دیکھا تھا  
بنی امیہ کو آپ کے ممبر پر مثل بند روئے اچھلتے ہیں جس سے حضرت کو بہت رنج ہوا تو نازل  
ہوا سورہ انا اعطینا اور انا انزلنا جس میں ہر ایک رات شب قدر کی بہتر ہو اس ہزار  
ہینہ سے جس کے مالک ہوئے بنی امیہ کہا قاسم نے کہ میں نے گناہان ہینوں کا تو وہ ہزار ہینے تھے  
جن میں نہ ایک کم تھا نہ ایک زیادہ۔

یوسف المناظر فی اخبار الاول والآخر علامہ ابی الولید محمد بن شحہ میں ہر دو صحیحہ انت  
المفسرین انفقوا علی ان المراد بالشجرة الملعونة فی القرآن بنو امیہ  
رحمۃ اللہ علیہم



یعنی در صحیح کی اسکی کہ مفسرین کا اتفاق ہوا ہے کہ مراد شجرہ ملعونہ فی القرآن سے بنی امیہ  
ہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ جماعیات و اتفاقیات اہل سنت سے ہر کہ شجرہ ملعونہ سے مراد بنی امیہ  
نہ کہ حضرات اہل سنت کی سرپرستی قابل یہ ہر کہ خدا و رسول سے انکو ایسا بغض ہے کہ اس آیت کو  
بھی ایسا اختلاfi بنا دیا کہ پھر کیو معلوم ہی نہ ہو سکے مقصود باری کیا ہے کیونکہ فخر الدین ازہری  
لکھتے ہیں کہ قول خدا و ما جعلنا الدوبیا الکی بارینا اللفتة للناس میں چار قول ہیں  
پہلے یہ کہ خدا نے حضرت کو خواب میں جنگ بدر کا نقشہ دکھایا تھا جبے ت موقع جنگ پر پہنچے  
تو اپنے اصحاب کو بتایا کہ یہاں فلاں فلاں شخص مارا جائیگا جب کفار نے اسکو سنا تو ہنسے  
لگے اور ہنجر این کرنے لگے۔

دوسرا قول یہ لکھا ہے کہ حضرت نے خواب دیکھا کہ ہم داخل مکہ ہوئے ہیں حضرت نے اس خواب کو  
بیان کیا جب جنگ یدیبہ میں داخل مکہ سے حضرت رکنے لگے تو اس سے صحابہ میں فتنہ ہوا کیونکہ  
عمر نے ابوبکر سے کہا رسول اللہ نے کہا اسکی خبر نہیں دی تھی کہ ہم داخل خانہ کعبہ ہوئے اور طواف  
کریں گے۔ ابوبکر نے کہا حضرت نے یہ نہیں کہا تھا کہ اسی سال ہوگا بلکہ کسی وقت میں ہوگا جب  
دوسرے سال مکہ فتح ہوا اور حضرت داخل خانہ کعبہ ہوئے تو آری لقد صدق الله التوبیا  
نازل ہوا۔

فخر رازی لکھتے ہیں ان دونوں قول پر اعتراض کیا گیا ہے کہ سورہ توبہ کی ہر اور یہ دونوں اقوال بدینہ  
کا ہر پھر کیونکہ ممکن ہے۔

مگر جواب دیتے ہیں کہ بیشاک سورہ کی ہر اور یہ واقعہ مدینہ کا ہے مگر خواب میں دیکھنا اس سے  
مانع نہیں کہ حصول اسکا مکہ میں ہو۔

میں کہتا ہوں مگر حصول فتنہ تو ضروری ہے کہ تصدیق قول خدا ہو یہاں تو نہ کوئی فتنہ ہوا  
نہ سدا اگر کفار نے تسخر کیا یا عمر نے ایسا سمجھا تو اس سے کونسا فتنہ ہوا وہ کافر تھے یہ منافی  
مفسر ابو سعید لکھتے ہیں و امت خیر بانہ بلزم منہا بکون اقتتان الناس  
بذلك و ابقا بعد الهجرة وان بکون از دیا دھم طغیاننا متوقعا غیر واقع غلبہ  
نزول الایہ ص ۱۱۱

زیریں گئے مگر تھوڑا مطابق سنت ان رسول کے کہ جو قبل تمھارے پہنچے اور نہ پاؤ گے تم ہمارے  
طریق میں تبدیل و تغیر کے تفسیر میں۔

واخرج ابن ابی حاتم والبیہقی فی الدلائل وابن عساکر عن عبد الرحمن بن عوف  
ان اليهود والنصارى فقالوا ان کنت نبیا فالحق بالشام فان الشام ارض المحشر  
وارض الانبیاء علیہم السلام قصده رسول الله ما قالوا فزرا غزوة تبوک  
لا یرید الا الشام فلما بلغ تبوک انزل الله علیه آیات من سورة بنی اسرائیل  
بعد ما ختمت السورة وان کادوا لیستفزونک من الارض الی قولہ کویلا قام  
بالرجوع الی المدینہ وقال فیہا محیاک و فیہا مماتک و فیہا تبعث وقال لا جبر  
سل ربک فان کل نبی مسئله فقال ما امرنی ان اسال قال قل رب ادخلنی  
مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق واجعل لی من لدنک سلطانا  
نصیرا فهو لای نزلن علیه فی رجعتہ من تبوک ص ۱۹۵ جلد ۴

یعنی ابن حاتم بیہقی ابن عساکر نے روایت کی ہے کہ یہ وہ لوگ حاضر خدمت رسول اللہ ہوئے  
اور عرض کیا کہ اگر آپ نبی ہیں تو ملک شام میں جا کر قیام فرمائے کیونکہ شام کی زمین زمین  
جشر ہو اور وہی زمین انبیاء پر حضرت نے اُنکے کلام کی تصدیق کی اور اس غرض سے غزوہ تبوک  
کو یہ کہ مقصود حضرت کا اس سفر سے ملک شام تھا جب حضرت بمقام تبوک پہنچے تو خدا  
نے یہ آیت نازل کیا اور حکم دیا کہ مدینہ پھر اُن میں اُنکی زندگی ہو اور اسی میں آپ کی موت اور اسی  
آپ اُٹھائے جائیں گے بروز قیامت حضرت جبریل نے کہا کہ آچھ اسے سوال کریں کہ ہر سفر کی دعا  
مستجاب ہوتی ہے حضرت نے فرمایا کیا حکم دیتے ہو تو کیا کہو رب ادخلنی مدخل صدق  
واخرجنی مخرج صدق واجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا پس پڑھیں  
آیتین بوقت معاد تبوک سے حضرت پر نازل ہوئیں۔

تو اب واضحی گاہ تو لایا ہوا جہتے ہیں کہ کوئی اسکا قائل نہیں ہے کہ یہ آیتیں مدینہ میں نازل  
ہوئیں۔ کیونکہ اس سے بھارت تمام نزول آیات مذکورہ مدینہ میں ظاہر ہو اور یہیں سے یہ بھی علوم  
ہو کہ خدائے سالت کتاب نے جو اس سفر میں جناب امیر کو ایذا خلیفہ جانشین بنایا تھا اور



انتی منزلہ ہارون من موسیٰ فرمایا تھا اسکی کیا فرض تھی کہ حضرت نے تو اب  
ارادہ کیا تھا کہ ملک شام میں جا کر سکونت پذیر ہوں۔ تو یہی طور پر معلوم ہوا حضرت کی فرض  
یہی تھی کہ آپ مدینہ میں رہ کر میری خلافت کریں۔

افسوس کہ ہم اپنی اہل بحث سے کچھ دور چلے آئے کیونکہ غرض اصلی تو اس سے تھی کہ جناب امام  
حسن کے صلح و مصالحت کے کیا وجوہ تھے اور کن مجبوریوں سے حضرت نے صلح کیا جسکی حقیقت  
تمام اہل فہم پر ظاہر ہوئی کہ حضرت کا صلح مطابق اس صلح کے تھا جو رسول اللہ نے حدیبیہ میں  
کیا تھا۔ اور مطابق اس کے جو جناب امیر نے قبل زمانہ خلافت کیا کہ محض بقائے امت و حفظ خیر  
کے لئے سارے شدائد و مصائب کو ادا فرمائے۔ ورنہ یہ لوگ نہ کسی طرح مستحق خلافت تھے  
اور نہ کسی طرح انکی خلافت جائز تھی کیونکہ خدا نے شجرہ ملعونہ انھیں بنایا ہے۔

ہم کو یا کسیکو ان لوگوں پر تو تعجب ہوتا نہیں جنھوں نے ملک کے لئے یہ سب آفتیں برپا کیں اور ایک عالم  
کو تباہ کیا کیونکہ دنیا ایسی چیز ہے مگر تعجب علماء اہل سنت کے جنھوں نے خوشنما بدنی اس میں کسی طرح  
حدیث کو بلکہ قرآن کو تباہ کیا ہے کہ اخلاص حق کیلئے کیسی کسی تباہی میں لیکیں پھر تلب حق کیلئے  
یہ کج موہ بہر حال اس روایت کا فقرہ بہت ہی قابل قدر ہے و اتھم عمرہ فی غشاء مستر  
رسول اللہ نے عمر کو ہکا ہتھام یا کائنات حضرت کے راز کو فاش کیا۔ کیونکہ یہ خیالی کہ رسول  
کسی پر اتھام لگائیں یا فرد کا خیال ہے کسی سلمان کا وہ تو خیال رسول کو بھی صادق و  
مطابق واقعہ جانتے ہیں۔

اس سے کہیے و اذا ستر البیض بالبیض از واجہ کی حقیقت بھی ظاہر ہوئی جیسے کہ باوجود غیبت و  
مخفیہ کا اتفاق ہے کہ مراد اس حصہ میں جنھوں نے رسول اللہ کا راز فاش کیا تھا تو  
اب معلوم ہے بظہر کا اثر تھا۔

اگرچہ تفصیل و تشریح کے بعد بقا احوال مخاطب کے رد کی ضرورت نہ تھی مگر اجمالاً ان  
اقوال پر بھی نظر ممانی ہو گا حجت تمام ہو۔

قولہ اور دوسرے حصہ میں یہ کہ سلام فریق ثانی معلوم ہوتا ہے کہ اسلئے کہ صلح کرنا کفار  
سے بخیر و نجات تھا مگر اہل حق جو دینا کا انکا غلبہ ہو جائے جس وقت  
اور مردوں بخیر و نجات تھا مگر اہل حق جو دینا کا انکا غلبہ ہو جائے جس وقت

لَقَوْلِهِ تَعْرِفُوهُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ صَلَاحًا  
 اقول سلام کا حال تو معلوم ہو چکا کہ وہ کیسے مسلمان تھے کیونکہ جناب امام حسن نے انکے  
 مصداق ان آیات کا قرار دیا جو کفار و مشرکین قریش کے بارے میں نازل ہوا۔ پھر وہ کیسے  
 مسلمان ہو سکتے ہیں۔

اور شرح ہوا یہ بخاری میں یہ بھی معلوم ہوا کہ بخاری نے جواب قرار دیا ہر اُس میں لفظ میں  
 نہیں ہر اور با وصف تسلیم روایت کوئی نفع بھی آپ کو نہیں ملتا کیونکہ بحث تو اثبات ایمان  
 شیخین و معویہ وغیرہ میں ہر نہ اثبات اسلام میں جو تمامی منافقین کے لئے ثابت ہو کر سب  
 مسلمان تھے۔ اسی لئے خدا نے فرمایا ہر اذ قالت الاعراب انا قتل لہم تو منوا  
 وکن قولوا اسلمنا یعنی اعراب جب کہتے ہیں ہم ایمان لائے کہہ دو کہ تم ایمان نہیں لائے  
 ہو بلکہ کہو کہ اسلام لائے جس سے معلوم ہوا کہ ایمان اور پیروی اسلام اور پیروی اسلام مشترک ہے  
 درمیان منافقین مسلمین کے اور ایمان مخصوص ہر مومنین سے جس سے شیخین معویہ وغیرہ خارج  
 باقی رہا صلح کا ناجائز ہونا۔ یہ عقیدہ آپ کا موروثی ہر جو خلیفہ دوم بخالف رسولؐ نسلاً بعد  
 نسل چلا آتا ہر چنانچہ اسی خیال نے حضرت عمرؓ کو بروز حدیثیہ مبتلائے شکاب نبوت حضرت  
 رسالت پناہ کیا جسکی مدتوں تکافی کرتے رہے۔

حضرت اگر صلح کرنا کفار سے ناجائز ہو تو صلح حدیبیہ کو کس حکم میں داخل فرمائیں گا غیر کچھ۔  
 اور اگر صلح کرنا مرتد سے کسی طرح جائز نہ تھا تو اشعث بن قیس سے جو مرتد ہو گیا تھا  
 خلیفہ اول نے کیوں صلح کیا جس کے بعد اپنی بہن ام فروہ کو بھی اسکے نکاح میں دیا۔ آیا  
 مطابق آپ کے فتوے کے زنا ہوا یا نہیں؟

پھر حضرت عمرؓ نے کیوں کافروں سے برابر صلح کی کیونکہ جتنی روایاں اُن کے زمانہ میں ہوئیں اور  
 فتوحات ہوئے اکثر بذریعہ مہالو ہیں حتیٰ کہ خالد بن ولید سے بہادر کو اسی بنیاد منصب  
 سپہ سالاری سے بوجہ عداوت قدیم معزول کیا کہ اسکے فتوحات اکثر عنوہ ہوتے تھے۔  
 اور آپ کا استدلال ایہ قائم ہو سے دلیل کمال علی ہر کیونکہ حکم متعلق بہ قدرت  
 و اختیار و فراہمی اسباب ہو۔ ورنہ لازم آتا ہر کہ آپ رسول اللہؐ کو مادت قیام مکہ کے بارے



یہ تیرہ برس تھا نیا یقین اس آریہ سے تصور کریں جو اس زمانہ قیام میں اہل مکہ نے حضرت سے  
جنگ نہیں فرمائی حالانکہ صد کا صحابی مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ اور صلح حدیبیہ کہ تو  
مخالفت میں اس آریہ کے تصور کرتے ہوئے یہ تقلید حضرت عمرؓ اگرچہ اُن کے عقیدہ کی ترغیب  
دوسرے وجہ سے تھی۔ پھر اب کیا دُعا کو بھی ضرور داخل کرنا چاہے گا اس مخالفت آریہ میں  
کہ انکی کوئی مجبوری نہ تھی کسی مصالح میں۔

افسوس یہ کہ آپ حضرات کے عداوت اہل بیت طاہرین نے کچھ ایسا بدعوش کر دیا  
 کہ یہ بھی نہیں معلوم ہوتا ہے کیا لکھ رہے ہیں۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر و تفسیر کبیرہ فخر رازی میں  
 ملاحظہ فرمائیے قال عمرو بن الزبیر کان للمؤمنون فی بیت المقدس ففتنوا  
 عن دین الله فافتن من المسلمین بعضهم وامر رسول الله المسلمین  
 ان یخرجوا الی الجب شد فتنہ ثانیہ وهو انه لما بایعت الانصار رسول  
 الله یغیر العقب توأمت قریش ان یفتنوا المؤمن بملک من دینہم فاصاب  
 المؤمن جہد شدید فہذا المراد من الفتنہ فامرا لہ تعنی بقا لہم حتی  
 تنزل ہذہ الفتنۃ ص ۴۴۴ ۴۴۵

اہم اعداء بن الیہ بنی کہ ابتداء اسلام میں مومنین پر سخت تکلیف تھی کہ دین خدا سے ہٹ جائے  
 جاتے تھے یہاں تک کہ بعض مسلمان جہنم کا فتنہ ہو اور رسول اللہ نے کچھ لوگوں کو جہنم کا حکم کیا  
 دوسرا فتنہ اس وقت ہوا کہ جب انصار نے حضرت کی بیعت کی تو مشرکین قریش نے مسلمانوں پر  
 نہایت سختی کی۔ پس یہی فتنہ مراد ہے جس میں حکم قتال دیا کہ یہ فتنہ بالکل اٹل ہو جائے۔  
 پھر آئیے امام راہی لکھتے ہیں اما ان یكون المراد من الآية وقاموا هم ولا اجل ان يحصل  
 هذه المعنى او يكون المراد وقاموا هم بغرض ان يحصل هذا المعنى فان  
 كان المراد من الآية هو الاول وجب ان يحصل هذا المعنى من القتال فوجب  
 ان يكون المراد يكون الدين كله لله في ارض مكة وما والاها لان المقصود  
 حصل هناك قال ولا يجمعه دنيا في جزيرة العرب لا يمكن حمله على جميع البلاد  
 اذ لو كان ذلك مراد لما بقي الكفر في ما مع حصول القتال الذي اياه الله به يعني مراد من

حصہ یہ ہے۔

فا خبرني عن وصيك من هو فاما من بني  
الاوله وصي وان نبينا موسى بن عمران  
اوصى يوشع بن نون فقال ان وصيي  
علي بن ابي طالب بعدة سبطاي الحسن  
والحسين تتلوه تسعة ائمة من صلب  
الحسين قال يا محمد فهم علي قال اذا  
مضى الحسين فابنه علي فاذا مضى علي فابنه  
فاذا مضى محمد فابنه جعفر فاذا مضى جعفر  
فابنه موسى فاذا مضى موسى فابنه  
علي فاذا مضى علي فابنه محمد فاذا مضى محمد  
فابنه علي فاذا مضى علي فابنه الحسن فاذا  
مضى الحسن فابنه الحجة محمد المهدى <sup>فہو لاد</sup>  
اثنا عشر قال اخبرني كيفية موت  
علي والحسن والحسين قال صلى الله عليه  
وسلم يقتل علي بضربة على قرينه والحسن يقتل  
بالسم والحسين بالذبح قال فابن مكرم  
قال في الجنة في دره حتى قال اشهد  
ان لا اله الا الله وانك رسول  
الله واشهد انهم الاوصاء  
بعدك وقد وجدت في كتب الانبياء

ترجمہ

کہا یہودی نے کہ خبر دو تم امیر محمد اپنے وصی  
سے کون ہو کیونکہ کوئی نبی ایسا نہیں گزرا ہو  
جس کا وصی نہ ہو چنانچہ حضرت موسیٰ کا وصی  
یوشع بن نون تھا۔ فرمایا رسول اللہ  
نے کہ میرا وصی علی ابن ابیطالب ہو اور وہ  
نواسے میرے حسن اور حسین کے بعد  
امام ہونگے اولاد حسین سے۔ کہا یہودی نے  
او محمد ان لوگوں کے نام بتاؤ۔ فرمایا رسول اللہ  
نے جب وفات کریں گے حسین تو ان کے فرزند  
علی زین العابدین اور ہونگے اور ان کے  
بعد بیٹے ان کے محمد باقر ان کے بعد حضرت  
جعفر صادق بیٹے ان کے پھر حضرت موسیٰ کاظم  
ان کے بیٹے پھر علی رضا پھر ان کے بیٹے محمد تقی  
ان کے بعد علی تقی بیٹے ان کے بعد حسن عسکری  
ان کے بیٹے پھر بیٹے ان کے محمد مہدی جو تجھ میں  
پس یہ بارہ امام ہیں۔ کہا یہودی نے بتاؤ  
کیفیت وفات علی و حسن و حسین کو کہا  
حضرت نے علی قتل کئے جائینگے تلوار سے  
اور حسن قتل ہونگے زہر سے اور حسین  
ذبح کئے جائینگے۔ کہا یہودی نے ان



آیہ سے یا تو یہ کہ قتال کو تاکہ حاصل ہو یہ غرض یا یہ مراد ہے کہ قتال کرو واسطے حصول اس غرض کے  
پس اگر معنی اول مراد ہو تو ضرور ہو کہ حاصل ہو یہ معنی قتال سے لہذا مراد یوں الدین اکلہ  
سے ارض مکہ پر اور اطراف اسکے کیونکہ یہ مطلب ہے حاصل ہو کہ حضرت نے فرمایا جزیرہ عرب میں و دین  
انہیں جمع ہو سکتے و رہیں مکن ہر محل اسکا نامی بلاد پر کیونکہ اگر یہ مراد ہوتا تو کفر کیا کہیں جو دہ رہتا  
حالانکہ قتال ہو جسکا حکم خدا نے دیا ہے۔

ماں جناب قرآن میں صرف یہی ایک حکم نہیں ہے کہ قاتلو ہر ملکہ یہ حکم بھی تو اسی قرآن میں  
وان حنوا للسلہ فا جنح لواءہ توکل علی اللہ انہ هو السميع العليم سورہ انفال  
یعنی اگر وہ لوگ مائل ہوں طرف صلح کے تو تم بھی اس طرف مائل ہو جاؤ اور توکل کرو خدا پر کہ وہ  
سمیع علیم ہے۔ یہ دو آیہ ایک ہی سورہ ایک ہی بارہ میں ہے جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں جناب امام  
حسن علیہ السلام قرآن مجید سے صلح پر کیونکہ جب عموم کفار کیلئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ مائل بصلح ہوں تو دعیا  
اسلام کے مقابلہ میں کیونکہ ممکن ہے کہ صلح سے عدول کیا جائے۔  
اب تو آپ کو اچھی طرح معلوم ہوا کہ رسول اللہ نے حدیبیہ میں کنیزوں صلح کیا اور جناب امام حسن  
نے کیوں صلح کیا خدا کا حکم ہی ایسا تھا۔

پھر آیہ ولاتاقوا بایدیکم الی التھلکۃ بھی تو جناب امام حسن کے پیش نظر تھا  
کیونکہ بلا تہیہ اسباب جنگ کرنا کب جائز ہو  
ماں اس تقریر سے آپ نے یہ بھی ظاہر کیا کہ اگر مغویہ مرتد تھا تو معاذ اللہ جناب امام حسن بھی  
مرتد تھے۔ جیسا کہ سابقاً جناب امیر المومنین کے ساتھ مغویہ کو لفظ امیرین میں داخل  
کر کے قابل علیہ السلام ظاہر کیا جسے لے کر ہمارے بھائی نے لے کر ابر کیا چارہ ہے کہ خدا آپ کی ہدایت  
ہو جائے تو اہل سنت کا اسلام جو کچھ ہر ذمہ بیعت شیخین ہے کہ اگر انکا کفر ثابت  
مغویہ و یزید ہے کہ اگر اسکی کافر و مرتد قبول کر لیجئے تو پھر اسلام آپ دست بردار ہی  
ہو جائیں جسکی تصدیق آپ کے کلام سے ظاہر ہے کہ تحریراتوں میں جو بذریعہ حدیث سفینہ مغویہ  
صاحب مرتد بنائے گئے۔ تو آپ نے ہمعارضہ اسکے اس آیہ و قاتلو ہر ملکہ جناب امام حسن

کچھ بھی وہی حکم جاری کر دیا جس کے بعد یہ بھی لکھ دیا کہ ہم اہل سنت کا یہ عقیدہ نہیں  
 قبولہ اور حدیث راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اباسفیانا الخ اور حدیث منها  
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یطلع الخ حدیث اول کاراوی زعشری معتزلی ہر  
 اور ثانی حدیث کاراوی مفقود بہر حال یہ دو حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ روایت معتبرہ  
 حدیث اول کا جواب ثالث میں مذکور ہر اور حدیث ثانی درصورت اعتبار اولہ مذکورہ بالا  
 سے صاف و صریح منسوخ طور پر باطل ہو گیا۔

اقول حق یہ ہے کہ جمالت بھی عجیب بلا ہے آپ نے ربیع الاموار زعشری سے اس روایت کے  
 نقل کرنے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ راوی اسکا زعشری ہے جو معتزلی ہے حالانکہ وہ راوی نہیں ہے  
 بلکہ ناقل ہر رواہ معتبرہ اہل سنت سے چنانچہ اول میں اس روایت کو تاریخ محمد بن جریر  
 طبری سے نقل کر چکا ہوں ملاحظہ ہو ص ۱۱۳

مگر میں آپ کے مزید تسکین کے لئے پھر اس روایت کو طبرانی ابن حجر مکی سے نقل کرتا ہوں  
 جس سے آپ کو معلوم ہو کہ یہ روایت صحیح السنہ ہے دیکھئے لکھتے ہیں وجاء بسند عالم  
 رجال الصیح الا واجدا فمختلف فیہ لکن قواہ الذہبی بقولہ انه احد  
 الاثبات وما علمت فی جرح اصلا ان عمرا اصعد المنبر فوقع فی علی شغل  
 مبللہ المغیر بن شعبہ فقیل للحسن اصعد المنبر لئلا علیہ ما تمنع الا ان  
 یعطوہ عہدا انہم یرصد قواہ ان قال حقاً ویکذبون ان قال باطلا فاعلم  
 ذلک فصعد المنبر فحمد الله واشفق علیہ ثم قال الشدک الله یا عمر و یا غیرہ  
 لم تعلم ان النبی لعن السابق والقائد احدہما فلان قال یلعنہ ثم قال  
 الشدک بالله یا مغویہ ویا مغیرہ لم تعلم ان النبی لعن عمر ابکل قافیہ  
 قال لعنہ قال اللہ لعنہ ثم قال الشدک بالله یا عمر و یا معاویہ  
 لم تعلم ان النبی لعن قوم ہذا قال یلعنہ قال الحسن فانی احمد اللہ الذی  
 جعلکم فیمین تبیرا من ہذا ای علی مع انہ لم یسب قط وانما کان یذکر بغاۃ  
 العظمت والجلالہ ص ۱۲۰ برما شہ صواعق مرقہ



یعنی یہ حدیث ایسی سند سے وارد ہو کہ راوی اسکے کل ایسے راوی ہیں جس سے سند صحیح ہو  
 کوئی راوی اسکا مخرج نہیں ہو مگر ایک راوی جسکے بارے میں اختلاف ہو اسکو بھی اس نے  
 قوی کر دیا ہے کہ یہ شخص اثبات سے ہو۔ اور یہ کہ بھی کوئی حرج اسکی نہیں معلوم ہو۔ وہ  
 روایت یہ ہو کہ عمرو عاص نے منبر پر جا کر گالیاں دیں جناب امیر کو اسید طرح مغیرہ نے بھی  
 تو لوگوں نے جناب امام حسن سے کہا کہ آپ بھی جا کر اسکا جواب دیجئے حضرت نے انکار کیا اور کہا  
 الا انیک تم لیگ اسکا عہد کر دو کہ اگر ہم سچ کہیں تو اسکی تصدیق کرو اور اگر جھوٹ کہیں تو  
 اسکی تکذیب کرو۔ سب نے اسکا اقرار کیا تو حضرت نے منبر پر جا کر بعد حمد و ثنا فرمایا اور عمرو  
 المغیرہ۔ ہم تمکو خدا کی قسم دیتے ہیں کہ سچ کہو تم اسکو جانتے ہو کہ رسول نے لعنت کی ہے۔  
 سابق (کھینچنے والا) قائد (ہانکنے والا) پر جنہیں سے ایک شخص فلان ہو (مغویہ) سب نے  
 کہا۔ ہاں۔ پھر کہا اور مغیرہ و مغویہ تمکو قسم دیتے ہیں کہ بتاؤ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ نے  
 عمرو عاص پر بعض ہر قافیہ سنے لعنت کیا ہے دونوں نے کہا ہاں۔ تب حضرت نے مغویہ و  
 عمرو عاص سے گواہی طلب کی کہ رسول اللہ نے مغیرہ کی قوم پر لعنت کی ہے وہ دونوں نے اقرار کیا  
 تب حضرت نے فرمایا الحمد للہ کہ تم لوگ ان لیگوں سے ہو جو تبرا کرتے ہو اس شخص سے  
 یعنی جناب امیر سے والا کہ بھی رسول اللہ نے بڑا نہ کہا بلکہ نہایت عظمت و جلالت یا تو  
 اس روایت کو چونکہ میں طرق متعددہ سے حصہ اول میں لکھا یا یہوں اسلئے بخوف طوالت  
 دوبارہ اس سے بحث نہیں کرتا۔ مگر مخاطب کو تو اب بخوبی معلوم ہوا کہ یہ روایت صحیح ہے  
 اسکی سیطرہ کی حرج نہیں ہو سکتی۔ پھر حریف ہو جو اس پر ایمان نہیں لاتے اور زحمتی  
 کے نقل کرنے سے معتزلی کا الزام دیتے ہیں۔

قولہ اور حدیث ثانی کا راوی مفقود ہے۔ ظاہر ہے کہ میں نے اس حدیث کو  
 تاریخ محمد بن جریر طبری سے نقل کیا ہے جسکی توثیق تصدیق بھی ظاہر ہے کہ اسکی حدیث  
 کو کوئی ضعیف نہیں کہہ سکتا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ حدیث ایسی صحیح و معتد بہ غلطہ معتضد  
 نے اس سے استدلال کیا اور بعض حدیث اہل سنت دوبارہ لغویہ اسے استعمال کیا۔ پھر آپ  
 اس پر کوئی اعتراض کر سکتے ہیں حالانکہ بقول امام طبری یہ حدیث مشہور و معروف ہے جو قریب

بتوانی ہے۔

باقی رہا آپ کا یہ کہنا۔ بہر حال یہ دو روایت قابل اعتبار نہیں بنا برآپ کے مذاق خاص کے بہت صحیح ہے۔ کیونکہ آپ کے ایمان کا دار و مدار احادیث وضعی پر ہے نہ احادیث صحیحی پر۔

ملاء علی قاری لکھتے ہیں ومن ذلك ما وضعه بعض جملة اهل السنة في

فضائل معوية قال اسحق بن راهويه لا يصح في فضيلة معوية بن ابي

سفيان عن النبي شيء ومن ذلك ما وضعه الكذابون في مناقب ابي حنيفة

والشافعي على التخصيص على اسمها وكذا ما وضعه الكذابون ايضا في خصوص

موضوعات كبير يعني اسطر ح بے اصل ہیں وہ روایتیں جو جمال اہل سنت نے فضائل معویہ

کی حدیثیں بنائیں کہا اسحق بن راہویہ نے کہ نہیں صحیح ہوئی فضائل معویہ میں رسول اللہ

سے کوئی شے اسطر ح وہ روایتیں ہیں جو بنائی گئیں فضائل ابو حنیفہ و شافعی میں نام

نیکر انکا اسطر ح ان دیوؤں کی مذمت میں بھی بنائی گئیں۔

پس جہاں یہ معلوم ہوا کہ معویہ کی فضیلت میں کوئی حدیث نہیں وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل سنت

کی حدیثیں بنائیں۔ جنہر آپ لوگوں کا عقاد ہے۔ غور کیجئے آپ کے اسلاف آپ کے لئے کیا کیا

حیرہ جمع کر گئے ہیں ابو حنیفہ و شافعی و معویہ سب کیلئے حدیثیں تیار کر گئے ہیں جو آج آپ لوگوں کے

نام آرہی ہیں۔

یہ نہ خیال کیجئے گا کہ یہ سب احسان صرف انھیں لوگوں کے ساتھ کیا گیا ہے حضرات شیخین کیلئے

سے کہیں زیادہ بنائی گئی ہیں چنانچہ ملاحظہ فرمائیے کہتے ہیں و ما وضعه جملة المنتسبين

الى السنة في فضيلة انصديق الامير يعني انھیں موضوعات وہ حدیثیں ہیں

جو جمال سنتوں نے کہ اپنے کو اہل سنت کہتے ہیں فضیلت صدیق میں حدیثیں بنائیں۔

اور امام شوکانی نے بیس حدیثیں موضوع فضائل ابو بکر میں نقل کی ہیں اور بآئہ فضائل میں

اور آٹھ فضائل عثمان میں

باقی رہا دعوت منسوخیت یا بطلان۔ پس سابقہ ذکر ہو چکا کہ انک آپ کے ساتھ دعا و سحر

کروں کسی عالم کے قول سے سند بھی تولائے۔



واہ رنے انصاف اہل سنتہ کہ احادیث صحیحہ کفر و نفاق و ارتداد خلفاء کے لغو و باطل قرار  
 دینا اور روایات فضائل جو سب وضعی و مصنوعی ہیں وہ سب صحیح کہی جائیں اور جو آیات  
 و احادیث صحیحہ کہ دربارہ اہل بیت طاہرین ہیں وہ سب آپ کے نزدیک منسوخ  
 و باطل۔ بھلا کوئی مسلمان قول رسول کو باطل کہہ سکتا ہے بجز آپ کے۔ کیونکہ خلیفہ دہیم  
 کے بعد آپ ہی کو درجہ نبوت ملا ہے جو رسول اللہ کی حدیثوں کو منسوخ کریں اور باطل۔  
 آپ فرمائے آپ میں اور کفار میں کیا فرق رہا وہ بھی تو قول رسول کو باطل جانتے تھے  
 قوله وان الذین یؤذون اللہ۔ الخ

اسکا جواب کلام شاہ عبدالعزیز سے مذکور ہو چکا۔ مگر آپ کی یہ نئی تحقیق اب معلوم ہوئی  
 کہ ایذا سے خدا و رسول سے بھی آپ کے نزدیک اسی وقت کوئی مستحق لعنت ہو سکتا ہے جو جب  
 کافر ہو اور مسلمان منافق ہو کر جو ایذا خدا و رسول کا مرتکب ہو تو اس پر کوئی الزام نہیں۔  
 آج تک یہ مضمون کسی سے نہیں سنا گیا تھا۔ پھر ناحق خدا و رسول نے منافقین کی مذمت  
 فرمائی اور ان پر لعنت کی اور ناحق آپ کے علمائے اس آیت سے بچانے کے لئے ابو بکر و عمر صاحب  
 کو اسکا دعویٰ کیا کہ وہ مرتکب نہیں ہو یہی کہہ دیتے یہ سب تو کفار سے متعلق ہر کلمہ کو تو  
 قولہ تارینہ الخلفاء صحیحہ میں جو حدیث منقول ہو۔

اقول اپنے مسئلہ اول پر تقریر کا خیال نہیں کیا کہ اسکا کیا مطلب ہو وہ تو قول معاویہ  
 ما زلت اطعم فی الخلافۃ سے استدلال کرتا ہے کہ خود مغویہ بیان کرتا ہے بلکہ ہمیشہ خلافت  
 کی طمع رہی جیسے مولوی روم کا یہ شعر لکھا تھا سے اہل دنیا کافران مطلق اندہ پور و زو شب  
 در بنی بن و در زق زق اندہ۔ آپ سمجھے کہ یہ روایت صحیح ہے یا یہ حدیث درست ہے حالانکہ  
 یہ خبر آپ کا خیال خام ہے کیونکہ ممکن ہی نہیں رسول اللہ کبھی ایسا کلام فرمائیں جس سے اہل باطل کو کوئی  
 سند حاصل ہو یہ سب مقررات بنامیہ سے ہر جگہ تصریح کر رہے ہیں چنانچہ آپ کے علمائے صاف صاف  
 لکھ رہے ہیں کہ کوئی حدیث صحیح نہیں اور معبر کی کذابت بھی معلوم ہوئی دیکھئے عطاء بن اشر  
 جزری تاریخ کامل میں لکھتے ہیں صحت ۲۰ جلد ۳

نقال کتب کذب بدلے بعد صاحب النعلۃ الثوبیۃ یعنی مغویہ قطع

فیہا من یومئذ یعنی ابتداء فتح عثمان میں جو معینہ مدینہ میں یا تھا تو اس وقت یہ وہ تھا اگر عثمان قتل ہو تو حضرت علی خلیفہ ہونگے اور بعض نے زیر کثیر اشارہ کیا تھا اس وقت کہہ لیا دبار نے کہا نہیں بلکہ بغلہ شہر باوا کا یعنی مغویہ خلیفہ ہوگا اس وقت سے مغویہ کو طبع ہوئی اسکی۔

اب آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ مغویہ نے جو وہ طبع بیان کی ہے وہ قرآن مجید پر کہنا چاہا ایک عالم یہودی المذہب تھا جو بڑا خلافت خلیفہ دوم سلام لایا اور قواعد نجوم و علوم کہتا ہے خوب واقف تھا اسی نے کثر اس قسم کی باتیں بیان کرتا جس پر خلیفہ دوم غافل ہوئے اور یہی وجہ تھی اسکے تقرب کی جس سے وہ ایسی باتیں سکھاتا جو یہودیت کی حیاں تھیں جس سے آج تک یہی امور اہل سنت میں رائج ہیں۔

باقی یہی یہ تقریر کہ حضرت سلیمان بادشاہ ہود والقرنین نے یہ شہمت پائی طاوت کو یہ مرتبہ ملا اسکے جواب کی ضرورت نہیں کیونکہ بحث نہ مطلق سلطنت میں ہے نہ حکومت میں بلکہ مجاز حکومت سلطنت سے بحث ہے۔ اگر آپ ان لوگوں کی سلطنت کو ناجائز و نامشروع قرار دیدیں تو آپ کی تقریر بہت درست ہے۔ وگرنہ آپ جانتے ہیں شریعت اسلام کی غرض ایمان داری ہے نہ بیایمانی اب ہم اس رسالہ کو اس دعا پر ختم کرتے ہیں کہ خداوند عالم مسلمانوں کے حال پر رحم کرے اور ان کو ایمان و تقویٰ کی ہدایت کرے کہ وہ راہ مستقیم پر چلیں۔ بادشاہ تو دنیا میں روزمرہ جوتے ہیں اور ہونگے۔ مگر بجز اہل سنت دنیا میں کوئی ایسا مذہب نہیں جس کے مذہب کی بنیاد بادشاہ پرستی پر ہو کہ جو شخص دنیا میں بادشاہ ہوا اسکے یہ حمایتی و طرفدار ہیں

واللہ یمدی من یشاء الی صراط مستقیم

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین الصلوٰۃ والسلام

سید المرسلین الہ الطاہرین رحمۃ اللہ علیہ

اعمالہم جمعہ

کتبہ الفقیر الیہ محمد صالح المنجد





المقدمة وفيما عهد اليها موسى بن  
 عمران عليه السلام انه اذا كان اخر  
 الزمان يخرج نبي يقال له احمد ومحمد  
 خاتما لانبيا ولا نبي بعده فيكون اوصياء  
 بعده اثنا عشر اولهم ابن عمه وخنه والثاني  
 والثالث كانا اخوين من ولده ويقتل  
 امة النبي الاول بالسيف والثاني بالسهم  
 والثالث مع جماعة من اهل بيته بالسيف  
 وبالعطش في موضع الغربة فهو ولاد  
 الغنم يذبح ويصبر على القتل لرفع  
 درجاته ودرجات اهل بيته و  
 ذريته ولاخراج محبيه واتباعه  
 من النار وتسعة الاوصياء منهم  
 من اولاد الثالث فهو كالاثنا عشر  
 عدد الاسباط قال صلى الله عليه  
 وسلم اتعرف الاسباط قال نعم انهم  
 كانوا اثنا عشر اولهم لادى بن برخيا و  
 هو الذي غاب من بني اسرائيل غيبة  
 ثم عاد فظهر الله به شريعة بعد  
 اندراسها وقاتل قريظيا الملك حتى  
 قتل الملك قال صلى الله عليه وسلم

لوگوں کی جگہ کہاں ہوگی۔ کہا رسول اللہ  
 نے جنت میں جہاں میرا درجہ ہوگا پس  
 ایمان لایا یہودی یا شہد ان لا اله  
 الا الله وانك رسول الله و  
 اشهد انهم الاوصياء بعدك  
 کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور آپ  
 رسول خدا میں اور گواہی دیتا ہوں کہ یہ سب  
 اوصیا میں آپ کے بعد کہ کتب انبیاء سابقین  
 میں اسکی خبر ہے پائی ہو۔ اور اسکا عہد لگے  
 ہیں حضرت موسیٰ کے کہ آخر زمانہ میں ایک  
 پیغمبر ہوگا جسکو احمد و محمد کہیں گے وہ خاتم انبیاء  
 ہوگا جس کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ اُن کے بعد  
 بارہ وصی اُن کے ہونگے کہ پہلا اُنکا ابن عم و  
 داماد اُنکا ہوگا اور دوسرے تیسرے وصی  
 دو بھائی ہونگے فرزند اُن کے جنھیں امت  
 نبی قتل کرے گی ایک کو تلوار سے دوسرے  
 کو زہر سے تیسرے کو قتل کرینگے مع اہل بیت  
 اُن کے جو کشتہ ہونگے تلوار سے میدان  
 غزت میں پس وہ مثل گو سفند فرخ کیا جائے  
 اور صبر کرے گا قتل برتا کہ درجات اُن کے اور  
 اُن کے اہل بیت کے بلند ہوں اور ذریعہ



کائن فی امتی ما کان فی بنی اسرائیل  
 حذوا النعل بالنعل والقذۃ بالقذۃ و  
 ان الثانی عشر من ولدی یغیب حتی لا یرى  
 ویاتی علی امتی بزمان لا یتنبی من الاسلام  
 الاسم ولا یتقی من القرآن الارسی فینذ  
 یا ذن الله تبارک وتعالیٰ به بالخروج فیکلم  
 الله الاسلام به ویجد طوبی لمن لجم  
 وتبعهم والویل لمن ابغضهم وخالفهم  
 وطوبی لمن تمسک بهمدا هم فان شاء  
 نغسل مشعس

صلی الله ذوالعلی علیک یا خیر البشر  
 انت النبی المصطفیٰ والہامی المنقصر  
 بکرمہ انار بنا و فیک نرجوا اما امر  
 ومعشر یمیتہم ائمة اثنا عشر  
 حبا هو رب العلۃ ثم صطفاهم من کذلک  
 قد فاز من والاهم وخاب من عادى الزہر  
 اخرہم یحییٰ الظلماء وهو الامام المنتظر  
 وعترتک الاخیار لی والتابعین ما اخر  
 من کان عنہم و مرضا فسوف یصلاکم

نجات ہونے دو سنتوں اور شیعوں کے لئے  
 آتش جہنم سے۔ اور فودعی ہونگے انکی  
 اولاد سے۔ پس یہ بارہ امام ہونگے ہم عدد  
 اسباط (بنی اسرائیل) کے۔ فرمایا حضرت  
 نے تو پہچانتا ہر اسباط کو۔ کہا اُس نے (وہی  
 یہودی جو اسلام لایا) مان میں پہچانتا ہوں  
 وہ بارہ آدمی تھے کا اول اُنکے او سے بن بنیا  
 میں جو غائب ہوئے تھے بنی اسرائیل سے ایک  
 نماز تک پھر خدا نے اُنکے ذریعہ سے ظاہر  
 کیا شریعت کو بعد انداس ہو جانے کے۔  
 اور قتال کیا انہوں نے فرسطیا بادشاہ سے  
 کُتے قتل کیا۔ فرمایا حضرت نے وہی میں  
 اس لہت میں بھی ہونیوالی ہیں جو اہم سابقہ  
 میں ہوئیں۔ اور بارہواں فرزند میرا غائب  
 ہوگا کہ نہ دیکھا جائیگا یہاں تک کہ گزر چکامیری  
 لہت پر ایک مائے جس میں اسلام فقط ایک  
 نام رہ جائیگا اسوقت خدا اذن دیکھا اُسکو  
 بخروج جسکے سبب اسلام ظاہر ہوگا اور  
 اُسکی تجدید ہوگی پس طوبی ہے جو اُسکو جو انکی

مابعت کرے اور محبت کرے اور واسے ہوا سیر خورنے بغض کرے اور مخالفت۔ اور طوبی ہے  
 جو اُسکے لئے جو تک کرے اُسے اور انکی ہدایت کو قبول کرے۔ اسیر اُس یہودی چننا شعلہ کے

جس کا خلاصہ یہ ہے۔ خدا کا صلہ و سلام ہو پیر اور غیر البشر کہ تم نبی مصطفیٰ و ماشی مفتخر ہو خدا نے  
بدولت تمہارے ہدایت کی میری اور تم سے امید ہو جن بارہ اماموں کا نام لیا وہ ایسے ہیں کہ خدا نے  
انکو برگزیدہ کیا اور پاک کیا۔ انکی محبت رستگاری ہوگی اندریاں کار ہوگا نہ جوئے مخالفت  
کے۔ امام منتظرؑ کے جو بارہویں امام ہیں وہی تشنگی کے بجھانوالے ہونگے۔ جو ان سے روگرداں  
ہو گا وہ جہنم میں جائیگا۔

دیکھئے یہ تحقیق یہ حدیث بھی مقبول اہل سنت ہونکہ کسی علم شیعہ کی تقریر ہو یا اسکی تحقیق۔  
یہ حضرات اہل سنت اسکو کیوں نہیں قبول کرتے جو انکا ایمان درست ہو اور ان کے بیٹروں سے  
نجات ملے جو دیگر علماء اہل سنت نے پھیلارکھا ہے۔

اگر آپو آیہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم پر عمل کرنا ہو جو ضروری  
تو اس تحقیق کو قبول فرمائے کیونکہ خدا کہتا ہو اطاعت کرو تم خدا کی اور اطاعت کرو رسول کی  
اور اولی الامر کی۔ تو پہلے شناخت انکی حاصل کیجئے۔ پہچانئے وہ لوگ کون ہیں اُسکے بعد اطاعت  
کیجئے جو واجب ہو اسی لئے حکم دیا گیا ہو کہ من مات و لم یعرف امام زمانہ مات  
میتة جاهلیة کہ جو مر جائے بغیر پہچانے ہوئے اپنے امام زمانہ کے تو اُسکی موت موت جاہلیہ  
ہوگی جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں ہے۔ یہ حدیث شیعہ و سنی کے یہاں بالاتفاق قبول کی گئی ہے  
اور صحیح مانی گئی ہے۔ پھر فرمائیے اسکی تصدیق بغیر قبول کرنے اس حدیث کے کیونکر ہو سکتی ہے  
کیونکہ امام کا موجود ہونا ہر زمانہ میں اُسی صورت میں ثابت ہو سکتا ہو جب اس حدیث پر اول اس  
طریقہ پر ایمان لایا جائے۔ ورنہ تحقیقات مابین سے قیاب نے دیکھا کہ ابھی تک بارہ امام ہی نہیں  
معین ہوئے جو انکا وجود ہر زمانہ میں تسلیم کیا جائے اور اسپر ایمان لایا جائے

غرض ان تحقیقات سے اچھی طرح معلوم ہو کہ رسول اللہ نے امت کی ہدایت میں کس طرح  
کی کوتاہی نہ فرمائی کل انکام شرح کس طرح بلکہ ان سب نے زیادہ اسکی توضیح فرمائی معرفت امام  
زمانہ کو واجب فرمایا۔ پھر انکی تعداد بتائی کہ بارہ ہے۔ پھر نام بنام بتایا کہ یہی دو فائدہ امام ہیں



جنگو بارہ خلیفہ بھی فرمایا بارہ امیر بھی بارہ سردار بھی سبکی بشارت خود تورات میں بھی موجود ہے۔  
 یہی سبب ہے کہ شاہ عبدالغریز صاحب نے بھی صفات صفات قرار کیا کہ بارہ امام کے مراد لینے سے  
 اس حدیث میں ہم شیعوہ کو خطا کار نہیں جانتے۔ ہاں مردم شیعہ یہ سبب تعین مراد دریں  
 احادیث خاطلی نیکو نگہ سمجھتے ہیں و اکثر شیعہ اس صفات را بارہ اہل اہل انطباق کردہ اند اصلاً  
 ایشان ہم نظریں نزد امامزادہ خواہند بود و فتاویٰ پس جب اس تحقیق میں کسی طرح کی  
 خرابی نہیں ہوا یہی صحیح و درست ہو پھر اہل سنت کیوں نہیں قبول کرتے؟  
 ہر کیف اہل سنت کی جان ایک عجیب قسم کے عذاب میں مبتلا ہے کہ ایک طرف دنیا کو دیکھتے ہیں اور  
 اُس کے سامان اسباب تعیش کو تو بھجوری کستی بناتا ہے ورنہ قوم سے برادری سے خارج  
 کئے جائیں گھر سے نکالے جائیں لوگ دشمن ہو جائیں کیونکہ بقاعدہ الناس علی دین  
 ملو کہ اکثر مسلمان اہل سنت ہی میں جو دیکھتے آئے کہ خلافت سلطنت زیادہ تر اسی  
 طریقہ میں رہی۔ دوسری طرف جب حدیثوں پر نظر پڑتی ہو کچھ خدا کا خون دامگیر ہوتا ہے  
 تو ہمیشہ کہہ دیتے ہیں جہاں ہر طرح کے الزام سے نجات ملتی ہو اللہ کرام کا ساتھ ہوتا ہی  
 عیوب سے برات مہنی ہوا اعلیٰ علمائے اہل سنت نے جبکہ رزق کا دار و مدار اسی پر ہے کہ بذریعہ  
 پیری مری کچھ پیدا کریں یا ناز و عطا ہو کو دینے سے اپنا پیٹ بھریں۔ یہ تدبیر نکالی کہ اپنے  
 ہم مذہب کو شیعوں کے پاس بیٹھے اور انکی صحبت میں رہنے سے دوکیں۔ انکی کتابوں کے دیکھنے  
 سے۔ بلکہ خود اپنے مذہب کے تاریخی حالات دیکھنے سے بھی منع کریں۔ کہ کہیں یہ شخص شیعوہ ہو جا  
 یہی باعث ہے کہ علمائے سلف نے انکو بحث و مناظرہ کرنے سے روکا اور علم کلام کو حرام کر دیا کہ  
 اسکا دیکھنا یا جاننا حرام ہو۔ مگر چونکہ اب اُس قسم کے علما باقی نہ رہے جو کچھ سمجھیں وہ بھی ہیں۔ بلکہ اب ملائی  
 کا لقب ان لوگوں نے حاصل کیا ہے جو شرع و تقایہ بھی اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے۔ اسلئے اکثر جہاں  
 آگے اب اُلجھ پڑتے ہیں اور بحث و مباحثہ پر تیار ہو جاتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اس طریقہ سے  
 اور بھی مسلمان کے حالات ظاہر ہونگے جسکے چھپانے کیلئے علما و سلف نے علم کلام کو حرام کر دیا تھا



یہی سبب کہ ہندوستان میں چونکہ کچھ صاحب علم موجود ہیں وہ اولاً مباحثہ ہی نہیں کرتے  
 اور اگر کہیں مناظرہ کا نام بھی لیا تو معاویہ کے بارے میں یا زید کے بارے میں نہیں پڑتے جنکے  
 بارے میں انہوں نے اچھی طرح سمجھ لیا ہے کہ اس جھڑپے بجز فیضیاتی اور رسوائی کوئی نتیجہ نہیں  
 حاصل ہو سکتا۔ بخلاف ہمارے اس صوبہ نیگاں کے جہاں علمی روشنی سے بالکل محروم ہیں صرف مولود  
 خوانی سے ملاؤں کو مطلب ہے جس سے چند کچے ہاتھ لگائیں۔ لہذا انکا شور و غوغا جو کچھ ہر مغویہ  
 کے بارے میں کہ نہایت درجہ غلو اسکی محبت میں رکھتے ہیں کیونکہ اپنی حالت و ماورائیت سے سمجھتے  
 ہیں کہ یہ بھی ویسا ہی صحابی اور خلیفہ ہے جیسا کہ خلفاء ثلاثہ تھے۔ اور فی الحقیقت یہ جتنا مطابق  
 حدیث مذکورہ بالا کے صحیح ہے کہ جب یہ بھی بار خلیفہ میں داخل ہیں تو پھر انہیں اور خلفاء ثلاثہ میں  
 کیا فرق رہا۔ اسی سے علماء اہل سنت نے سرحد اہل سنت کا خطاب دیا ہے تاکہ کف لسان و سد  
 زبان کی یہیں حد بندی قائم کی جائے۔ یہی مصلحت زید کے بارے میں بھی رکھی گئی جسکو وہی سب  
 خطاب والقباب مرحمت ہوئے جو اُس کے باپ کو حاصل تھے۔ لہذا ان کے اعمال و شتائے نہ تھے  
 کہ سرحد داری کا عہدہ قائم نہ کر سکے جسکا اصل باعث اسکا صحابی نہ ہونا ہے۔ اور خود صاحب  
 و تابعین کو قتل کرنا و زلزلہ میں سے اس پر کوئی ایسا جرم بھاری قائم کیا جاتا جس سے  
 وہ مستحق لعنت ہو سکے۔ ہاں شیعوں کی ہر سالہ تعزیر داری و محرم کی فوج  
 زاری نے بھی بہت کچھ اثر والا جس سے اُسکے ظلم کی حقیقت عام عالم پر ظاہر ہو گئی ورنہ  
 یہ واقعہ کربلا بھی اسی طرح چھپا دیا جاتا جیسا کہ واقعہ خیمہ خضراء یا کیا جس میں لاکھوں آدمیوں کے  
 روبرو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا وحی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا۔ یہی باعث ہے  
 کہ اہل سنت اصل محرم پر بھی بہت کچھ طعن لاتے ہیں اور جابجا ضد الاعتراض کرتے ہیں تاکہ شیعوں  
 اس سے باز آئیں تو زید کے حالات بھی مخفی ہو جائیں اور مثل خلفاء ثلاثہ اسکی بھی پرستش ہونے لگے  
 بہر حال قبل از جواب تقریر فریق مخالف ہم یہ مناسب سمجھتے ہیں کہ کچھ صرف احوال خدا و رسول  
 و ائمہ کرام و صحابہ و تابعین و علماء و خلفاء دربارہ مطویہ نقل کریں تاکہ معلوم ہو جائے جو لوگ





کان دین اللہ دخلہ وال اللہ دولا وعبا  
 اللہ خو لا ص ۱۳۳ نظیر الجناح  
 عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم انما اخاف علی امتی اثمہ  
 مضلین قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لا تزال طائفة من امتی علی  
 الحق ظاہرین لا یضرهم من خذلهم  
 حتی یاتی امر اللہ ترمذی۔ لابی داؤد من  
 قاتل علیا علی الخلافة فاقتلوه کانتا من  
 حکان ص ۱۳۹ ینابیع المودة۔ عن ابن  
 عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب  
 بعضکم رقاب بعض مرہ۔ ترمذی  
 قال ثنی سفینة قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم الخلافة فی امتی ثلاثون  
 سنة ثم ملک بعد ذلک ثم قال لی  
 سفینة امسک خلافة ابی بکر ثم  
 قال وخلافة عمر وخلافة عثمان ثم قال  
 امسک خلافتہ علی فوجدنا ما اطلقین  
 سنة قال سعید فقلت له ان بنی امیہ  
 یزعمون ان الخلافة فیہم قال کذبوا بنو الزید

مضلین (گمراہ کر دیوالے سلاطین واکم)  
 سلاطین اور یہ بھی فرمایا کچھ لوگ ہماری امت  
 سے ہمیشہ ظاہر ہو گئے حق پر جنگو کیے گا مظلوم  
 کو نافرین ہو جائیگا یہاں تک کہ مظلوم سے  
 ص ۱۳۳ ترمذی (غور فرمائیے وہ اللہ مضلین  
 کون ہیں اور طائفہ کون ہو) ابوداؤد  
 راوی میں کہ حضرت نے فرمایا جو جنگ کہے علی  
 وبنی خلفائے اسکو قتل کر دو کوئی جو۔ ابن عباس  
 سے روایت ہو کہ حضرت نے فرمایا تم بعد میرے  
 کا زہر چاہو کہ بعض تمہارے بعض کی گردن مار  
 (دیکھئے سنی کیلئے یہاں کیا توجہ نکالنا ہو؟)  
 سفینہ حمالی سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ  
 خلافت بعد میرے تیس سال ہو پھر بادشاہی  
 ہو گا سفینہ نے لے تو خلافت ابوبکر و عمر و  
 عثمان وعلی کو۔ میں نے گنا تو تیس برس  
 ہوا ہوا۔ راوی نے کہا بنو امیہ گمان کرتے ہیں  
 کہ خلافت ان میں ہو گا۔ سفینہ نے مجھ سے  
 ہیں بنو الزرقادہ لوگ ہیں بدترین ملوک سے  
 اصل ترمذی۔ اصل روایت میں ملوک  
 حضور یعنی دانت کاٹنے والے بادشاہ  
 ملوک گزندہ وادد تھا مگر ترمذی نے انکو



بل هم ملول من شر الملوك وصدق الله  
 لما قدم عمر بن العاص على معاوية وقام معه  
 في شأن علي بعد ان جعل له مصر طعمه قال  
 له ان بارضك بجلاله شرف واسم والله  
 ان فاما معك استخويت به قلوب الناس حال  
 وهو عبادة بن الصامت فادخل اليه  
 معاوية فلما اتاه وسع له بينه وبين عمر  
 بن العاص فجلس بينهما فحمد الله معاوية و  
 اثني عليه وذكر فضل عبادة وسابقتة  
 وذكر فضل عثمان وعائله وحضه على  
 القيا معه فقال عبادة قد سمعت ما قلت  
 اندريان له جلست بينكما في مكانكما قال  
 نعم لفضلك سابقتك وشرفك قال  
 لا والله ما جلست بينكما لذلك وما كنت  
 لا اجلس بينكما في مكانكما ولكن بيننا نحن  
 نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في غزاة تبوك اذا نظر اليكما تسيران  
 وانتما تتحدثان فالتفت اليها فقال  
 اذا سارا تموها اجتمعا قفوا بينهما فانها  
 لا يجتمعان على خير ابدا وانا انهما هما  
 عن اجتماعكما فاما ما دعوتاني اليه

حذف کر دیا۔ بہر کیف خوب بیان سنیہ  
 صحابی دروغگو ہونا ان مدعیان خلافت کا  
 جس میں معاویہ اول نمبر میں بخوبی ظاہر ہوا اور  
 لعنت اللہ علی الکاذبین آیہ قرآنی ہے۔ جب  
 عمر وعاص معاویہ کے پاس آیا اور مصر اسکو  
 عطا گیر میں مل گیا تو عمر وعاص نے کہا اگر عباہ  
 بن صامت بھی پہلوگوں میں مل جائیں تو بہتر ہو  
 چنانچہ عباہ بن صامت بلا گئے اور وہ در میان  
 معاویہ وعمر وعاص کے بیٹھے معاویہ نے بعد حمد و  
 ثناء خدا کے فضیلت عباہ کو بیان کیا اور  
 پھر عثمان کا ذکر کیا اور اسکی خواہش کی کہ  
 ہمارے شریک ہو جاؤ عباہ نے کہا تم جانتے  
 ہو میں تم لوگ کے بیچ میں کیوں بیٹھا ان  
 دونوں نے کہا بسبب اپنی بزرگی و فضیلت  
 کہ عباہ نے کہا نہیں میں اس سے بے نیچ  
 میں بیٹھا ہوں کہ حضرت رسول اللہ نے تم  
 دونوں کو ایک جگہ رکھ کر فرمایا تھا جب  
 ان دونوں کو کچھ تو دونوں کو جدا کر دو کہ کبھی  
 اجتماع خیر نہ ہوگا اور میں منع کرتا ہوں کہ تم  
 دونوں کبھی مجتمع نہ ہونا غور کیجئے جب کبھی یہ  
 دونوں خیر نہ جمع ہوں گے بجز شر کے

من القيام معكما فان لكما عدوا غلظ  
اعدائكما وانا كما من من ورائكم في  
ذلك العدو وان اجتمعتم على شيء  
دخلت فيه من عقد فريد ج دوم  
جاء ان شداد بن اوس دخل على معوية  
وعمر ومعه علي فراشه فجلس بينهما قافلاً  
اندر ورون ما الجلسي بينكما ان سمعت  
النبي يقول اذا سرايتهم واما جميعاً ففرقوا  
بينهما فما اجتمع الا على غدر فاجبت ان  
افرق بينكما تطهير الجنان من غدر  
فقرات خطبه نذير

ایہا الناس ان الله قسم لكل وارث  
نصيبه من الميراث ولا يجوز لوارث  
وصية في اكثر من الثلث والولد لظفر  
والعاهر المحجر من دعي الى غيابة او تولى  
الى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين لا يقبل الله منه  
صرفاً ولا عدلاً والسلام عليكم ورحمة الله  
وبركاته من عقد الفريد۔

وقال ابن جرير في تفسيره حدثت عن  
محمد بن زبالة حدثت عن عبد المهيمن

توانك في هرايت وایمان کا کیونکر دعوت  
کر سکتے ہیں؟ ص ۲۸ عقد فريد ص ۲۸

داخل ہوئے شداد بن اوس صحابی معویہ پر  
اور عمر و عاص اُس کے پاس بیٹھا تھا۔ شداد  
ان دونوں کے درمیان میں بیٹھا اور کہا تم  
جانتے ہو اے علی میں تم دونوں کے بیچ میں بیٹھا  
رسول اللہ نے فرمایا کہ جب ان دونوں  
(معویہ و عمر و عاص کو) اکٹھا دیکھو تو دونوں کو  
جدا کر دو کہ یہ دونوں نہ مجتمع ہونگے مگر غدر  
پر اسلئے میں یہاں بیٹھا کہ تم دونوں کو علیحدہ  
کر دیں ص ۲۸

حضرت رسول اللہ نے خطبہ غدیر میں فرمایا  
ایہا الناس خدا نے میرا ارث کیلئے میراث سے  
حصہ مقرر کیا جو ارث میں سے زیادہ ہو سیکو  
بیت کا حق نہیں ہوا ولد واسلئے فراش  
کے ہوا و عاہد کے لئے محجور جو شخص اپنی  
نسبت غیر کی طرف کرے اُس پر لعنت ہے  
خدا کی اور ملائکہ کی اور تمام آدمیوں کی نہیں  
قبول کرتا خدا اُس سے صرف وعدہ یعنی جہاد  
بخور کہیے معویہ نے زیادہ کہ سفیان  
بیٹا ابی ہریرہ ان حکم خدا پر رسول تو اس



بن عباس بن سہیل حدیثی ابی عن جدی  
 قال رای رسول الله صلی الله علیہ  
 وسلم بنی الحکم بن ابی العاص یزرون  
 علی منبرہ نزول القردة فساء ذلک  
 فما اجتمع منا کما حتی مات وانزل الله  
 فی ذلک وما جعلنا الرویا التي ارنیاک  
 الا فتنة للناس من تاریح الخلفاء  
 للطبرانی ویل لبني امیه ثلاثا  
 قال الترمذی حدثنا محمد بن غیلان  
 حدثنا ابو داؤد الطیالسی حدثنا القسم  
 بن الفضل المکدنی عن یوسف بن سعد  
 قال قام رجل الی الحسن بن علی بعد  
 ما بايع معاوية فقال سعدت وجوه  
 المؤمنین فقال لا تؤء بنی رحمت الله  
 فان النبی صلی الله علیہ وسلم رای  
 بنی امیه علی منبرہ فساء ذلک فنزلت  
 انا اعطینک الکوثر ونزلت انا انزلت  
 فی لیلة القدر وما ادراک ما لیلة القدر  
 لیلة القدر خیر من الف شهر یملکها  
 بعدک بنو امیه یا محمد قال القاسم  
 فقد دنا فذاهی الف شهر لا یزید ولا

لعنت خدا و ملک دنیا میں کیوں نہیں شامل ہوگا  
 ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت نے خواب میں  
 دیکھا بنی الحکم بن ابی العاص کو کہ آپ کے منبر پر  
 پریشل بند روئے اچکتے ہیں جس سے حضرت کو  
 ایسا رنج ہوا کہ پھر تادم مرگ آپ کو کسی منبر سے  
 نہیں دیکھا اسی بار میں خدا نے یہ آیہ نازل  
 کیا کہ میں نے جو خواب دکھایا جو وہ فتنہ ہو وہ قبول  
 کیلئے صرف تاریح الخلفاء۔ یہ سب اولاد  
 حکم و خلیفہ ہو اہل سنت کے بارہ امام میں  
 داخل ہیں دیکھو مقدمہ کتاب ہذا۔

ترمذی میں ہے کہ بعد مصالحت امام حسن  
 با معاویہ ایک شخص نے امام حسن سے کہا اپنے  
 منبر کے منہ کو سیاہ کر دیا حضرت نے فرمایا  
 اے شخص تو امامت نہ کر کہ رسول اللہ نے خواب  
 میں دیکھا تھا بنی امیه کو کہ آپ کے منبر پر چڑھتے  
 ہیں جس سے حضرت کو نہایت درد ہلال ہوا خدا  
 حضرت کی تسلی کیلئے سورہ انا اعطینا اور  
 انا انزلنا نازل کیا جس میں خدا نے فرمایا  
 ایک شب قدر بہتر ہو ان ہزار مہینوں سے  
 جس میں بنی امیه حکومت کریں گے۔ کہا قاسم  
 نے میں نے گنا زمانہ خلافت بنی امیه کو تو پورا

تنقص من تاريخ الخلفاء - ويصح عمار بن ياسر  
يقتلك الفئة الباغية تدعونهم الى  
الجنة ويدعونك الى النار -

ان الله ادى الى ان ابين فضلك فقلت  
للناس ابلغهموا امرى بالله تبارك وتعالى  
بتبليغه ثم قال له اتق الضعائى التى  
كانت فصلا ورفقا لا تظهرونها الا  
بعد موتى اولئك يلعنهم الله ويلعنهم  
اللائعون وبكى صلى الله عليه وآله  
وسلم يبايع المودة من الـ

في صحيح المسامع ابن عباس انما كان  
يلعب مع الصبيان فجاءه النبی فهرب  
وتوارى منه فجاءه وهو به ضربة

بين كتفه ثم قال اذهب فادع لمعنى  
قال فحبت فقلت هو ياكل ثم قال  
اذهب فادع لي معوية قال فحبت

فقال هو ياكل فقال لا اشبع الله بطنه  
صدمه بظهر الجنان - مسند ابو يعلى  
عن ابن عمر بن الخطاب عن النبی فسمع صوت

عبد العزيز من قابل ملاحظه

عن ابن عمر بن الخطاب عن النبی فسمع صوت

نزار مبنیہ پایانکم ہوتا ہوں زیادہ صرف تاریخ  
دیکھے جسکی حکومت سے رسول اللہ کو رنج  
ہوا اسے آپ خلیفہ برحق کہتے ہیں اور قابل  
خطاب رضی اللہ عنہ - تو کیا اس سے رسول  
اللہ کو نہیں رنج ہوگا -

ہاے اچھا رہا بن یا سر مجھے قطعہ باغی قتل کر گیا  
تو انکو جنت کی طرف بلایا گیا اور وہ سمجھ کر فرار  
کی طرف اسکی تفصیل آئندہ مذکور ہوگی -

صحیح بخاری سلم ترمذی جامع صغیر و فیوم  
شیخ عبدالحق دہلوی کہتے ہیں یہ حدیث  
متواتر ہو - فرمایا رسول اللہ نے خدا نے وحی

کی مجھے کہ میرے فضائل کو بیان کر میں اور اعلیٰ  
پس میں بیان کیا اور تبلیغ رسالت کی جسکا  
خدا نے حکم دیا تھا - پھر فرمایا یا ایہا لو اپنے کو

ان کینوں سے جو قوم کے سینوں میں ہو  
کہ تمہیں ظاہر کرینگے اسکو گریہ میری  
موت کے ان لوگوں پر لعنت کرتا ہوں خدا اور

لعنت کرتے ہیں لعنت کریموالے اور روئے  
وہ حضرت یبايع المودة ص

صحیح مسلم ابن عباس روایت ہے کہ حضرت  
نے مجھے مغویہ کے بلانے کو بھیجا میں نے اگر



غناء فقال انظروا هذا فصعدت  
 فنظرت فاذا معوية وعمر بن العاص  
 يغنيان فحبت فاخبرت النبي فقال  
 اللهم اركسهما في الفتنة ركسا اللهم  
 ادعهما الى النار دعائهم - ومنه قول  
 رسول الله وقدره (اباسفیان) مقبلا  
 على حمار ومعوية يقود به ويزيد  
 ابنه يسوق به لعن الله القائم و  
 التركيب والسائق تاريخ طبري ومنه  
 ان رسول الله قال يطلع من هذا  
 الفج رجل من امتي يحشر على غير ملتي  
 فطلع معاوية - ومنه ان رسول الله  
 قال اذا رايتهم معاوية على منبر فاقبلوه  
 ومنه الحديث المرفوع المشهور انه  
 قال ان معاوية في تابوت من نار  
 فامض في درك منها ينادي يا احسان  
 يا احسان فيقال له الآن وقد عصبت  
 قبل وكنيت من المفسدين تاريخ طبري  
 حصه ثالثة

عرض کیا وہ کھار باہر حضرت نے مجھے  
 بھیجا میرے پیچھے اگر عرض کیا کھار باہر  
 اس پر حضرت نے فرمایا خدا نہ سیر کرے شکم  
 معویہ کو۔ یہاں پر علامہ جوہری بیان کرتا  
 ہے کہ معویہ ستور ظلی دمشق روز کھاتا  
 تھا مگر سیر نہ ہوتا تھا مستطرف ۱۶۵  
 یعنی ابوہریرہ منقول ہے کہ کہا اُس نے کہ ہم  
 خدمت رسول میں حاضر تھے کہ کچھ گانے  
 گایا و آئی حضرت نے فرمایا دیکھو کیا ہے  
 اوپر جا کر دیکھا کہ معویہ اور عمر وعاص کچھ  
 گائے ہیں میں رسول سے آکر میں عرض کیا  
 حضرت نے فرمایا خداوندان و تو تکو قنتہ  
 یعنی عذاب میں اپنے سرنگوں کر اور بشارت  
 و خوشی کش رہتم میں ال انتہی امیر و امیر  
 سند امام احمد بن حنبل اور مجاہد طبرانی  
 میں بھی موجود ہے۔ دیکھا رسول اللہ نے  
 ابوسفیان کو گدھے پر سوار کہ معویہ کھینچا  
 اور یزید اسکا بھائی منکاتاہر تو فرمایا رسول  
 اللہ نے خدا لعنت کرے کھینچنے والے پر

اور سوار کھینچا نیوالے پر فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ گدھے سے ایک آدمی نکلے گا جو ہماری  
 امت سے ہوگا مگر شریک یا بیگماری ملت کے سوا دوسری ملت پر پس نکلا وہاں سے معویہ

اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میرے منبر پر بس اُسکو قتل کرو۔ اور یہ حدیث مشہور  
 اور مرفوع ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا جو کو یہ ملعونہ کلمہ کہ آتشی میں طبقہ بہنم میں ہوگا اور جلا ریگا  
 یا حنان یا حنان پس ملائمہ جواب دینگے کہ اب خدا کو پکارتا ہو تو نے خدا کی نافرمانی کی۔ تو منتظر  
 میں سے تھا اور اسی سزا کے لائق ہے۔ یہ وہ آیت ہے جو جواب فرعون کہا گیا بعد غرق کے۔  
 یہ آخر تک کل حدیثیں تاریخ طبری نقل کی گئی ہیں جسے اہل سنتہ اصح التواریخ کہتے ہیں۔  
 اب ان حدیثوں کو اہل سنتہ بغور ملاحظہ کریں کہ خود انھیں کی معتبر ہستند کما ہوں سے جلد کلام  
 سے لکھی گئی ہیں جس کے بعد انکو معاہدہ ہوگا معویہ سے محبت رکھنا یا اسکو خلیفہ نامہ ہانا کیسا ہے  
 کیونکہ حضرت نے ایک دفعہ نہیں بلکہ صد نام مرتبہ خصوصاً و عموماً اہانت فرمائی ہے۔

### احادیث جناب امیر المومنین در ذم معویہ

<p>وقال ابن عباس انبت علیاً بعد قتل          عثمان عند عودی من مكة فوجدت          المغيرة بن شعبه مستخليا به فخرج          من عنده فقلت له ما قال لك هذا          فقال قال لي قبل مرته هذه ان لك          حق الطاعة والنصيحة وانت بقية          الناس ان الراي اليوم متغير به ما في غد وان          الضياع اليوم يضيع به ما في غد اقرر معوية          وابن عامر وعمال عثمان على اعمالهم حتى          تاتيكم بيعتهم ويسكن الناس فسمعوا عزلا          من شئت فاقبب عليه ذلالتك وقلت لا</p>	<p>ابن عباس سے روایت ہے کہ بعد قتل عثمان          میں خدمت جناب امیر المومنین میں حاضر          ہوا تو یہ کیا مغیرہ بن شعبہ کہہ کر نکلیں          کہ یہ بھائی کے محل جانے کے بعد میرے عرض کیا          یہ کیا کہتا تھا حضرت نے فرمایا اسے پہلے          نکر کہا تھا کہ میری آیت ہو کہ اب معویہ با بن          عامر وعمال عثمان کو ابھی کمال رکھیں جب          اقرا یہ بیعت کریں تو پھر جسکو چاہتے          معزول فرمائیے میں نے (جناب امیر علیہ السلام)          کہا نہیں میں امر دین میں عاجز (سعدی)          نہیں کروں گا نہ دنیا دارنی۔ سہ کار نوں کا</p>
--	--



اداهن فی دینی ولا اعطی الدیة فی امری  
قال فان كنت ایت علی فانزع <sup>من شئت</sup> و اترك  
معویتہ فان معاویة جرة و هو فی  
اهل الشاک استمع منه و لا تحبہ فی  
اثباتہ کان عمر بن الخطاب قد و لا الشاک  
فقلت لا والله لا استعمل معویة یوم  
ص ۲ ج ۲ کامل

(۲) (قوله فی حق طلحة و زبیر و قال مشہور  
حدث هذا الحدیث الذی جره علی هذا  
الامة اقوام طلبوا هذه الدنیا حسدا  
من افاءها الله علیه و علی الفضیلة  
واراد و اراد الاسلام و الاشیاء علی  
ادبارها و الله بالغ امره ص ۲۹۰ کامل جلد ۲  
(۳) فقال لهم علی عباد الله امضوا علی  
حقکم و صدقکم و قتال عدوکم فان  
معویتہ و عمر و ابن ابی معیط و جعیبا و  
ابن ابی سرح و الضحاک لیسوا باصحاب  
دین و لا قوا ان انا اعرف بهم منکم  
قد صبرتم اطفالا ثم رجلا فکانوا شر  
اطفال و شر رجال و یحکم و الله ما زعموا  
الا خدیعة و وهنا و مکیدة فقالوا له

تب اُس نے کہا اگر آپ نہیں ملتے تو معویہ  
کو ضرور بحال رکھے گا کہ وہ صاحب جرات ہے  
اور شام میں اُسکو پورا سوخ چڑھنے کہا میں  
اگر روز بھی معویہ کو نہیں رکھ سکتا۔ اور  
بروایت استیعاب و غیرہ آپ نے یہ آیت پڑھی  
و ما كنت متخذی المضلین عضدا  
یعنی میں نہ بناؤں گا گمراہ کنندہ کو اپنا بازو  
تاریخ کامل جلد ۳ ص ۲۰ (دیکھئے جناب  
امیر المومنین نے معویہ کو کس آیت کا مصداق  
جانا اُسکی طرفداری خلاف دینداری ہو گئی  
(۲) اصحاب جمل طلحہ و زبیر عائشہ و غیرہ کے بارے  
میں فرماتے ہیں یہ قوم طالب دنیا ہو حسد کرتے  
ہیں اُس سے جسے خدا نے نعمت دی اور فضیلت  
دی۔ چاہتے ہیں کہ رد کر دیں اسلام کو اور اشیا کو  
پس پشت یعنی لوگوں کو مرتد بنا دیں ص ۲۹۰  
جب اصحاب جمل کی یہ حالت ہو تو اصحاب صفین  
کا کیا کہنا ہے ؟

جب معویہ و عمرو عاص نے ازراہ مکاربی آن  
کو بلز کیا تو حضرت نے فرمایا بندگان خدا تم  
چلے چلو اپنے حق و صدق پر اور قتال دشمن پر  
کہ معویہ عمرو عاص ابن ابی معیط حبیب ابن

لا یسعدنا ان ندعی الح کتاب الله فانی  
ان نقبله فقال لهم علی فانی انما قاتلهم  
لیدینوا حکم الکتاب فانه قد عصوا الله  
فیما امرهم ونسوا عهدا ونبذوا کتابه

حدیث ۱۲۶ ج ۳ کامل

۱۲۶) و حضرت عمر بن العاص عند علی لیکتب  
القضية بحضور رسول فکتبوا بسم الله الرحمن  
الرحیم هذا ما تناقض علیه امیر المؤمنین  
فقال عمر هو امیرکم واما امیرنا فلا  
فقال الاحنف لا تمح اسم امیر المؤمنین  
فانی انا و ان محوتم ان لا ترجع الیک  
امید لا تمحوا و ان قتل الناس بعضهم  
بعضا فانی ذلک علی صلیا من النصارى ثم  
ان الاشعث بن قیس قال احر هذا الاسم  
فجاء فقال علی الله اکبر سنة بسنة والله  
انی لکاتب رسول الله صلی الله علیه وسلم  
یوم الحدیث فکتب محمد رسول الله و  
قالوا لست برسول الله و لکن الکتاب امک  
وامیر الیک فامر فی رسول الله صلی الله  
علیه وسلم محو لا فقلت لا استطیع فقام  
ارنیه فاریته فجاء بیده و قال انک

سرخ چٹا ک (صحابہ اہل سنت) نہ اصحاب دین  
میں صاحب قرآن میں تم لوگوں سے زیادہ  
میں انکو جانتا ہوں کہ بچنے سے انکو بھیانتا  
ہوں طفلی میں یشیر اطفال تھے ابرہہ سے ہو کر  
سب زیادہ بڑھ گئے قرآن کو ازراہ مکر و فریب  
بلکہ کیا ہر علم سیواسطے ان سے جاہد کرتے ہیں کہ کتاب  
خدا کو مائیں اور اس پر عمل کریں انہوں نے خدا کی  
نافرمانی کی ہوا برائے عہد کو بھٹا دیا ہوا اور  
کتاب اللہ کو پس پشت ڈالا ہوا حدیث ۱۲۶ ج ۳  
اس کے بعد ختم لکھا جانے لگا بعد بسم اللہ  
کے لکھا معاہدہ ہر سپریم کی امیر المؤمنین نے  
ابھی یہیں تک لکھا گیا تھا کہ عمر و خاص نے  
کہا یہ تم لوگوں کے امیر میں نہ ہمارے احنف  
لفظ امیر المؤمنین کے نکالنے سے انکار کیا  
یہ تک سپریم بحث یہی اشعث بن قیس  
نے خانہ اول کا بیٹوئی کہا مٹا دو اس  
لفظ کو پس مٹا دیا گیا حضرت علی نے کہا  
اللہ اکبر یہ سنت برابر اس سنت کے ہے  
کہ ہر بزرگ حدیث میں کتاب تھا اس میں ختم کا جو  
درمیان رسول اللہ اور کفار کے تھا آتا تو  
کفار نے کہا لفظ رسول اللہ نکال دو کیونکہ



سَدَّ عَنِ الْمَثَلِهَا فَتَجِيبُ فَقَالَ عُمَرُ وَ  
 سُبْحَانَ اللَّهِ الشَّيْبَةُ بِالْكَفَارِ وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ  
 فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي النَّبِغَةِ وَمَتَى لَمْ تَكُنْ  
 لِلْفَاسِقِينَ وَلِيًّا وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَدُوًّا  
 فَقَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ لَا يَجْمَعُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
 مَجْلِسٌ بَعْدَ هَذَا يَوْمَ أَبْدِ افْقَالَ عَلِيٍّ  
 إِلَّا رَجَوَانِ يَطْهَرُ اللَّهُ مَجْلِسِي مِنْكَ وَ  
 مِنْ أَشْبَاهِكَ ص ۱۲۰ كَامِلٌ جلد ۳  
 وَكَانَ عَلِيٌّ إِذَا صَلَّيَ انْقِدَاةً يَقْنَتُ، فَيَقُولُ  
 اللَّهُمَّ الْعَنِ مَعَاوِيَةَ وَعُمَرُ ابَا الْأَعْوَجِ  
 وَجَبِيئًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ وَالضَّمَالَةَ  
 مِنْ قَيْسٍ وَالْوَلِيدَ فَيَنْبَغُ ذَلِكَ مَعَاوِيَةَ  
 فَكَانَ إِذَا قَنَتَ سَبَّ عَلِيًّا وَابْنَ عَبَّاسٍ  
 وَالْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنَ وَالْأَشْتَرِ ص ۱۳۳  
 فَيَقَامُ فِي أَهْلِ الْكُوفَةِ فَيُحْمَدُ اللَّهُ وَاسْتُثْنِيَ عَلَيْهِ  
 ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدَ فَاِنَّهُ مِنْ تَرَكِ الْجِهَادِ  
 فِي اللَّهِ وَادْهَنَ فِي أَمْرَةٍ كَانَ عَلَى شَفَاهُ كَلْفٌ  
 إِلَّا أَنْ يَتَدَارَكَهُ اللَّهُ بِنِعْمَتِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ  
 قَاتِلُوا مِنْ حَادِثِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَحَاوِلُوا أَنْ  
 يَطُوقَ نَوْرَ اللَّهِ فَقَاتِلُوا الْخَاطِئِينَ الصَّالِحِينَ  
 الْقَاسِطِينَ الَّذِينَ يَلْبِسُوا بِقِرَاءِ الْقُرْآنِ

رسول خدا نہیں ہیں حضرت نے مجھے حکم دیا  
 کہ لفظ رسول اللہ محو کر دو میں نے عرض کیا جسے  
 نہیں ہو سکتا حضرت نے خود اپنے ہاتھ سے  
 محو کیا اور فرمایا تم سے بھی ایک وزیری لاش  
 کی جائیگی اور تم کو قبول کرنا پڑیگا عمرو عامر نے  
 کہا بتو کیا ہلوگ کفار کے مشابہ ہیں حضرت  
 نے فرمایا کس دن نہ تو فاسقوں کا مددگار  
 اور مومنوں کا دشمن رہا عمرو نے کہا قسم  
 خدا کی اب آج سے کبھی میری آپ کی کجائی نہ ہوگی  
 حضرت نے فرمایا اگر میرے خدا میرے دشمن  
 اور جلیس کو تجھ سے اور تیرے امثال سے  
 بنا برائے پاکیزہ کرے۔ دیکھئے اس سے نجات  
 معویہ عمرو عامر وغیرہ ثابت ہوئی یا نہیں  
 جو خاصہ مشرکین ہیں، بکلام یہ انما المشرکون نجس  
 جناب امیر جب نماز صبح پڑھتے تو قنوت پڑھتے  
 فرمایا کرتے اللَّهُمَّ الْعَنِ مَعْوِيَةَ ابْنِ أَبِي  
 خَدَّاجٍ الْعَنْتِ كَرْمَعُو عُمَرُ وَعَامِرٌ وَجَبِيئَةُ الرَّحْمَنِ  
 بْنِ خَالِدٍ وَضَمَالَةَ بْنِ قَيْسٍ وَكَذِبَ رِيسٍ حَبِيبُ  
 مَعْوِيَةَ نے تو اپنے سبھی کال دینا شروع کیا جناب  
 میرے عباس اور حسن اور حسین و اشتر ص ۱۳۳  
 جلد ۳ کامل۔

ولا فتواء في الدين ولا علماء في التاويل  
ولا لهذا الامر باهل في سابقة الاسلام  
والله لو وكونوا عليكم لعملاوا فيكم باعمال  
كسرى وهرقل قيسروا المسير الى  
عدوكم من اهل المغرب ص ۱۳۱ کامل

و يبلغ غلبا ان الناس يقولون لو سارينا  
الى قتال هذه المحروية فاذا فرغنا  
توجهنا الى قتال المحليين فقال لهم بلغني  
انكم قلتم كيت وكيت وان غير هؤلاء  
الخارجين ا هم البنا فدعوا ذكرهم و سيرا  
الى قوم يقاتلونكم كما يكونوا جبارين  
ملوكا ويتخذوا عباد الله خولا ص ۱۳۲  
وقال الا ان مصر قد افتحها الفجرة  
ادبوا الجور والظلمة الذين صدوا عن  
سبيل الله وبعثوا الاسلام عوجا الا  
ان محمد بن ابي بكر استشهد فعند الله <sup>تختب</sup>  
اما والله وان كان كاطلت لمن ينتظر  
القضاء ويعمل للجزاء ويغض شك الفاجر  
ويحب هدى المؤمن ص ۱۳۳  
قيل لعلي بن ابي طالب اخبرنا عنكم وعن  
بنى امية فقال بنو امية انكروا مسكرو

حضرت نے خطبہ میں فرمایا جہاد کرو ان لوگوں  
نے جنہوں نے دشمنی کی خدا اور رسول سے  
اور چاہتے ہیں کچھ ا دیں فوراً خدا کو پس  
جنگ کرو قاطعین مخالفین قاطعین سے  
جو قرآن کے پڑھنے والے ہیں۔ یہ فقیر

میں امروین۔ اور یہ علماء ہیں امرویل میں  
نہ کیسی طرح لایں ہیں اس امر کے ازراہ  
سابقہ اسلامی کے قسم بخدا اگر وہ لوگ تسلط  
پاویں تو عمل کریں گے بعمل کسری و ہرقل  
چلو چلو آمادہ ہو دشمنوں کی جنگ پر اہل مغرب <sup>مصر</sup> بھی  
جب حضرت نے دوبارہ قصد جنگ معویہ کیا  
تو لوگوں نے کہا یہ خوارج کا فیصلہ کر لینا  
چاہئے حضرت نے فرمایا مہرورد و خوارج کے  
ذکر کو اور چلو اس قوم کی طرف جو تم سے اس  
غرض سے جنگ کرتے ہیں بادشاہ جبار  
بنجائیں اور زندگان خدا کو غلام اپنا بنائیں  
جب محمد بن ابی بکر قتل ہوئے اور مصر پر  
معویہ کا تسلط ہوا تو حضرت امیر نے خطبہ  
میں فرمایا فتح کر لیا مصر کو فاجروں نے  
جو صاحب جور ہیں اور ظالمین جو دکنے والے  
ہیں اہ خدا سو اور باغی ہوئے ذین اسلام سے



اتجرو بنی اصبح وانھن وامنھن صد ۳۹ عقدہ محمد بن ابی بکر شہید ہو۔ حالانکہ یہ ایسا شخص تھا  
کہ قضا کا منتظر رہتا اور بغرض جزائے اخروی اعمال کرتا فاجر و بد شکل سے متفرق تھا اور  
ہدایت مومنین کا دوست تھا ص ۱۲۳

کسی نے پوچھا جناب امیر سے بنی امیہ کی تعریف تو فرمایا منکر میں مکار میں فاجر میں مست عقدہ  
کہا قیس بن ابی حازم نے کہ میں علی کے ساتھ تھا ہر حال میں اور ہر جنگ میں یہاں تک بروز  
صفین کہا حضرت علی نے کہ کوچ کرو طرف بقیۃ الخراب کے کوچ کرو طرف اُس قوم کے جو  
کہنی ہی دروغ کہا اللہ نے اور اُس کے رسول نے اور تم لوگ کہتے ہو کہ سچ کہا خدا اور رسول نے  
میں نے پہچانا کہ حضرت علی کا کیا انتقاد ہے اس جماعت خویہ کے باری میں ص ۱۲۴ ملل نخل۔

اس قول کو ابن حجر کی صاحب نے بھی جو عاشق زار معویہ ہیں دو سندوں سے نقل کیا ہے  
اور کہا کہ پہلے میں لین ہوا اور دوسرے کو ضعیف بھی بنایا ہے۔ اور بعد اسکے شرح کی ہے۔ کہ  
بقیۃ الخراب کے معویہ مراد ہے (کیونکہ جنگ خراب کہتے ہیں جنگ خندق کو) جسکا رئیس ابو  
سفیان تھا کہ اُس نے یہ لشکر فراہم کیا تھا اور یہ جو حضرت نے فرمایا کہ دیکھو چلو طرف اُنکے جو  
تکذیب کرتے ہیں اور رسول کی اور تم تصدیق کرتے ہو خدا اور رسول کی پس مراد اس سے وہ قول ہے جو صحابہ نے  
بہر اسی رسول وقت کوچ کہا نہ وہ قول جو منافقوں نے بھی اس وقت کہا تھا چنانچہ اقوال مومنین کی جگہ  
خدا نے اس طرح کی ہے قرآن میں لہذا راہی المومنون الا خراب قالوا هذا ما وعدنا اللہ ورسولہ  
یعنی دیکھا مومنوں نے خراب کو تو کہا یہ وہ ہے جسکا وعدہ کیا تھا ہے خدا اور رسول نے اور منافقوں نے  
جو کہا تھا اُسکو خدا نے یوں نقل کیا ہے واذ یقول المنافقون والکذین فی قلوبہم مرض ما  
وعدنا اللہ ورسولہ الا غرور یعنی۔ اور جس وقت کہتے تھے منافق اور وہ لوگ کہتے دلیس  
مرض ہے کہ نہیں ہے وہ جسکا وعدہ کیا خدا اور رسول نے مجھ سے مگر غرور یعنی فریب جھوٹ ص ۱۲۵ اللہ الیہ  
پس اس تصریح سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ جناب امیر معویہ کو اور اُس کے ہمراہیوں کو منافق جانتے  
تھے کہ وہ سب تکذیب کرنے والے ہیں قول خدا اور رسول کے اور اپنے

شکر کی تصدیق کی کہ تم تصدیق کر نیوالے ہو خدا اور رسول کے جیسا کہ خدا نے انکی تعریف فرمائی تھی یا بال سنت غور کریں معویہ منافق ہوا نہیں اور جناب امیر اس قول میں صادق ہیں یا کیا

### خطبہ جناب امیر

وَوَلِي النَّاسِ عَثْمَانُ لِيَعْمَلَ بِأَشْيَاءَ عَابَهَا النَّاسُ فَسَارُوا إِلَيْهِ فَقَتَلُوهُ ثُمَّ رَأَتِ النَّاسُ فَقَالُوا لِي بَايَعُ فَا بَيْتُ فَقَالُوا بَايَعُ فَإِنَّ الْأَمَةَ لَا تَرْضَى إِلَّا بِكَ وَأَنَا خَافُ أَنْ لَمْ تَفْعَلْ أَنْ يَتَفَرَّقَ النَّاسُ فَبَايَعْتَهُمْ فَلَمْ يَعْزِ الْإِشْقَاقُ رَجُلَيْنِ قَدْ بَايَعَانِي وَخِلَافَ مَعَاوِيَةَ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مَنَاقِبَةً فِي الدِّينِ وَلَا سَلَفَ صَدَقَ فِي الْإِسْلَامِ طَلِيقٌ مِنْ طَلِيقٍ حَزَبٍ مِنَ الْأَخْرَابِ لَمْ يَزَلْ حَرِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ عَدُوًّا بَوَّهَ حَقٌّ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ كَارِهِينَ وَلَا مَحَبَّةَ الْأَمْنِ اخْتَلَفْتُمْ مَعَهُ وَانْقِيَادَكُمْ لَهُ وَمَنْزُكُونَ أَلْ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ الَّذِينَ لَا يَنْبَغِي لَكُمْ شِقَاقُ هُمْ وَلَا خِلَافُهُمْ إِلَّا أَنْ أَدْعُوَكُمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ وَأَمَّا تَقَاتُ الْبَاطِلِ وَأَحْيَاءُ الْحَقِّ وَمَعَالِمُ الدِّينِ أَقُولُ قَوْلِي هَذَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ

یہ کلام حضرت کا ایک طو لانی خطبہ میں ہے دوبارہ جنگ معویہ کے لئے جب آپ نے طیارے کی تو فرمایا کہ بعد ابوبکر و عمر عثمان خلیفہ ہو جسکی بے اعتدالیوں نے اُسے قتل کرایا اسکے بعد لوگوں نے میری بیعت کی اور مخالفت کی ان لو آدمیوں نے (طلحہ و زبیر) اور معویہ نے خلافت کیا جسکو نہ سابقہ سلاطین حاصل ہوئے صدق و راستی سے مسلمانان اطلیق ابن طلہیق ہے۔ اور بقیہ اخراب ہمیشہ یہ دونوں پاپ بیٹے ابوسفیان و معویہ لڑتے رہے رسول اللہ سے یہاں تک کہ جبرئیل اسلام قبول کیا۔ تعجب ہو تمکو گوئی و فائز سے جو معویہ کی اطاعت و فرمانبرداری کرتے ہو اور ترک کرتے ہو اہل بیت رسول اللہ کو جسکی مخالفت تمکو جائز نہیں میں تم لوگوں کو بلاتا ہوں کتاب خدا و سنت نبی کی طرف اور احیاء حق کی طرف اور طرف مٹانے باطل کے اور زرع کرنے معالم دین کے۔



لی و لکم و للمؤمنین صراط کامل  
فی کنز العمال عن حبه البدری قال سمعت  
علیا یقول من النجباء و افراطنا افراط  
الانبیاء و حزینا حزب الله و الفتنه الباغیه  
حزب الشیطان و من سوی بیننا و بین  
عدونا فلیس منا کوا

طریق یا طلقا ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو  
اہل مکہ سے بعد فتح اسلام لائے کہ وہ  
اسیری تھے مگر حضرت نے انکو قید غلامی  
سے آزاد کر دیا۔ کنز العمال میں ہے حضرت ابن  
عباس سے کہ جناب امیر نے بروز جنگ صغیر  
فرمایا ساتھ دو اس سواد اعظم اور رواق

مطیب کا اور رزوان دشمنوں سے جنہیں شیطان چھپا اور دونوں بازو اپنے پھیلائے اور چاہتا ہے  
کہ اُسے جلدی مدد کر دے کہ عمود دین واضح ہو جائے تلوگ برتر ہو خدا تمہارے ساتھ ہو تمہارے  
اعمال ضائع نہ جائیں گے اور فرمایا کہ ہمارا لشکر خدا ہے اور تمہارا لشکر شیطان ہے اور جو شخص انکو اور ہلو بار کرے وہ ہم سے  
پس الحمد للہ کہ اس روایت سے ہلوگ شیعوں کا اہل حق اور سواد اعظم و رواق مطیب ہونا ظاہر ہوا  
اور اہل سنت کا خرب الشیطان ہونا سب پر ثابت ہوا اگر افسوس ہو اہل سنت پر کہ باوصف  
ملاحظہ ان نصوص صریحہ کے کہ جناب امیر قتل مغویہ کو واجب فرماتے ہیں کہ بوجہ اس قتل کے  
انجلاء عمود دین ہو گا اور جماعت مغویہ کو خرب الشیطان فرماتے ہیں ان سب کے ساتھ مغویہ  
کو صاحب فضائل جلیلہ و مناقب جمیلہ بیان کرتے ہیں اگر کسی طرح مغویہ کی ضلالت کو قائل نہیں ہوئے  
اور استیعاب میں ہو فقال له علی ان اقوت معویہ علی مافی یدہ لکن متخذ المضلین  
عضدا جس سے مضل اور گمراہ ہونا مغویہ کا ثابت ہوا کیونکہ آپ فرماتے ہیں اگر ہم مغویہ کے اختیار  
میں حکومت ملک شام چھوڑ دیں تو اس آئینہ کے مصداق ہونگے کہ گمراہ کر نیوالے سے مدد ملی اور  
زور بازو بنایا۔ ان امیر المؤمنین کتب الی اہل مصر لما بعث محمد بن ابی بکر الیہم  
کتابا فقال فیہ وایاکم۔ دعوة ابن ہند الکذاب و اعلموا انہ لا سواہ اقام الہد  
واما الہدی و وصی النبی و عدو النبی وینایع المودۃ۔ جب امیر المؤمنین نے محمد بن ابی بکر  
کو حاکم مصر مقرر کیا تو بنام اہل مصر خط لکھا کہ ڈرو اور پرہیز کرو

دعوة ابن منذ کذاب (معو یہ سے) اور جانو کہ امام ہدایت اور امام ہوا نفسانی برابر نہیں  
اسی طرح وصی رسول و دشمن رسول یعنی معویہ برابر نہیں۔ **مستطاب** یتابع المودة۔

نصر بن مزاحم فی کتاب الصغیر فیہ  
ثقة ثبت صحیح النقل وهو من رجال  
صحاب الحدیث قال غلب علی کوم الله  
وجہہ بالناس صلوة الغدات یوم  
الثلاثاء عشر<sup>۳</sup> ربيع الاول سنة سبع وثلاثین  
ثم حمل بجسر العراق علی عسكر الشام فاجتمع  
والحرب اكلت الفريقین ولكنهما فی  
اهل الشام اشد نكایة وتضعفت  
اركان اهل الشام فخطب الاشتر علی قوس  
كیة وقال الحمد لله الذی جعل فینا ابن  
نبیہ اقدمهم ایمانا واولهم اسلاما  
هو سیف من سیوف الله صبه علی  
اعدائه فانظروا الی واتبعونی وكونوا  
لی اثری ثم حمل علی اهل الشام فاربهم  
محاربة شديدة قال خرج رجل من اهل  
الشام ونادی یا ابا الحسن یا علی ابرز  
الی فخرج الیه علی فقال ان لك یا علی  
تقدما فی الاسلام والهجرة

فصل  
الاشترک فی عراقتك وتخرجوا شلتا فمکملنا فمکملنا

نصر بن مزاحم نے کتاب صغیر میں روایت کی ہے  
جو مدون ہے معتد بہ اور صحابہ حدیث سے ہو کہ بروز  
شعبہ دسویں ربيع الاول شمس کو جب آمد ہو  
علیؑ بعد نماز صبح کے بغرض جنگ اور حملہ کیا  
اپنے لشکر کے ساتھ لشکر شام پر اور آتش  
حرب مشتعل ہوئی جس میں طرفین کی جانیں  
ضائع ہوتی تھیں لیکن اہل شام پر اس کی  
نکاح شدہ تھی اور لشکر شام کے ارکان  
بل گئے تھے اس وقت اشتر نے خطبہ پڑھا اور  
کہا شکر خدا کہ ملوکوں میں قرار دیا ہے نبی کے  
ابن عم کو اور اسکو جو اسلام دایمان میں سب  
پر مقدم ہو۔ اور سیف اشر بنایا جو دشمنوں کے  
سینہ میں در آتا ہو نظر کر و طرف ہرے اور  
میری پیروی کرو اور ساتھ رہو۔ پس حملہ کیا  
اہل شام پر اور سخت جہاد کیا اسکے بعد ایک  
شخص لشکر شام سے نکلا اور آواز دی اے محمد  
او علی نکلو میری طرف ہیں نکلے طرف اسکی  
کہا اے او علی تمہے تقدم فی الاسلام حاصل ہے  
اور مہاجرین سے جو ایسا کر سکتے ہو کہ تم اپنا  
لشکر لیکر عراق کی طرف چلے جاؤ اور جنگ طرف  
شام کے وہیں جائیں جنگ جہاد خوف موس  
کہا علیؑ ہم مجھ میں جہاد کرنے پر نہیں توف کر سکتے  
ہیں کہ اگر ایسا کروں تو کفر ہو گا  
ساتھ خدا و رسول کے اور خدا نہیں مٹا کر



عَلَىٰ لِمَ اجِدُ إِلَّا الْقِتَالَ لَانِ فِي تَرْكِهِ الْكَفْرُ  
بِمَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ مِنْ أَوْلِيَائِهِ أَنْ  
يُعْصِيَهُ قَوْمٌ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ سَكَوَتْ  
لَا يَأْمُرُونَ بِمَعْرُوفٍ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ  
فَوُجِدَتْ الْقِتَالُ يَاهُونَ مِنَ الْأَغْلَالِ  
فِي جَهَنَّمَ فَرَجَعَ الرَّجُلُ فَارْتَمَى النَّاسُ  
بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ بِالْمَنْبِلِ مَقْنُونَةً رَزَايِلُ

لینے دوستانوں سے اگر وہ سکوت کرے  
اور دیکھتا رہے کہ ایک قوم خدا کی معصیت  
کرتی ہو زمین میں اور یہ ولی خدا نہ امرا نہ عوام  
کے منکر سے منع اسی سبب میں نے  
جہاد کرنے کو اختیار کیا اور اُسکو اچھا سمجھا  
بہ نسبت اُسکے کہ جہنم میں غل گرفتہ ڈالا جائے  
پس پھر گیا وہ آدمی اور کھساں لڑائی  
شروع ہو گئی صد ۱۲۹

## احادیث جناب امام حسن دہم مغویہ

فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّمَا جُمِعَ عِنْدَ مُعَاوِيَةَ عُمَرُو  
بْنُ الْعَاصِ وَالْوَلِيدُ بْنُ عَقْبَةَ وَعُتْبَةُ بْنُ  
أَبِي سَفْيَانَ وَالْغَيْرَةُ بْنُ شُعْبَةَ فَقَالُوا  
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ابْعَثْ لَنَا إِلَى الْحَسَنِ ابْنِ عَلِيٍّ  
فَقَالَ لَهُمْ فِيمَ فَقَالُوا إِلَى نَزِيجِهِ وَنَعُوذِهِ  
أَنْ أَبَاهُ قَتَلَ عُمَانَ فَقَالَ لَهُمْ أَنْتُمْ لَا  
تَنْتَصِفُونَ مِنْهُ وَلَا تَقُولُونَ شَيْئًا  
إِلَّا كَذِبًا يَكْرَهُ النَّاسُ وَلَا يَفْعَلُونَ لَكُمْ مِثْلَ مَا  
الْأَصْدَقَةُ النَّاسُ فَقَالُوا ارْأَيْتَ إِلَيْهِ  
فَأَمَّا سَتَكْفُرُ أَمْرًا فَارْأَيْتَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ  
فَلَا حَظَّ خَالِي يَأْمُرُ لِي لَوْ رَأَيْتُ إِلَيْكَ مَوْلَايَ

بعد مصالحت جناب امام حسن دہم مغویہ اکر روز  
مجمع ہوئے عمر و عاص ولید بن عقبہ عتبہ  
بن ابوسفیان وغیرہ بن شعبہ مغویہ کے پاس اور کہا  
بلاؤ حسن کو کہ ہم انکی طاعت کریں اور ثابت  
کریں انھیں کے بابت عثمان کو قتل کرایا ہو  
نے کہا تم اُنسے مقابلہ نہیں کر سکتے کہ سب  
تکذیب کریں گے اور امام حسن کی تصدیق  
سبب اُن کی بلاغت کے۔ سب نے  
کہا تم بلاؤ کہ ہم لوگ سمجھ لیں گے۔  
مغویہ نے حضرت کو بلا بھیجا اور  
کہا میں نے ان لوگوں کے کہنے سے آپ کو

الیک فاسمع مقالہم ولجب لا تحتر منی  
 فقال الحسن علیہ السلام فلیتکلموا و  
 نسمع فقام عمرو بن العاص فحمد الله واشفی  
 علیہ ثم قال یا حسن ان اباک اقل  
 من اثار الفتنه وطلب الملك فکف  
 رایت صنع الله به ثم قام الولید بن  
 عقبه بن ابی مسیط فحمد الله واشفی علیہ  
 ثم قال یا بنی ہاشم کنتوا صہار عثمان  
 بن عفان فنعوا الصحرکان بفضلکم  
 ویقر بکم ثم بغیتم علیہ فقتلتموه ولقد  
 اردنا یا حسن قتل ابیک فانقذنا الله  
 منه ولو قتلنا عثمان ما کان علینا  
 من الله ذنب ثم قام عقبه فقال تعذ  
 یا حسن ان اباک بغی علی عثمان فقتله  
 حسدا علی الملك والدنیا فسلبها ولقد  
 اردنا قتل ابیک حتی قتلہ الله تعالی  
 ثم قام المغیرہ بن شعبہ فکان کلامہ  
 کلہ سبنا علی وتغظنا لعثمان فقام  
 الحسن علیہ السلام فحمد الله تعالی واشفی  
 علیہ وقال بک ابد یا معاویہ ثم استغوی  
 صولاء ولكن انت تشفق بغضا وعداوة وخلا

بلایا ہو کہ ان کا کلام سنیں اور جواب میں حضرت  
 نے فرمایا اچھا یہ لوگ کہیں ہم سنتے ہیں۔  
 پہلے عمرو عاص کھڑا ہوا اور بعد حمد نے کہا  
 یا حسن جانے ہو تمہارے باپ نے فتنے  
 اٹھایا اور طلب ملک سے بچ کر بھاگنے  
 کیا کیا۔ اسے بعد ولید نے تقریر کی کہ امیر  
 تمہاری خدمت میں عثمان کے اور وہ کیسا  
 تھا کہ تم لوگوں کو فضیلت دیتا تھا اور قریب کرتا  
 تھا۔ پس تم سب بغاوت کی اور اسکو قتل کیا  
 اور حسن نے ارادہ کیا تھا کہ تمہارے باپ  
 کو قتل کرے مگر خدا نے ہمارے گناہوں کو اور اگر  
 بعض عثمان قتل بھی کر ڈالتے تو کوئی گناہ  
 ہم پر نہ ہوتا۔ پھر کھڑا ہوا عقبہ اور کہا  
 یا حسن تمہارے باپ نے بغاوت کی عثمان  
 اور قتل کیا ازراہ حسد ملک و دنیا لہذا چھوڑ لیا  
 خدا نے اسکو علی سے۔ میں نے تمہارے ارادہ کیا تھا  
 کہ قتل کروں علی کو مگر خدا نے انکو قتل کیا۔  
 پھر کھڑا ہوا مغیرہ اور خوب گالی دی اسے  
 جناب امیر کو اور تغظیم کی عثمان کی کہ پورا  
 کلام اسکا اس میں خستہ ہوا۔  
 پس کھڑے ہوئے امام حسین اور حمزہ



لجدي صلى الله عليه وسلم ثم التفت  
الى الناس وقال انشدكم الله تعلمون  
ان الرجل الذي شتمه هؤلاء كان  
اول من امن بالله وصلى القبلتين  
وانت يا معاوية يومئذ كافر تشرك  
بالله. وكان معه لواء النبي صلى الله  
عليه وسلم يوم بدر ومع معاوية وابيه  
لواء المشركين ثم قال انشدكم الله و  
الاسلام اتعلمون ان معاوية كان  
يكتب الرسائل لجدي صلى الله عليه  
وسلم فارسل اليه يوم افرج الرسول  
وقال هو يأكل فرد الرسول اليه  
ثلاث مراة كل ذلك وهو يقول  
هو يأكل فقال النبي صلى الله عليه و  
سلم لا اشبع الله بطنه اما تعرف ذلك  
في بطنك يا معاوية ثم قال وانشدكم  
الله اتعلمون ان معاوية كان يقول  
يا بيه علي جبل واخوه هذا يسوقه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله  
الحمل وقائده وراكبه وسائقه هذا  
أكله لك يا معاوية وأمانت يا عمرو

وٹنا خد کے بعد فرمایا میں شروع کرتا ہوں  
تجھ سے اے معاویہ کیونکہ ان لوگوں نے  
صرف اس وجہ سے گالیاں دی ہیں تو گالی  
دیتا ہوں اذراہ بعض عداوت و مخالفت  
جدا محمد رسول اللہ کے۔ پھر آپ نے  
رخ کیا مجمع کی طرف اور فرمایا میں تم سب کو  
قسم دیتا ہوں خداوند عزوجل کی قسم کہ ہر  
تم جانتے ہو جس شخص (جناب امیر المؤمنین) کو ان  
لوگوں نے گالی دی ہو وہ پہلا ایمان  
لائیوالا ہو بخدا۔ اور نماز پڑھنے والا دونوں  
قبلہ کی طرف۔ اے معاویہ! تو اس دزخاورد  
مشرک بخدا تھا، علی کے ہاتھ میں علم رسول  
اللہ تھا بروز بدر اور معاویہ اور اسکا باپ  
علم بردار تھا مشرکین کا ۹ میں تمکو قسم دیتا  
ہوں خدا و رسول و اسلام کی کہ تم جانتے ہو  
رسول اللہ نے تین مرتبہ معاویہ کو بلوایا  
اور ہر دفعہ یہی جواب آیا کہ وہ  
کھانا کھا رہا ہے اس پر حضرت  
نے فرمایا خدا نہ بھڑکے  
کبھی اس کے پیٹ کو۔  
اے معاویہ کیا اس بدوع کا

فتنازع فيك غمسه من قریش فغلب  
 عليك شبه الامم حسباً وشرهم  
 منصبا ثم قمت وسط قریش فقلت  
 اني شافني محمد فانزل الله على نبيه  
 صلى الله عليه وسلم ان شائيك  
 هو الا بتر ثم هجوت محمد صلى الله  
 عليه وسلم بثلاثين بيتاً من الشعر  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم  
 اني لا احسن الشعر ولكن العن عمرو بن  
 العاص بكل بيت لعنة ثم انطلقت  
 الى النجاشي بما علمت وعلقت فاكد  
 الله ورحلك خائباً فانت عدو  
 بني هاشم في الجاهلية والاسلام  
 فلم تلمك على بغضك واما انت  
 يا ابن ابی معیط فكيف الومل على  
 سيك لعل وقد جلد ظمرك  
 في الغمر ثمانين سوطاً وقتل اباك  
 صبراً جدي وقتله جدي  
 يا مربي ولما قدمه للقتل قال من  
 للصية يا محمد فقال لهم النار فلم  
 يكن لكم عند النبي الا النار ولهم لكم

اثر تو اپنے پیٹ میں نہیں پاتا پھر فرمایا  
 میں تم کو قسم دیتا ہوں خدا کی کہ تم جانتے  
 ہو ابو سفیان اونٹ پر سوار تھا معویہ اسکی  
 لگام تھامے تھا اور دوسرا بھائی ہی عبیدہ  
 پیچھے سے ہکارا تھا تو حضرت نے فرمایا  
 خدا لعنت کرے اس اونٹ پر۔ اور اس کے  
 سوار۔ اور لٹکنے والے۔ اور کھنچنے والے  
 پر یہ سب تو تیرا حق تھا اور معویہ لیکن تو  
 ابو عمرو عاص پس تیرے بارے میں پانچ  
 آدمیوں نے قریش سے دعوئے کیا کہ میرے  
 نطفے سے ہو مگر تجھ پر اس شخص کی مشابہت  
 غالب آئی جو قریش میں حساب سے زیادہ ذلیل  
 تھا۔ اور ازراہ منصب سب سے زیادہ ذیل  
 تھا۔ پس تو کھڑا ہوا وسط قریش میں ایذا دینے  
 اور چوکرنے کو رسول کی جیسے خدا نے یہ آیت نازل  
 کیا ان شائیک هو الا بتر پھر تو نے ہجو  
 کی رسول اللہ کی تیس شعر دے دیں جس پر حضرت  
 نے فرمایا خدا یا میں شعر کہنا نہیں جانتا مگر معویہ  
 پر بیت کے عمرو عاص پر لعنت کرتا ہوں جسکے  
 بعد تو نجاشی (بادشاہ حبشہ) کے یہاں چلا  
 گیا خدا نے وہاں بھی تیری تکذیب کی اور

نہایت  
 میں  
 زمان  
 ۷۴

عمر عاص  
 لعنت رسول  
 کی زبانی



عند علی غیر السیف والسوط واما  
انت يا عتبة فكيف تعد احد يا قتل  
له لا قتلت الا ادي وجده تفي فراشك  
مضاجعا لزوجتك ثم امسكتها  
بعد ان بغت واما انت يا اعور  
ثقیف ففی ای ثلاث تسب علیاً آونی  
بعده من رسول الله صلی الله علیه  
وسلم اثم فی مکم جائز اثم فی بغية  
فی البدنیا فان قلت شیئا من ذلك  
فقد کذبت واکذبت الناس وآن  
زعمت ان علیاً قتل عثمان فقد کذبت  
واکذبت الناس واما وعیدک فانما  
مثالک کمثل بعوضة وقفت علی  
غله فقالت لها استمسکی فانی اری ان  
اطیر فقالت لها الخلة ما علمت  
بوقوفک فكیف یشق علی طیر انک  
وانت فما شعرنا بعدا وناک فكیف  
یشق علینا سبک ثم نقض ثیابه  
وقام فقال لهم معویة اظلم علی  
البيت حق قام فلیس فیکم بعد الیوم  
خیرا انتھی غمزہ ہما شریست رفتہ ہوا راق

نکال دیا تجھے غائب و خاسر۔ پس تو دشمن  
ہوئی ہاشم کا جاہلیت اور اسلام میں لہذا نہ  
سلامت کی ہم لوگوں نے تجھ پر دربارہ بغض  
عدوت علی ابن ابیطالب کے۔ لیکن ابن ابی  
معیط تجھے ہم کیونکر طاعت کریں اس پر کہ تو  
حضرت علی پر سب و شتم کرتا ہو حالانکہ حضرت  
علی نے تیری پشت پر دربارہ شرب خمر خدا  
کو جاری کیا اور اتنی کوڑے تجھ پر مارے  
اور قتل کیا تیرے باپ کو قید کر کے جکم ہمارے  
جدا مسجد کے۔ اور ہمارے جد نے اُسکو قتل کیا  
خداوند عالم کے حکم سے۔ اور جب حضرت علی نے  
جکم خدا و رسول اللہ اُسکو آگے بڑھایا قتل کے لئے  
تو تیرے باپ نے رسول اللہ سے عرض کیا میری  
لڑکیاں کیا ہوں گی تو حضرت نے فرمایا جہنم  
میں جائیں گی، پس جب رسول اللہ کے یہاں  
تم لوگوں کے لئے بجز آتش جہنم کچھ نہ تھا تو حضرت  
علی کے پاس تم لوگوں کے لئے بجز تلوار اور کوسے  
کے کیا تھا، رہا عتبہ تو کیونکر کسی کے قتل کی  
ہمت کرتا ہو حالانکہ تو نے دیکھا تھا اُسکو جویری  
زوجہ کے ساتھ ضل بد کر رہا تھا تیرے ہی  
فرش پر پھر کیوں نہ تو نے اُسکو قتل کیا، بلکہ

اسپر بھی تو نے اپنی بدکار عورت کو نہ نکالا اور اس زنا کاری پر بھی اپنی عورت کو کھڑے رہا  
 بے غیرہ کی طرف مخاطب ہوئے اور فرمایا اے سفیف کے کانے تو علی کو کس وجہ سے گالی دیتا  
 ہو۔ کیا وہ رسول اللہ سے بعید تھے قرابت میں (اشارہ ہر طرف بعد قرابت دیگر صحابہ کے) یا بولی  
 حکم ناجائز دیا تھا ان حضرت نے (غالباً اشارہ ہوا اُس قصہ کی طرف جو حضرت عمر بن خطابؓ بنا و صف  
 ثبوت جہم زنا مغیرہ کو چھوڑ دیا اور حضرت علی کے نزدیک اُس پر حد جاری کرنا ضروری تھا کیا  
 وہ حضرت طالب دنیا تھے (اشارہ ہر طرف دنیا اسی دیگر صحابہ کے عموماً اور حضرت عثمان کی طرف  
 خصوصاً) ان تینوں باتوں سے جس امر کا تو دعوائے کر بگاڑا بارہ حضرت علی تو جھوٹا ہو گا  
 اور سب لوگ تیری تکذیب کریں گے۔ اور اگر تو علی کو قاتل عثمان بتائے گا تو کاذب ہو گا اور لوگ  
 تیری تکذیب کریں گے۔ باقی رہا تیرا داماد صمصام کا ناپس تیری مثل اُس مجھ کی جو درخت خرما پر  
 بیٹھا۔ اور کہا تو اپنے کو سنبھال کہ میں اڑتا ہوں۔ جس پر اُس درخت نے جواب دیا مجھے تیرا بیٹھا  
 ہی نہیں معلوم ہوا جو اڑنے کی کچھ خبر ہو۔ جب ہم لوگوں کو تیری عداوت ہی کی کچھ فکر نہ ہوئی تو  
 اس گالی دینے کو ہم کیا سمجھتے ہیں؟ اسکے بعد حضرت اُمّہ کے دامن جھاڑ کے۔ مغویہ نے ان  
 لوگوں سے کہا ہے اسی وجہ سے تم لوگوں کو منع کیا تھا کہ کبھی تم لوگ برو سے انصاف ان سے  
 مقابلہ نہیں کر سکتے۔ قسم خدا آج (امام حسن نے) اس مکان کو ہم پر تیرا دتا کر دیا جب تک کھڑے  
 رہے اب تم لوگوں میں غیر نہیں ہو سکتے۔ ۳۰۰ ثمرۃ الاوراق۔  
 اُس روایت سے تو عامی اہل سنت کو معلوم ہو گیا کہ ان کے اللہ دین صحابہ کبار جو سرحد دار اہل سنت  
 کہلاتے ہیں رسول اللہ اور امام حسن کے نزدیک کس قابل تھے جس پر عامی صحابہ نے گواہی بھی دی  
 اب ہم اس روایت کو ایسی سند کے ساتھ پیش کرتے ہیں جس کے بعد پھر کسی کوئی عذر  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ خود علامہ ابن حجر کی لکھی ہیں۔

وجاہہ بسند رجالہ رجال الصیغہ | کہ یہ حدیث ایسے سند سے منقول ہو چکے  
 الا واحد اختلف فیہ لکن قواہ | راوی رجال صحیح میں مگر ایک شخص نے اس کے



الذہبی بقولہ انه احد الاثبات  
وما علمت فيه جرحا أصلا۔

آن عمر اصعد المنبر فوقع في علي ثم  
فعل مثله المغيرة بن شعبه فقبل الحسن

اصعد المنبر لترد عليهما فامتنع الا

ان يعطوه عهدا انهم يصد قوة

ان قال حقا وبكذبوه ان قال باطلا

فاعطوه ذلك فصعد المنبر فحمد الله

واثنى عليه ثم قال انشدك يا الله

يا عمر ويا مغيرة اتعلمان ان رسول الله

لعن السائق والمقائد احدهما فالان

قالا بلى ثم قال انشدك يا الله

يا معاوية ويا مغيرة ويا عمر اتعلمان ان النبي

لعن عمر ابدا قافية قالها لعنة

قال الاتمه بلى ثم قال انشدك

يا الله يا عمر ويا معاوية ويا عمر اتعلمان

ان النبي لعن قوم هذا قالوا بلى

قال الحسن فاني احب الله الذي جعلكم

فيمن تبار من هذا اى على مع انه

له سببه قط وانما كان تذكرة بغاية

والعظة صحت نظير الجبان۔

بارے میں اختلاف کیا گیا ہو۔ مگر امام ذہبی

نے اس کی عدالت کو قوی کیا ہو اور کہا کہ وہ

شخص منجملہ اثبات کے ہو اور میر علم میں کسی

طرح وہ مجروح نہیں ہو۔ وہ روایت یہ ہو

کہ عمرو بن عاص منبر پر گیا اور جناب امیر کو

خوب گالیاں دیں۔ اس طرح مغیرہ بن شعبہ

بھی بالاک منبر گیا اور خوب گالی دی۔ لوگوں

نے امام حسن سے کہا کہ آپ بھی اس کا جواب

دیجئے۔ آپ نے کہا اگر تم لوگ اس کا عہد اٹھ

کرو کہ اگر ہم کلام حق کہیں تو ہمارے قول کی

تصدیق کرو گے اور بشرطیکہ خلاف حق ہو

تو تکذیب کرو گے۔ تب البتہ جواب دیں۔ سب نے

عہد کیا (اس عبارت سے بھی ان صحابہ کی

حالت ظاہر ہو کہ حضرت کو ان کے ایمان دینا

پر مطلق نہ اعتماد تھا جس پر ان سب قسم لی

تب آپ بالاک منبر پر تشریف لیگے اور حمد و

نعت کے بعد عمرو۔ و مغیرہ کی طرف مخاطب

ہوئے کہ تم تم دونوں کو قسم دیتے ہیں خدا کی۔

سچ کہو جانتے ہو کہ رسول اللہ نے اونٹ

کھینچنے والے اور مہکانے والے پر لعنت کی ہو

کہ ان دونوں ملعون میں سے ایک فلاں

شخص پر (ابن حجر نے یہاں معویہ کا نام اڑا دیا اور اس کی جگہ پر فلاں لکھا حالانکہ ثمرۃ  
 الاوراق میں نام معویہ تبصریح مذکور ہے) سب نے تصدیق کی۔ اور کہا خدا یا ماں۔ پھر  
 معویہ و مغیرہ کو مخاطب کر کے کہا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ نے عمرو عاص پر لعنت کی  
 ہے بعض ہریت کے (جو ۳۰ شعر تھے) ایک لعنت۔ سب نے کہا خدا یا ماں۔ پھر معویہ و  
 عمرو عاص کو مخاطب کر کے کہا سچ کہو تمہیں قسم خدا کی کہ رسول اللہ نے مغیرہ کی قوم پر لعنت کی  
 سب نے کہا خدا یا ماں۔ بعدہ فرمایا الحمد للہ کہ تم لوگ ان لوگوں سے ہو جو تبرا کرتے ہیں  
 علی مرتضیٰ سے حالانکہ کبھی رسول اللہ نے ان کو برا نہیں کہا۔ بلکہ ہمیشہ نہایت تعظیم و

تکریم سے یاد فرماتے تھے۔ تطہیر الجنان ص ۲۱۰

اب اہل سنت غیر فراموش کہ انہیں صحابہ کو آپ حضرات سرحد دار اہل سنت فرماتے ہیں جو یقینی  
 ملعون ہیں کیونکہ تبصریح ابن حجر کی یہ حدیث صحیح ہے اور جناب امام حسن ان صحابہ اہل سنت سے  
 ہر ایک شخص کے ملعون ہونے پر دو صحابہ کی گواہی دلاتے ہیں جس سے بڑھ کر شاہدین  
 عادلین نہیں ہو سکتے، تاکہ پھر اہل سنت کو کوئی عذر نہ ہو۔

عقبہ بن ابی سفیان سے جو جناب امام حسن علیہ السلام نے فرمایا "کہ تو نے اُسے کیوں قتل کیا  
 جو تری زوجہ کے ساتھ زنا کرتا تھا" یہی معاملہ بعینہ معاویہ کو بھی پیش آیا جو ان کے حکم و تحمل  
 میں بیان کیا جاتا ہے۔ چنانچہ مستطون میں ہے ولما دخل الفیل دمشق واجتمع الناس  
 لرويته صعد معوية في مكان مرتفع ينظر اليه فينهاهواكذلك اذ نظر  
 في بعض الحجر من قصرة رجال مع بعض حرمه فاق الحجر وحق الباب فلم يكن من  
 فتحه بدا فوقعت عينيه على الرجل فقال له يا هذا في قصري وتحت جناحي  
 تهتك حرمتي وانت في قبضتي ما حلك على هذا قال حلك اوقعني فقال له  
 معاوية فان عفوت تسترعا علي قال نعم فعفى عنه وخلي سبيله ص ۳۰۰  
 جب شہر دمشق میں ہاتھی آیا اور لوگ اسکا تماشا دیکھنے آئے تو معویہ ایک بلند می پر چڑھ

ابن حجر کی صحاح  
 مترس رکھی  
 رسول کی لود  
 مغیرہ کی پوری



گیا کہ اچھی طرح تماشا دیکھے۔ وہاں دوسرا تماشا دیکھا کہ ایک شخص ان کے حرم محترم کے ساتھ  
 حرام کاری میں مشغول ہو۔ مغویہ نے وہاں جا کر اس سے پوچھا کہ کیوں یا تمہارے ہی مکان  
 میں ہماری بے حرمتی کی جاتی ہو حالانکہ تو اس وقت ہمارے قبضہ میں ہو۔ اُس نے جواب دیا  
 تیرے علم و تحمل نے یہ جرات دلائی۔ مغویہ نے کہا اچھا اگر ہم بخش دیں تو پھر اس راز  
 کو فاش تو نہیں کرو گے اُس نے کہا کیا مجال کہ اور کوئی اس راز سے مطلع ہو۔  
 معاویہ نے معاف کر دیا۔

افسوس کہ اس زمانہ کے اہل سنتہ اپنے خال المومنین کے اس علم و تحمل کی پیروی نہیں کرتے  
 ہیں ورنہ اس قدر فتنہ و فساد نہ ہوتا اور تمام دنیا میں امن و امان قائم رہتا۔

جب مغویہ اپنے سفر میں وارد مدینہ ہوا تو  
 ممبر بر جا کر خطبہ پڑھا اور گالیاں دیں جناب  
 امام حسن کو جس پر حضرت امام حسن نے کھڑے  
 ہو کر بعد حمد و نعت فرمایا خدا نے جب کسی  
 کو مبعوث کیا ہو تو اُس کے لئے بدکاروں سے

ایک دشمن بھی ضرور بنایا ہو۔ پس میں نرند  
 علی ہوں اور تو فرزند صخر تیری ماں ہند  
 ہو اور میری ماں فاطمہ زہرا۔ تیری جبرہ  
 قبیلہ ہو اور میری جبرہ خدیجہ۔ پس خدا  
 لعنت کرے اُس پر جو ہم دونوں میں زیادہ  
 ذلیل ہو نسب میں اور مجھ کو تر ہو ذکر۔ اور  
 عظیم تر ہو از روئے کفر کے اور شدید تر ہو

نفاق میں پس ہر طرف سے اہل مسجد نے آواز اٹھائی بلکہ کی مغویہ خطبہ اپنا نام تمام چھوڑ کر

(نبر ۳) ولما قدم مغویہ المدینہ جمعہ

المنیر فخطب نال من ابن علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ فقام الحسن فحمد اللہ واثنی

علیہ ثم قال ان اللہ عز وجل لم  
 یبعث بعثا الا جعل له عدوا من الجحش

فانا ابن علی وانت ابن صخر واما

ھندی وامي فاطمہ وجدتك قیلة

وجدتی خدیجہ فلعن اللہ الامنا حسبا

واغلنا ذکرا واعظمنا کفرا و

اشدنا نفاقا فصاح اهل المسجد

آمین آمین فقطع مغویہ خطبہ

ودخل منزله مستطرفا

نفاق میں پس ہر طرف سے اہل مسجد نے آواز اٹھائی بلکہ کی مغویہ خطبہ اپنا نام تمام چھوڑ کر

ممبر سے اتر کر اپنے فرود گاہ میں داخل ہوئے صفحہ ۱۲۱ مستطرن۔

اہل سنت ان روایات میں غور کر سکتے ہیں کہ ان کے امام برحق و خلیفہ مطلق حضرت مغویہ کے اخلاق کیسے تھے کہ ممبروں پر مجمع عام میں اولاد رسول کو بررونکے گالیاں دیتے۔ اور اسکا بھی نہ خیال کرتے کہ مجمع عام میں اس قسم کی گفتگو خلاف تہذیب و خلاف انسانیت ہو اور کسیکو صحابہ سے بھی اس کی توفیق نہ آتی کہ ان کی فہمائش کرتا۔ اگر دین و ایمان کا پاس نہ تھا تو کاش انسانیت اور آدمیت سے تو کام لیتے اور ان امور کے مرتکب نہ ہوتے جسپر خود مختار مسیحد نے جس میں صدمہ صحابہ ہوں گے بررونکے کا وار شروع کیا۔

تعجب ہو کہ ان حالات پر اہل سنت نہیں غور کرتے کہ ان کے المہ دین میں کہاں تک بوئے شرافت تھی اور کس قدر انسانیت کا اثر ان میں تھا جو اس قسم کے حکایات و روایات کو یہ فخر و مباہات درج کتب کرتے ہیں۔ اور اگر اسی قسم کا برتاؤ شیعوں کی طرف سے بتقلید انھیں صحابہ و خلفاء کے کیا جانا ہو تو چراغ پا ہوتے ہیں۔ حالانکہ دیکھ رہے ہیں کہ ابن سبہ کے موجود بھی صحابہ و خلفاء میں جن میں مغویہ و عمر و عاص و مغیرہ و عقبہ کا نام یہ تکرار مذکور ہوا۔

(نبرہ) دخل علیہ الحسن یوم ما وھو ایک روز امام حسن علیہ السلام مغویہ کے پاس

تشریف لاکر وہ اپنے بستر پر لیٹا ہوا تھا حضرت نے اسپر سلام کیا اور اُس نے اپنے پیروں کے پاس بٹھلایا اور کہا اے ابو محمد (کنیت امام حسن) تم کو امہ المؤمنین عائشہ کے کلام سے نہیں تعجب ہوتا جو سمجھتی نہیں کہ نہ میں قابل خلافت ہوں نہ اُسکا اہل۔

امام حسن نے فرمایا کیا تجھے اس سے تعجب ہوتا؟ مغویہ نے کہا پورا تعجب۔ حضرت امام حسن علیہ

مضطجع علی سریرہ وسلم علیہ واقعہ عند رجلکہ وقال لہ یا ابا محمد الا تعجب من قول ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا توعم انی لست للخلا اھلا ولا لھا موضعا فقال الحسن او عجبا مما قالت قال کل العجب قال الحسن و اعجب من هذا کله جلوس عند رجلک فاستخیا معونہ



واستوی جالساً صفحہ ۱۲ مستقر السلام نے فرمایا اس سے بھی زیادہ عجیب  
 یہ کہ تو مجھے اپنے پیروں کے پاس بٹھلاتا ہو۔ اس کلام سے مغویہ شرمندہ ہوا اور اٹھ بیٹھا  
 یہ روایتیں بطوریکے ازبزار ہیں جو کتب معتبرہ اہل سنتہ میں مذکور ہیں۔ جن سے ہر باہم  
 سمجھ سکتا ہو کہ جناب امام حسن کن کن صراحتوں سے مغویہ وغیرہ پر لعنت خدا و رسول  
 کو ثابت کیا ہو۔ جس پر خدا انھیں صحابہ سے گواہی بھی دلوائی اور سب نے قسم کہا کہ بیشک  
 رسول اللہ نے یہ حدیثیں ان لوگوں کے حق میں فرمائی ہیں۔ اب مسلمانوں کو اختیار ہے  
 جس مسلک کو چاہیں اختیار کریں۔ کیونکہ اس مسلک میں بجز حکم خدا و رسول کچھ نہیں۔  
 یہ خلاف دوسرے مسلک کے جو محض بے مخالفت خدا و رسول ہے۔

## کلام جناب امام حسین علیہ السلام

اظن ان طاغیتهم قد هلك بعد موت مغویہ جب یزید نے ولید کو دربار  
 بیعت لکھا تو ولید نے جناب امام حسین کو بلا بھیجا اُس وقت حضرت امام علیہ السلام ابن  
 الزبیر کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے ابن الزبیر نے پوچھا آپ کچھ وجہ طلب کہہ سکتے ہیں  
 تو حضرت نے فرمایا اظن ان طاغیتهم قد هلك کہ میں گمان کرتا ہوں ان کا طاغیہ  
 مغویہ ہلاک ہوا صفحہ ۶ جلد کامل ۱۲

چونکہ اہل سنت اسکے بھی مدعی ہیں کہ خدا و رسول کے ساتھ فرمان اہل بیت طاہرین خصوصاً  
 جناب امیر السلام اور امام حسن علیہ السلام کو مانتے ہیں جنکو خلیفہ بھی جانتے ہیں لہذا ان اقوال  
 پر غور کریں اور اسکی تصدیق فرمائیں کیونکہ یہ کل عبارتیں انھیں کی مستند کتابوں سے لکھی گئی  
 ہیں۔ پس جو شخص کہ مدعی اتباع خدا و رسول و اہل بیت اطہار ہو وہ کیونکر ان احکام صریحہ  
 اور نصوص صحیحہ کی مخالفت کر سکتا ہو۔ اور جواز بلکہ وجوب لعن مغویہ وغیرہ میں شک کر سکتا ہو  
 کیونکہ خود رسول اللہ نے ان پر لعنت کی ہے اور حضرت امہ اطہار نے کل صحابہ سے اس پر

گو اہی دلوائی۔

## اقوال حضرت عائشہ

اب ہم کچھ اقوال حضرت عائشہ نقل کرتے ہیں جو حضرات اہل سنت کی شریعت کی ایک جڑ ہیں اور ان کے احکام و اقوال پر ان کے دین و ایمان کا دار و مدار ہے۔ اہل سنت ان اقوال پر غور کریں کہ کس صراحت سے حضرت ام المومنین نے اہل سنت کے ان خال المومنین پر لعنت کی ہے۔

(۱) فلما بلغ ذلك عائشة جزعت عليه جزعاً شديداً وقتت في دبر الصلاة تدعو على معوية وعمر و  
(یہی لعنت ہے)

جب حضرت عائشہ نے فہر قتل محمد بن ابی بکر سنی تو بہت روئیں۔ اور ہر نماز کے بعد بدو دعا کرنی شروع کی معویہ و عمرو عاص پر لعنت کا مل

(۲) فقام مروان فيهم وقال ان امير المؤمنين قد اختار لكم فلم يال و قد استخلف ابنه يزيد بعد فقام عبد الرحمن بن ابی بکر فقال كذبت والله يا مروان وكذب معوية ما الحيار اريد تمالامة محمد ولكنكم تريدون ان تجعلوها هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل فقال مروان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لو الدية اني لكم الاية فممت عائشة فقال فقامت من وراء الحجاب

جب یزید کی بیعت کا معاملہ پیش ہوا تو مروان نے کہا امیر المومنین معویہ سے اذرا و خیر فرما یہی تم لوگوں کے اپنے بیٹے یزید کو خلیفہ مقرر کیا ہے جس پر عبد الرحمن بن ابی بکر نے کہا تو خیر ہے مروان اور معویہ کھایا معویہ۔ تم لوگوں نے خیر خواہی امت محمدیہ کا نہیں ارادہ کیا بلکہ سنت ہر قلیہ اختیار کی ہے کہ جس طرح ہر قتل کے بعد اسی خاندان کا دوسرا شخص ہر قتل ہوتا ہے۔ مروان نے کہا تو وہی ہے جس کے بارے میں خدا نے آیہ والذي قال لو الدية ان لکما نازل کیا۔ عائشہ نے یہ کلام سنا تو پس پردہ کھڑی ہوئیں اور آواز دی کہ اے مروان



وقالت يا مروان يا مروان فانفتحت  
الناس واقبل مروان بوجهه  
فقلت انت القاتل لعبد الرحمن انه  
نزل فيه القرآن والله ما هو به و  
لكنه فلان ابن فلان ولكنك انت  
فمنض من لعنة بني الله صفحہ ۱۹۹  
کامل جلد ۳۔

اور مروان تو یہ کہتا ہو کہ عبد الرحمن کے ہاتھ  
میں یہ آیہ قرآن نازل ہوا حالانکہ قسم بخدا یہ  
وہ شخص نہیں ہو بلکہ فلاں بن فلاں ہے۔  
لیکن تو ایک ریزہ ہو لعنت رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔  
صفحہ ۱۹۹ جلد ۳ کامل

پہلی روایت میں تو بصراحت تمام حضرت عائشہ کا بد دعا کرنا مغویہ و عمر و عاص پر بعد  
نماز مذکور ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ کا یہی وظیفہ تھا کہ بعد نماز یہی تعقیب  
پڑھتیں کہ امیر لعنت کرتیں۔ پس اگر شیعہ بھی تقلید ام المومنین اسکا وظیفہ کریں تو اہل سنت  
کو کسی قسم کا احترام نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ تقلید لازم ہو۔ اور دوسری روایت میں حضرت عبداللہ  
بن ابی بکر کا مغویہ کو ہر قل بنانے کا ذکر ہے جو خطاب پر روم کے ان سلاطین کا جو کافر تھے۔ اور  
یہ بھی حضرت عائشہ کا لعنت کرنا مروان پر بلکہ رسول مذکور ہے جس سے صحابہ پر اس کا جائز ہونا  
مثبت ہوا۔ کیونکہ مروان بھی صحابی تھا۔ پھر یہ امر بھی قابل غور ہے کہ مروان نے تو بصراحت اسکا  
دعوائے کیا کر یہ آیت حق میں عبد الرحمن بن ابی بکر کے نازل ہوا اُسکے روم میں حضرت عائشہ  
اسکا نام نہیں لیتیں جسکی شان میں یہ آیہ نازل ہوا۔ یا یہ کہ علماء اہل سنت نے اپنی کارروائی  
سے اسکا نام اُٹا دیا اور فلاں بن فلاں لکھ دیا جس سے کمال درجہ کی دیانت داری الملوک  
کی ظاہر ہوئی۔

## اقوال صحابہ در ذم معاویہ

اب یکہ مختصر اقوال دوسرے صحابہ کرام کے بھی یہاں مذکور ہوتے ہیں جس سے معلوم ہوا  
کہ کس کس صراحت سے انہوں نے مغویہ کو مورد لعن بنایا ہو تاکہ حدیث و اجماع صحابہ سب

رسول  
تبریز  
ل میں  
مذکور  
ہو

یکجا ہو جائیں اور اہل سنت کو پھر کس طرح کا عذر نہ ہو۔

وقال معوية لعقيل بن ابی طالب  
ان عليا قد قطعك وانا وصليتك ولا  
ترضى منك الا ان تلعنه على المنبر  
قال افعل فصعد المنبر ثم قال بعد  
ان تكلم الله واشفى عليه وصلى امي  
نبيه صلى الله عليه وسلم ايها الناس  
ان معوية بن ابی سفیان قد امرني  
ان اعلن على ابی طالب فالتعنوه  
فعليه لعنة الله ثم نزل فقال له  
معوية انك لم تبين من لعنت  
منها بيتنه فقال والله لا زدك  
حرفا ولا نقصت حرفا والكلام الى  
نية المتكلم صفت مستطرفة

اسیر نہ ایک حرف زیادہ کروں گا نہ کم اور کلام متکلم کی نیت سے ہوتا ہے۔

(۴) ودخل عقيل ايضا على معوية  
وقد كف بصره فاقعد على سريره  
ثم قال له انت ومعاشر بني حاشم  
تصابون في ابصاركم فقال عقيل  
وانتم ومعاشر بني امية تصابون  
في ابصاركم ودخل عليه يوما فقال

معوية نے حضرت عقیل سے کہا کہ حضرت علی  
نے آپ کو محروم کیا اور میں نے حق صلہ رحمہ  
ادا کیا۔ میں تم سے اسی وقت راضی ہوں گا  
کہ تم علی پر (معاذ اللہ) لعنت کرو بالائے  
منبر۔ عقیل نے کہا کرونگا۔ پس گئے عقیل  
منبر پر اور بعد حمد خدا و نعت محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا ایہا الناس  
معوید بن ابی سفیان نے مجھے حکم دیا ہے  
کہ لعنت کروں علی بن ابی طالب پر۔ پس تم  
لوگ اسی لعنت کرو کہ لعنت خدا ہو اسیر  
یہ کہہ عقیل اتر آئے۔ معوید نے کہا یہ تو بیان کیا  
نہ کیا کہ ان دونوں سے کس پر لعنت ہوئی؟  
بیان کر دو۔ حضرت عقیل نے جواب دیا وائے

ایک دفعہ حضرت عقیل معوید کے یہاں آئے  
میں نے انہیں کہ بصارت آگئی زائل ہو چکی تھی  
معوید نے ان کو اپنے تخت پر بٹھایا اور کہا  
اے بنی حاشم تم لوگوں کی بصارت بہت جلد  
حاصل رہتی ہے۔ نو عقیل نے کہا اور تم لوگ  
بنی امیہ کی بصارت جلد زائل ہوتی ہے۔ ایک دفعہ

یہاں تک



معاویۃ لاصحابہ ہذا عقیل عم ابو  
 لہب فقال عقیل و ہذا معاویۃ  
 عمتہ حمالة الحطب ثم قال یا معاویۃ  
 اذا دخلت النار فاعدل ذات الیسار  
 فانک ستجد عی ابا لہب مفترشا  
 عمتک حمالة الحطب فانظر ایہما  
 خیر الفاعل المفعول بحسبہ ۱۱

اور حضرت عقیل نے تو معاویہ سے کہا  
 اپنے اصحاب سے کہہ دیکھو عقیل میں  
 جکا چچا ابو لہب ہو عقیل نے کہا اور یہ معاویہ  
 ہو جسکی پیمو بھی حمالة الحطب زوجہ ابو لہب  
 ہو۔ پھر کہا ای معاویہ جب جہنم میں جانا تو  
 بائیں ہاتھ مڑ جانا۔ کہ وہاں دیکھے گا میرا  
 چچا ابو لہب تیری پیمو بھی حمالة الحطب کے

ساتھ ہم صحبت ہو گا اُس وقت تجھے معلوم ہو گا کون اچھا ہو فاعل یا مفعول صفحہ ۱۱  
 ثمرۃ الادرار

(۳) سنن بیہقی میں مذکور ہے کہ قال کان ابن عباس بعرفہ فقال یا سعید ما لی لا  
 اسمع الناس یلبون فقلت یخافون معاویۃ فخرج ابن عباس من قسطا طہ  
 فقال لبتک اللہم لبتک وان دغم انف الی ہر العنہم فقد ترکوا السنۃ  
 من بغض علی یعنی ابن عباس نے بروز عرفہ کہا ای سعید یہ حاج لوگ لیک کیوں نہیں کہتے۔  
 سعید نے کہا معاویہ کے خوف سے۔ پس ابن عباس اپنے خیمہ سے باہر نکلے اور کہا لبتک  
 الی ہر لبتک اگرچہ یک کی ناک رگڑی جاے۔ خداوند انہیں لعنت کر کہ انہوں نے بوجہ  
 بغض و عداوت علی سنت رسول اللہ کو چھوڑ دیا۔ اور کثرت اعمال میں ہو عن ابن عباس  
 قال لعن اللہ فلانا انہ کان ینحی عن التلبیۃ فی ہذا الیوم یعنی یوم عرفۃ لان  
 علیا کان یلبی فیہا تھے۔ کہا ابن عباس نے خدا لعنت کرے فلاں پر کہ وہ آج بروز عرفہ  
 کے لیک کہنے کو منع کرتا تھا کیونکہ حضرت علی اس بروز لیک کہتے تھے۔

ابو عقیل ان روی بنت الحارث بن عبد المطلب صحابیہ  
 عبد المطلب کا انتہا غلط الوافد  
 اردی بنت حارث بن عبد المطلب صحابیہ  
 لا وجاہ رسول اللہ کی حجاز ابوہن تھیں

کلمۃ بن عباس

سبک کی  
 فہرست  
 قول مجوز  
 ۱۹

کلمۃ بن عباس

علی معویہ خطا با وکان حلیہ معویہ  
 اعظم من خطایہا دخلت علیہ وہی  
 عجوز کبیرہ فلما راها معویہ قال  
 مرحبا بک یا خالہ کیف کنت بعدنا  
 قالت بخیر یا امیر المؤمنین لقد  
 کفرت المنعمہ واساءت بآبائک  
 الصبیحہ وتسمیت بغیر اسمک و  
 اخذت غیر حقک من غیر دین کان  
 منک، ولامن ابائک ولا ما بقہ  
 فی الاسلام، بعد ان کفرتم برسول اللہ  
 فاتعس اللہ منکم الحدود وامر غ  
 منکم الحدود وورد الحق الی اہلہ  
 ولو کراہ المشرکون، وکان کلنا  
 علی العلیا ونبینا هو المنصور،  
 فولیتہ ملینا بعد فاصبحتم تمجون  
 علی سائر العرب بقرا بکم من رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن  
 اقرب الیہ منکم واولی ہذا منکم  
 فلکنا فیکم بمنزلۃ بنی اسرائیل فی  
 ال فرعون وکان علی رفقی اللہ  
 عند نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

معویہ کے یہاں تشریف لائیں معویہ نے  
 خیر و عافیت پوچھی۔ اروسی نے کہا الحمد للہ  
 خیریت ہی۔ اوی معویہ تو نے کفران نعمت کی۔  
 اور اپنے ابن عم کے ساتھ بدسلوکی کی۔ اور  
 غیر کا نام اپنے اوپر لے لیا اور حق غیر کو تو نے  
 غصب کیا۔ حالانکہ کسی طرح کا استحقاق  
 نہ تھے نہ تھا۔ خود اپنی دیں داری سے نہ اپنے  
 آبا و اجداد کے دین و ایمان سے نہ بھیت سابقہ  
 اسلامی کے۔ بعد اسکے کہ تم لوگوں نے کفر کیا  
 رسول خدا کے ساتھ۔ خدا نے تم سے انتقام  
 لیا اور دین حق کو غلبہ ہوا اگرچہ کراہت کریں  
 مشرکوں (اقتباس آیہ میں کلمہ ہمارا بالا ہوا  
 اور نبی ہمارے غالب و منصور ہوئے۔ بعد  
 انکے تم لوگوں نے حکومت حاصل کی ہلوگوں  
 پر اور عرب پر فخر کرتے ہو کہ ہم قرا بتم رسول  
 ہیں حالانکہ ہم لوگ زیادہ اقرب ہیں اور سب  
 سے زیادہ مستحق خلافت۔ پس ہم لوگوں کی  
 مثال بنی اسرائیل کے ہو ال فرعون  
 میں۔ اور حضرت علی بمنزلہ ہارون کے ہیں سبی  
 سے پیش رسول اللہ ہیں ہم لوگوں کی قیادت  
 جنت کی طرف ہو اور تم لوگوں کی انتہا



عن نزلة هرون من موسى فغابتنا  
 الجنة وغابتكم النار فقال لها  
 عمر ابن العاص كفى ايها العجوز الضالة  
 واقصري عن قولك مع ذهاب  
 عقلك اذ لا تجوز شهادةك وحدك  
 فقالت له وانت يا ابن النابغة تكلم  
 وامك كانت اشهر بي بكه واذ صحت  
 اجرة وادعائك خمسة نفر حكيما  
 يزعمون انك ابنه فسئلت امك عن  
 ذلك فقالت كلهم اتوني فانظروا  
 اشبههم به فالخوة به فغلب عليك  
 العاص بن وائل فلحققت به فقال  
 مروان كفى ايها العجوز واقصدي  
 حاجت له فقالت وانت ايضا يا ابن  
 الزرقاء متكلم ثم التفت الى معوية  
 فقالت والله ما اجره ولا غيرك  
 وامك القايلة في قتل حمزة عمة  
 النبي صلى الله عليه وسلم الخ  
 ثمرة الاوران صفحہ ۵۱۳

دو نرخ کی طرف عمرو عاص نے کہا چپ  
 ای بڑھی کہ تو گمراہ ہو اور عقل تیری زائل ہو گئی  
 ہو کیونکہ تنہا تیری گواہی کافی نہیں جو کچھ طلب  
 کی بات کرنی ہو کر لے۔ حضرت ازوی نے  
 کہا ای نالغہ کا بیٹا تو کلام کرتا ہو حالانکہ  
 تیری ماں سب زیادہ مشہور فاحشہ تھی  
 مکہ میں اور بہت کم خرجی پر جانی تھی۔ پانچ  
 آدمیوں نے تجھ پر دعوائے کیا کہ میرے  
 نطفہ سے ہو۔ تیری ماں سے پوچھا گیا تو  
 کہا اُسے اُس وقت آئے تو سب تھے مگر  
 صورت ملاؤ کس سے ملتی ہو اسکا ارکا تو  
 دو۔ جب صورت ملائی گئی تو عاص کی صورت  
 سے زیادہ مشابہ ٹھہرا لہذا اسکی اولاد میں  
 شامل کیا گیا۔ اس تقریر پر مروان نے کہا  
 چپ رہ ای بڑھی اور جس غرض سے آگیا  
 اُسکو بیان کر۔ ازوی نے کہا ای بڑھی  
 زرقا (نام یونانی امیہ کی ماں کا جو مشہور  
 فاحشہ تھی) تیری بہن کا بیٹا ہے کہ کلام کرے  
 بعد کے معویہ کی طرف مخاطب ہو میں کہہ رہا

سورت عری  
 لاسب نامہ  
 سرمان الوی

واشد نہیں جرات دلائی (کلام کرنے کی) ابن سب کو مگر تو نے حالانکہ تیری ماں وہ ہے جسے  
 یہ اشارہ کہتے تھے قتل معویہ عم النبی میں معویہ ثمرہ اللہ وراق





معك نطلب بدم الخليفة ان في  
النفس ما فيها حيث تقا تل من تعلم  
سابقته وفضله وقربته ولكننا انما  
اردنا هذه الدنيا فضالمة معوية  
وعطف عليه صفحہ ۱۰۹ ج ۲ کامل  
عمر وعاص سے صفحہ ۱۰۹

۱۰۹، خبر عمر بن العاص مع معوية  
سفيان بن عيينه قال اخبرني ابو  
الاشعثي قال اخبرني الحسن قال علم  
معوية والله اني بالعمرو ولم  
يتوكل له امر فقال له يا عمرو اتبعني قال  
لماذا الاخرة فوالله ما معك اخرة  
ام لا الدنيا فوالله لا كان حتى اكون  
شريك فيها قال فانت شريك  
فيها قال فكتب لي مصر وكورها  
فكتب له مصر وكورها وكتب في  
آخر الكتاب وعلى قد عمر وكتب ان لا  
لا ينقضان من شرطه شيئا قال معوية  
لا ينظر الناس الى هذا قال عمر حتى  
تكتب قال فكتب الله ما يجد بدا من  
كتابها ودخل عتبة بن ابی سفيان

عمر وعاص سے

ہم لوگ تیری معیت میں جنگ کرتے ہیں حالانکہ  
دل ہم لوگوں کا خوب جانتا ہے کہ کس شخص سے  
جنگ کر رہے ہیں اُس کے سابقہ و فضائل و قرابت  
کو خوب جانتے ہیں صرف دنیا کے لئے  
ہم لوگ لڑ رہے ہیں پس معویہ نے صلح کی

ابو موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ چونکہ  
معویہ جانتا تھا جب تک عمرو عاص کی شرکت  
نہ ہوگی یہ کام مخالفت جناب امیر علیہ السلام  
تمام نہ ہوگا لہذا عمرو عاص سے کہا تو میرا  
ساتھ دے عمرو نے کہا کیا فائدہ؟ کیونکہ  
تیرے ساتھ آخرت نہیں ہے اور دنیا  
مجھے بلا شرکت سے مل نہیں سکتی تو مجھے  
اپنا شریک بنا اور فرمان ملکوت مصر لکھ لے  
تو تیرا ساتھ دوں۔ معویہ نے کہا اچھا تو  
میرا شریک ہو اس امر میں عمرو عاص نے کہا  
تو پھر مصر اور اس کے مضافات کا پر وانا  
لکھ دو جب لکھا جانے لگا تو معویہ نے کہا  
یہ بھی آخر میں لکھو کہ عمرو پر اطاعت لازم ہے  
عمرو نے کہا یہ بھی لکھ دو کہ اس شرط مع و  
طاعت کو اصل معاملہ میں کوئی دخل نہیں ہے۔

عمر وعاص  
کی بدولت  
کا

علی معویہ ہوئے۔ ہونیکہ مرا فی مصر  
 و عمر یقول له انما ابایک ہذا  
 دینی فقال عتبہ انتم الرجل  
 بدینہ فانہ صاحب من اصحاب  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم عقد الفری  
 اور عمر کہتا ہے ہم اپنا دین و ایمان اسی شرط پر لیتے ہیں۔ عتبہ نے کہا جانے  
 دو۔ اس کے ایمان پر چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ ایک صحابی ہے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 عقد الفری جلد ۲ صفحہ ۲۲۸

وکتب عمر و الی معویہ  
 معاوی لا اعصیک دینی و لمراتل  
 یہ منک دینا قاتل نظر رکھتے تھے  
 و ما الدین و الدنیا سواء و انتی  
 لاخذ ما تقطعی و داسی مقنع  
 فان تقطعی مصر افا ساج صنفہ  
 اخذت ہما شیئاً یضر و ینفع  
 عقد الفری جلد ۲ صفحہ ۲۲۸

کو غریب لیا جو ضرر بھی پہنچا سکا اور نفع بھی پہنچا سکا۔ جلد ۲ عقد الفری۔  
 فکتب الیہ عمر و اما بعد فانی قرأت  
 کتابک و نعمتہ فاما ما دعوتی الیہ  
 من خلع ربقة الاسلام من عنق و الکھ  
 معک فی الضلالہ و احاق اباک  
 علی الباطل و اختراط السیف

خو یہ نے کہا اسلو کون دیکھے کا عمرو نے  
 کہا مگر لکھا ہوگا۔ کہا راوی نے آخر وہ جملہ  
 لکھا گیا اور معویہ کو کوئی چارہ نہ رہا۔ اتنے میں  
 عتبہ بن ابی سفیان آیا اور دونوں کی تقریر  
 سنی کہ دربار و مصر کلام ہو رہا ہے  
 عتبہ نے کہا جانے دو۔ اس کے ایمان پر چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ ایک صحابی ہے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 عقد الفری جلد ۲ صفحہ ۲۲۸

عمر بن عاص نے معویہ کو خط میں یہ شعار لکھے  
 ای معویہ میں تیرے لئے دین کیوں بہت  
 کروں جب کسی قسم کا نفع دنیوی تجھے  
 نہ حاصل ہو۔ دین و دنیا برابر نہیں ہیں مگر  
 میں قبول کرتا ہوں اُسے جو تو دیتا ہو کہ اس پر  
 قناعت کروں۔ اگر مصر تو دیکھا تو سمجھ لے  
 بہت ہلکا سودا ہے جس سے تو نے ایسے شیخ  
 عقد الفری جلد ۲ صفحہ ۲۲۸

خط عمر۔ جب معویہ نے عمر و عاص کے  
 بلانے کو خط لکھا تو پہلے عمر و عاص نے یہ  
 جواب لکھا۔ تیرا خط آیا حال معلوم ہوا تو مجھے  
 اس امر کی ترغیب دیتا ہے کہ اس دام سے خارج  
 ہو جاؤں۔ اور تیرے ساتھ گمراہی و ضلالہ

عمر بن عاص نے  
 کہا مگر لکھا ہوگا۔  
 کہا راوی نے آخر وہ  
 جملہ لکھا گیا اور  
 معویہ کو کوئی چارہ  
 نہ رہا۔ اتنے میں  
 عتبہ بن ابی سفیان  
 آیا اور دونوں کی  
 تقریر سنی کہ دربار  
 و مصر کلام ہو رہا  
 ہے عتبہ نے کہا جانے  
 دو۔ اس کے ایمان پر  
 چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ  
 ایک صحابی ہے اصحاب  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے عقد الفری جلد ۲  
 صفحہ ۲۲۸

عمر بن عاص نے  
 کہا مگر لکھا ہوگا۔  
 کہا راوی نے آخر وہ  
 جملہ لکھا گیا اور  
 معویہ کو کوئی چارہ  
 نہ رہا۔ اتنے میں  
 عتبہ بن ابی سفیان  
 آیا اور دونوں کی  
 تقریر سنی کہ دربار  
 و مصر کلام ہو رہا  
 ہے عتبہ نے کہا جانے  
 دو۔ اس کے ایمان پر  
 چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ  
 ایک صحابی ہے اصحاب  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے عقد الفری جلد ۲  
 صفحہ ۲۲۸



فی وجه امیر المومنین علی بن ابیطالب  
 وهو اخو رسول الله و ولیہ و وصیہ  
 و وارثہ و قاضی دینہ و منجز وعدہ  
 و حرمہ علی ابنتہ سیدۃ النساء العالمین  
 و ابوالسبطین الحسن و الحسین سید  
 شباب اهل الجنة و اما قولک  
 ان امیر المومنین اشلہ الصحابة  
 علی قتل عثمان فهو کذب و زور  
 و غوایہ و یحک یا معویہ اما علمت  
 ان ابالحسن بذل نفسه لله تعالیٰ  
 و بات علی فراش رسول الله و قال  
 فیہ من کنت مولا فاعلی مولا  
 فکتابک لا ینخذع ذاعقل و ذادین  
 و السلام تذکرہ سبط ابن الجوزی  
 فریب نہیں کھا سکتا و السلام۔

میں شریک ہوں۔ اور باطل کی مدد میں  
 جناب امیر المومنین تلوار نکالوں حالانکہ حضرت  
 علیؑ برادر رسول اور ولی و وصی و وارث  
 رسول اور قاضی دین اور ایفا کنندہ وعدہ  
 رسول اور انکے داماد۔ شوہر حضرت سیدہ  
 فاطمہ العالمین پر حبسین سردار ان اہل  
 بہشت ہیں۔ اور جو یہ لکھا ہے کہ حضرت علیؑ  
 نے صحابہ کو قتل عثمان کی ترغیب دی پس  
 محض کذب و زور اور غوایت ہے و ای تجھ پر  
 ای معویہ کیا تو نہیں جانتا کہ ابوالحسن نے  
 اپنے نفس کو راہ خدا میں بذل کر دیا اور  
 رسول پر سوئے اور حضرت نے انکی شان  
 میں من کنت مولا فاعلی مولا فرمایا ہے  
 پس تیرے خط سے صاحب عقل و دین تو

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ جنگ کرنا امیر المومنین کے ساتھ خلع ربقہ اسلام  
 مگر افسوس ہے کہ ان سب امور کے ساتھ طمع دنیا ایسی غالب ہوئی کہ صرف ایک مصرکی  
 حکومت کی لالچ میں فریب معاویہ کھا گیا۔

قیس بن سعد صحابی نے معویہ کو  
 خط میں لکھا: اے بت پرست یسربت پرست  
 تو مجبور دنیا چار ہو کر اسلام ناپا اور

فکتب الیہ قیس بن سعد اما بعد  
 فانما انت وثقی ابن وثقی دخلت فی  
 الاسلام کرھا و خرجت منه طوعا

ایک صحابی نے معویہ کو خط میں لکھا: اے بت پرست یسربت پرست تو مجبور دنیا چار ہو کر اسلام ناپا اور

لم يقدم ايمانك ولم يجد ث  
نفاقك وقد كان ابى او تر قوسه  
ورمى غرضه فشعب به من يبلغ  
عقبه ولا شق غبارة ونحن انصار  
الدين الذى منه خرجت واعداء  
الذين الذى فيه دخلت صفحہ ۶۵

جلد ۶ مسعودی

فقام في الناس فقال ايها الناس  
اختاروا لدخول في طاعة امام ضلال  
او القتال مع غير امام فقال بعضهم  
بل نختار بالدخول في طاعة اما  
ضلاله صفحہ ۱۶۲ جلد ۳ کامل

ہم کو اطاعت امام گمراہ کی منظور ہے۔

خط قیس بن سعد صحابی بنام معویہ  
اما بعد فالتعجب من اغترارك  
بي وطعنك في واستنقاطك  
اي اى اتسومى الخروج من طاعة  
اولى الناس بالامارة واقول لهم  
بالحق واهداهم سبيلا واقر بهم  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسيلة وتامرني بالدخول في

اپنی خوشی سے ایمان سے خارج  
ہوا۔ تیرا ایمان تو پرانا نہیں ہوا  
مگر نفاق تیرا البتہ پرانا ہے۔ ہم لوگ  
انصار ہیں اس دین کے جس سے تو  
نکل گیا اور دشمن ہیں اس  
دین کے جس میں تو داخل ہوا ہے  
صفحہ ۶۵ جلد ۶۔

بعد مصلو نام حسن علیہ السلام قیس  
بن سعد صحابی نے اپنے ہمراہیوں سے  
کہا کہ تو امام ضلالت (یعنی معویہ) کی  
اطاعت قبول کر دیا اس سے لڑنا بلا  
ہمراہی امام کے قبول کر دے۔ سب نے کہا

قیس بن سعد صحابی نے معویہ کو خط لکھا کہ  
تعجب ہو کہ تو مجھے فریب دیتا ہو کہ ایسے  
شخص کی طاعت و ہمراہی سے نکل جاؤں  
جو سب سے زیادہ مستحق خلافت ہی  
اور سب سے زیادہ راہ نما اور قرا تہند  
ساتھ رسول اللہ کے اور ایسے شخص  
کی اطاعت کروں جو سب سے زیادہ



طاعتك طاعة ابعدا الناس من  
هذا الامر واقول لهم بالزور ومنهم  
سبيلا وابعدهم من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وسيلة ولد ضالين  
مضلين طاغوت من طواغيت  
ابليس صفحہ ۱۰۰ لکال جلد ۳

کلام سمرہ بن جندب صحابی  
ولما مات زیاد کان علی البصرة سمع  
بن جندب وکان علی الکوفة عبد  
بن خالد بن اسيد فاقرا سمع علی البصرة  
ثمانية عشر شهرا وقيل ستة اشهر  
ثم غرله معوية فقال سمع لعن  
الله معوية والله لو اطعت الله  
كما اطعته ما ظنني ابدا صفحہ ۱۰۱ لکال جلد ۳

کلام سمرہ بن جندب صحابی

وہ جو اس امر خلافت سے اور سب  
سے زیادہ مکار و زور یا اور سب سے  
زیادہ اگر امر زیاد حق سے اور بعید تر  
رسول اللہ سے از روئے وسیلہ کے  
بچہ جو گمراہوں کا اور گمراہ کرنے والوں کا  
ایک طاغوت پر طواغیت ابلیس سے  
سمرہ صحابی بعد موت زیاد کے حاکم بصرہ  
ستھ بعد ڈیڑھ برس یا چھ مہینہ کے  
مغویہ نے اسے موقوف کیا تو  
کہا سمرہ نے خدا لعنت کرے مغویہ  
پر کہ جتنی اطاعت میں نے مغویہ کی  
کی ہے اگر خدا کی عبادت کرتا تو کبھی  
وہ عذاب نہ کرتا صفحہ ۱۹۵ لکال جلد ۳

خط سلیمان بن صرد خزاعی بنام جناب امام حسین علیہ السلام  
الحمد لله الذي جعلك ابداً دشمن حيارثني  
بلاك هو احسن من اس امت  
امور كواثر كروا اور غضب كيا  
مال حسد كوا اور حاكم بنا بغير  
رضنا منه هي امت كك نيكوں  
كو قتل كيا اور شر يروں كو

بسم الله الرحمن الرحيم  
بسلام عليك فانا محمد اليك الله  
الذي لا اله الا هو اما بعد فالحمد  
الذي قصم عدو لك الحيارثني  
الذي انتزى على هذه الامة فانتزها  
امرها وغصبها فتمها ونامر عليها

خط سلیمان بن صرد خزاعی

بغیر رضا منہا ثمر قتل خیار ہا و سبقتی  
شہار ہا صفحہ ۴۴ جلد ۴ کامل

وہ را بن عباس بقوم ینالون من  
و یسیونہ فقال لقائدہ ادنی منہم  
فادناہ فقال ایکم الساب اللہ  
قالوا نعوذ باللہ ان نسب اللہ فقال  
ایکم الساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فقالوا نعوذ باللہ ان نسب رسول اللہ  
فقال ایکم الساب علی بن ابیطالب قالوا لا  
ہذا فتعم قال اشہد ان قد سمعت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم یقول ان سببی فقد  
سب اللہ وہن سب علیا فقد  
سببتی فاحرقوا صفحہ ۴۵ جلد ۴ مسعودی

باقی رکھو پھر صفحہ ۴۶ جلد ۴  
کامل

گذر ہوا بن عباس کا ایک قوم پر دوستانہ  
امیر علیہ السلام سے دوسری شخصیت  
ابن عباس سے ہے۔ قائد سے ہے  
مجتہدین کے بارے میں جو سبب  
تھے تو یہ جہاں تم سے کون ہو ہذا کر  
کالی دیتا ہے سب نے انکار کیا۔ پھر جو جہاں  
رسول اللہ کو کون کالی دے رہا تھا  
سب نے انکار کیا پس جو جہاں علی بن  
ابی طالب کو کون کالی دے رہا تھا  
سب نے اقرار کیا کہ ہاں یہ ٹھیک ہے  
ابن عباس نے کہا میں گواہی دیتا ہوں

کہ رسول اللہ سے سنا ہے حضرت فرماتے تھے جس نے مجھے گالی دی اُس نے خدا کو  
گالی دی اور جس نے علی کو گالی دی اُس نے مجھے گالی دی پس سب نے سر جھکا لیا صفحہ ۴۶  
مسعودی کامل جلد ۴

آج عبارتوں میں جو تمام اقوال صحابہ کبار ہیں۔ اگر غور کیا جائے تو ہر شخص کو معلوم  
ہوگا کہ ان مقدس صحابہ نے کن کن صراحتوں سے معویہ کا ظلم و فسق و فجور اور ملعون  
ہونا ثابت کیا ہے۔ جس کے بعد پھر کسی مسلمان کو اس میں شک نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ انہیں  
صحابہ کے اتفاق سے خلفاء کی خلافت ثابت کی جاتی ہے اور نص صریح رسول اڑایا  
جاتا ہے۔ پھر یہ احادیث اور اقوال کیوں نہیں مقبول اہل سنت ہوتے۔ حوالہ نمبر ۱۰



سب تو موافق حکم رسول اللہ ہیں۔ بخلاف خلافت خلفائے کہ وہ سب مخالف حکم خدا و رسول ہیں۔

## اقوال و احادیث تابعین عظام

ومن غریب المنقل ان شریک بن  
الاعور دخل علی معویہ و هو  
یختال فی مشیہ فقال له معویہ  
واللہ انک لشریک و لیس للہ  
شریک و انک ابن الاعور و لیس  
خیر من الاعور و انک لدمیل  
و الوسیع خیر من الدمیم۔ فیم  
سودک قومک فقال له شریک  
واللہ انک لمعویہ و ما معویہ الا  
کلبہ غوت فاستغوت فسمیت  
معاویہ و انک ابن حرب و السلام  
خیر من الحرب و انک ابن صخر  
و السهل خیر من الصخر و انک  
ابن امیہ و ما امیہ الا امت صغرت  
فسمیت امیہ فکیف طارت امیر  
المرنین فقال له معاویہ اقممت  
علیک الاما فخرجت عنی حرۃ ثم لا

ایک روز شریک بن اعور جو ایک قبیلہ کا  
سردار تھا اور صحابی جناب امیر  
معویہ پر داخل ہوا اگر تامل ہوا (۱) معویہ  
نے کہا تو شریک ہو اور خدا کا کوئی شریک  
نہیں (۲) تو کانے کا بیٹا ہو اور صحیح کانے  
سے بہتر ہو (۳) تو بد شکل ہو اور  
خوش رو بہتر ہوتا ہو یہ کھرتیری قوم نے  
کیوں تجھے سردار بنایا؟ شریک نے  
جواب دیا (۱) معویہ تیرا نام ہو اور  
معویہ بھونکنے والی کتیا کو کہتے ہیں  
(۲) تو میری عربی اور سلم یعنی سلامتی بہتر  
ہو حرب (جنگ) سے (۳) تو امیہ کا  
بیٹا ہو البتہ غیر امت جو چھوٹی اور حقیر  
لوٹری کو کہتے ہیں) پھر تو خلیفہ کیونکر  
جیا۔ معاویہ نے کہا میں تجھے قسم  
دیتا ہوں کہ یہاں سے نکل جاؤ  
ص ۴۵ ثمرۃ الازراق۔

وَقَالَ مَعُوذَةُ يَوْمَ مَا إِلَهُ النَّاسِ  
 إِنَّ اللَّهَ سُبَّاقُ رَبِّثَا ثَلَاثَ فَقَالَ  
 لَنَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْذَرَ  
 عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَنَحْنُ عَشِيرَتُهُ  
 الْأَقْرَبُونَ وَقَالَ تَعَالَى وَانْهَذَا لَكَ  
 لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَنَحْنُ قَوْمُهُ وَ  
 قَالَ تَعَالَى لَا يَلَا فِ قَرِيشٍ إِلَّا  
 وَنَحْنُ قَرِيشٌ فَاجَابَهُ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ  
 فَقَالَ عَلَى رَسْلِكَ يَا مَعَاوِيَةُ فَإِنْ  
 اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ وَكَذَبَ بِهِ قَوْمُكَ  
 وَهُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ قَوْمُهُ وَقَالَ  
 تَعَالَى وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا  
 إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونُ وَأَنْتُمْ  
 قَوْمُهُ وَقَالَ تَعَالَى وَقَالَ الرَّسُولُ  
 يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ  
 مَهْجُورًا وَأَنْتُمْ قَوْمُهُ ثَلَاثَةٌ  
 ثَلَاثَةٌ وَلَوْ زِدْتَنَا زِدْنَاكَ وَقَالَ  
 مَعَاوِيَةُ أَيْضًا الرَّجُلُ مِنَ الْيَمَنِ مَا  
 كَانَ أَجْهَلَ قَوْمِكَ حِينَ مَلَكَوْا  
 عَلَيْهِمْ أَمْرًا فَقَالَ أَجْهَلُ مِنْ  
 قَوْمِي قَوْمُكَ الَّذِينَ قَالُوا أَحْيَيْنَا

معوذہ نے ایک روز کہا خدا نے قریش کو  
 تین بزرگیاں دی ہیں (۱) اے انڈر  
 عشیرتک الاقربین خدا نے نازل  
 کیا اور پہلوگ اُسے، عشیرہ اقربین میں  
 (۲) خدا نے آیہ و انہ لذكرك و  
 لقومك میں حضرت کی قوم کو یاد کیا  
 اور پہلوگ حضرت کی قوم سے ہیں۔  
 (۳) خدا نے آیہ لا یلا ف قریش میں  
 قریش کو یاد کیا اور پہلوگ قریش میں  
 اس کے جواب میں ایک شخص نے جو قبیلہ انصار  
 سے تھا کہا ٹھہر جا اے معوہ (۱) خدا نے  
 کہا ہر و کذب بہ قومک یعنی جھٹلاؤ  
 اُسکو تیری قوم نے۔ اور تم لوگ اُسکی  
 قوم سے ہو (۲) خدا نے کہا ہر قومک  
 منہ یصدون یعنی تیری قوم اُس سے  
 بھاگتی تھی۔ تو تم اُس قوم سے ہو۔  
 (۳) خدا نے رسول اللہ کا یہ قول نقل کیا  
 کہ میری قوم نے اس قرآن کو ترک  
 کر دیا اور تم لوگ اس قوم سے ہو۔ یمن  
 آیہ تیرے میں آیہ کے جواب میں ہر اگر تو  
 زیادہ کرتا تو میں بھی زیادہ کرتا معوہ



دعا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اللہم ان کان هذا هو  
 الحق من عندك فامطر علينا  
 حجارة من السماء واثبتنا بعذاب  
 الیمر ولعل یقل اللہم ان کان هذا  
 هو الحق من عندك فاهدنا  
 الیہ وقال یرما الحباریة ابن قدامہ  
 ما کان اھونک علی قومک اذ  
 سموک جاریة فقال ما کان  
 اھونک علی قومک اذ سموک  
 معویة وہی الاتی من الکلاب  
 قال اسکت لا ام لک قال قال  
 ام لی ولدتی اما والله ان القلوب  
 اتی ابطنناک بہا بین جواھنا  
 والسیوف اتی قاتلناک بہا الفی  
 ایدینا وانک لم تملکنا قسوة ولم  
 تملکنا عنوة ولکنک اعطیتنا عہد  
 وميثاقا واعطیناک سمعا وطاعة  
 فغان وفیت لنا وفینالک وان نزع  
 الی غیر ذلک فانا ترکنا وراؤنا  
 رجلا لا شدا داءا سنة حداد

کہتے ہیں  
 مادہ

نے ایک شخص سے کہا جابل میں سے تھا  
 کہ تیری قوم کیسی جابل میں جسنے عورت  
 کو اپنا بادشاہ بنایا۔ اُس مرد نے جواب دیا  
 تیری قوم کیسی جابل تھی جسے یہ دعا کی  
 خدایا اگر یہ امر حق ہو تو ایک پتھر گرا ہمیر  
 آسمان سے یا عذاب دردناک میں مبتلا کر  
 اور یہ نہ کہا کہ خدایا اگر یہ حق ہو تو میری ہڈی  
 کر (ناظرین کو معلوم ہوگا کہ مالک بن عمار  
 فہری نے بعد نص رسول اللہ بر خلافت  
 جناب امیر بروز خیم غدیر حضرت سے پوچھا  
 تھا یہ کام آپ نے اپنے دل سے کیا ہو  
 یا بحکم خدا تو حضرت نے فرمایا بحکم خدا  
 کیا ہو اسیر اس مرد نے یہی دعا کی جس پر  
 فوراً ایک پتھر آسمان سے گرا اور وہ  
 ملعون ہلاک ہوا اور یہ آیت نازل ہوا۔ معویہ نے ایک  
 روز جاریہ بن قدامہ سے کہا جو صحابی جناب  
 امیر تھا کہ تو اپنی قوم میں کیسا ذلیل ہے  
 کہ لوگوں نے تیرا نام جاریہ رکھا جو لونڈی  
 کو کہتے ہیں۔ جاریہ نے کہا اور تو کیسا ذلیل  
 تھا کہ تیری قوم نے تیرا نام معویہ رکھا  
 حالانکہ معویہ کہتے ہیں کہتے کی مادہ کو یعنی

میرے



فَقَالَ مُعَاوِيَةُ لَا أَكْثُرُ اللَّهَ فِي

النَّاسِ مِثْلَكَ يَا جَارِيَةَ فَقَالَ لَهُ

قُلْ مَعْرُوفًا فَإِنْ شَرَّ الدُّعَاءَ مَحْصُطٌ

يُؤْخِطُ مُعَاوِيَةَ يَوْمًا

فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ

أَلَا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا بِالْقَدَرِ

مَعْلُومٍ فَعَلَامٌ تَلُومُ مَوْنِي إِذَا أَهْرَتُ

فِي عَطَايَا كَرَّمَ فَقَالَ لَهُ الْأَحْنَفُ وَأَنَا

وَاللَّهِ لَا نُلُومُكَ عَلَى مَا فِي خَزَائِنِ اللَّهِ

وَلَكِنْ عَلَى مَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ لَنَا مِنْ خَزَائِنِهِ

فَجُمِلَتْ فِي خَزَائِنِكَ وَحَلَّتْ بَيْنَنَا وَ

بَيْنَهُ صَفْوَ ۝ مَسْطُورٌ جُلْدٌ أَوَّلُ

وَمَنْ كَانَ مِنْ مُعَاوِيَةَ بَيْنَهُمَا هُوَ جَالِسٌ فِي

بَعْضِ مَجَالِسِهِ وَعِنْدَهُ وَجُوهُ النَّاسِ

فِيهِمْ الْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ إِذَا دَخَلَ خَلَّ

بَيْنَ أَهْلِ الشَّامِ فَقَامَ خَطِيبًا وَكَانَ

آخِرَ كَلَامِهِ أَنْ لَعَنَ عَلِيًّا وَلَعَنَ

الْأَعْمَى فَقَالَ الْأَحْنَفُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

إِنَّ هَذَا الْقَاتِلَ لَوْ يَعْلَمُ أَنَّ رِضَاكَ

فِي لَعْنِ الْمُرْسَلِينَ لَلْعَنَهُمْ فَأَتَى اللَّهَ

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَدَعَا عَنْكَ عَلِيًّا

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

کتیا کو معویہ نے کہا چہرہ تیری ماں

نہو جا رہی ہے کہا میری ماں پر جس نے

مجھے یہ کیا قسم بخدا جس دل سے ہلو

تجھ سے عداوت تھی اپنی جگہ پر ہو اور

وہ تلوار جس سے ہم نے جہاد کیا تجھے

وہ میرے ہاتھوں میں ہو نہ تو نے ہمارے

ملک کو بزدل شمشیر فتح کیا نہ ہم لوگوں پر

بزدل حاکم ہوا۔ تو نے جب عہد و پیمان کیا

تو ہم نے بھی اطاعت و فرماں برداری کا

اقرار کیا اگر تو اپنے عہد پر قائم ہو تو سچو لوگ

بھی وفا کرتے پر آمادہ ہیں اور اگر تو نے

دوسرا قصد کیا تو ابھی ہماری قوم میں

وہ لوگ موجود ہیں جنگی زبانیں اور بدن

مثل تلواروں کے تیز اور مضبوط ہیں۔

معویہ نے کہا خدا نہ کرے کہ تیرے سے

بہت لوگ پیدا ہوں۔ جاریہ نے کہا قول

معروف کہا کہ دعا سے بد محیط ہو اپنے

اہل کو۔

ایک روز معویہ نے خطبہ میں کہا کہ خداوند

عالم آریہ وان من شئ میں فرماتا ہے کہ ہر

چیز کا خزانہ میرے پاس ہے جس سے بقدر

نیاز میرے پاس ہے جس سے بقدر

نیاز میرے پاس ہے جس سے بقدر



فلقد لقي ربه وا فرد في قبره و خلا  
بعمله وكان والله المبرور سيفي  
الطاهر ثوبه العظيم مصيبة فقا  
معاوية يا احنف لقد تكلمت بما  
تكلمت و ايم الله لتصعدن على المنبر  
فليغنه طوعا و كرها فقال له  
الاحنف يا امير المؤمنين ان بعض  
فهم خير لك و ان تجبرني على ذلك  
فوالله لا تجوز شفاى به ابدا  
فقال قم فاصعد قال اما والله لا  
نصفنا في القول و الفعل قال و ما  
انت قائل ان انصفتي قال اصعد  
فجلى الله بر فاحمد الله و اثنى عليه و صلى  
على نبيه محمد اقول ايها الناس  
ان امير المؤمنين معاوية امرني ان  
العن عليا الا و ان معاوية و عليا قتلا  
فاختلفا فادعى كل واحد منهما انه  
صفي عليه و علي فثمة فاذا دعوت  
فامنوا بحكم الله ثم اقول اللهم  
العن انت و مملكتك و انبيائك  
و جميع خلقك الباغى منهما علي

معين نازل کرتے ہیں۔ پھر تمھارے  
عطیہ میں اگر ہم کچھ کرتے ہیں تو کیوں  
اعتراض کرتے ہو۔ احنف نے جواب  
دیا کہ ہمارا اعتراض خزانہ خدا پر نہیں ہے  
بلکہ اس پر کہ جو کچھ خدا نے اپنے خزانہ سے  
نازل کیا اُسکو تو نے اپنے خزانہ میں سر  
کیا اور عامل ہمارا درمیان میرے اور  
اُسکے صفویہ مستطرن۔

ایک روز معاویہ نے جلسہ میں بیٹھا تھا  
اور رضا جلسہ میں احنف بن قیس بھی  
تھے۔ کہ ایک شخص اہل شام سے آیا اور  
باتیں کرتا رہا۔ آخر میں اُس نے لعنت کی  
جناب امیر پر۔ اُس پر احنف نے مغویہ سے  
کہا کہ اگر اس شخص کو یہ معلوم ہو کہ تم انبیاء  
مسلین پر لعنت کرنے سے راضی ہو تو

ہر آئینہ اُس پر بھی لعنت کرے گا۔  
اب تم خدا سے خون کرو کہ حضرت علی  
دنیا سے انتقال کر کے اپنے پروردگار  
کی خدمت میں پہنچے تنہا اپنی قبر میں  
آرام کر رہے ہیں اور اپنے اعمال کے  
نتائج دیکھ رہے ہیں قسم خدا تم کو اُنکی



صاحبه والعن الفقه الباغية اللهم  
 عنهم لعنا كثيرا امنوا وحكم  
 الله يا معاوية لا انيد على هذا ولا  
 انقص حرفا ولو كان فيه ذهاب  
 روحى فقال معاوية اذا انصيت  
 يا ابا بجر مستطو و صفحة  
 (و حكي) عنه انه لما ولي الخلافة  
 وانتظمت اليه الامور و امتلات  
 عنه الشدور و راد عن لامر الجمهور  
 و ساعدة في مرادة القدر المقدور  
 استحضرت ليلة خواص اصحابه و ذاكر  
 هم و قاتع ايام صفين و من كان  
 يتولى كبرا الكربة من المعروفين  
 فانهم كانوا في القول الصحيح و المفضل  
 و آل حديثهم الى من كان يعتمد  
 في ايقاد نار الحرب عليهم بزيادة  
 القريض فقالوا امراة من اهل الكوفة  
 سمى الزرقاء بنت عدى كانت  
 تتعمد الوقوف بين الصفوف  
 و ترفع صوتها صارخة يا اصحاب  
 على سمعهم كلاما كالصوارم

میر و رختی اور ثوب انکاطا ہر اور مصیبت  
 انکی عظیم ہو۔ معویہ نے کہا ای احنف جب  
 تو نے یہ کلام کیا تو اب قسم بخدا تجھے بالاک  
 منبر جا کر لعن کرنا ہو گا جناب امیر پر طوعاً  
 یا کرہاً۔ احنف نے کہا اگر معاف کر دے تو بہتر  
 ہو اور اگر مجبور کر دے تو ہرگز ہمارے  
 لبوں میں یہ جرات نہیں معویہ نے کہا یہ  
 جب کچھ پیش رفت نہیں جائیگا بالاک  
 منبر جا کر کہنا ہو گا۔ احنف نے کہا اچھا  
 تو ہم منصفانہ تقریر کریں گے۔ معویہ نے پوچھا  
 تو پھر انصافاً کیا کہو گے۔ احنف نے کہا  
 بعد حمد و صلوة ہم یہ کہیں گے کہ ہم معویہ نے  
 حکم دیا ہے کہ لعن کریں جناب امیر پر۔ تلویک  
 سمجھ رکھو کہ علی اور معاویہ نے باہم مقابلہ  
 کیا اور اختلاف کیا اور ہر فریق نے دعوے  
 کیا کہ دوسرا فریق باغی ہے۔ پس جسوقت  
 میں دعا کروں تم سب آمین کہو۔ اسکے  
 بعد دعا کروں گا کہ خداوند اقرار کرے  
 کہ اور کل انبیاء اور کل خلق۔ لعنت  
 کریں اسی پر جو ان دونوں فریق سے باغی ہو  
 خداوند لعنت کرے تو ان سب پر لعن کثیر